

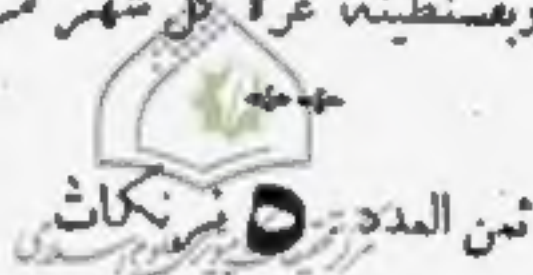


أنشئت سنة ١٣٤٢

مجلة اسلامية جزائرية - شهرية
تبحث في كل ما يرقى المسلم الجزائري
لنشرها

عبد الحميد بن باديس

تصدر بقسنطينة غرة كل شهر قسري



مبدؤنا في الإصلاح الديني والدنيوي :

ولا يصلح آخر هذه الأمة الا بما صلح به اولها ،
مالك ابن انس

الحق والعدل والتواخاء ، في اعطاء جميع
الحقوق للذين قاموا بجميع الواجبات ،
منشئ المجلة



المطبعة الجزائرية الاسلامية بقسنطينة

الإشتراكات والإعلانات

في افریقة الشالیة عن سنة خمسون فرنكا
في سائر الاقطار = نصف جنيته

والاعلانات يتفق في شأنها مع الادارة

إشرکات المکاتبات

جميع المراسلات والمكاتبات باسم مدير شؤون المجلة وصاحب امتيازها:

احمد بوشمال
تيلفون: ١٥-٥

ACH-CHIEB

L'ADMINISTRATEUR GÉRANT

BOUCHEMAL AHMED

CONSTANTINE



اذا كنت تشكو وقوف الحال او المراحة او قلة الارباح

فالسبب في ذلك كله انك لا تشتري بضاعتك من محل :

ابن شريف حسين وشركائه التجار بقسنطينة

قر ٩٠ نهج ناسيونال قسنطينة تيلفون ٧٧-٤:

بسم الله الرحمن الرحيم

جاءتنا الرسالة التالية من صاحبها الشيخ الفاضل محبنا بعد أن تم طبع المجلة ولما كانت الرسالة دعوة الى حق وخير ونصح للجرائد التي اطلقت سنتها على الاعراض بالسب والشتم مما لا يجيزه الدين ولا تقبله المروءة ويعود على الوطن كله بالغار النقيصة — بادرنّا الى نشرها في هذه الورقة موافقين لصاحبها عليها سائلين من الله تعالى ظهور اثرها متبرئين اليه من كل سب وعيب من اي شخص كان وفي اي شخص كان :

« نرجو من حضرتكم الكتب عن جميع الخصام وسيء الكلام وخشيه وسوء الادب احتراماً لرمضان ولوهذه قط أقوله صلى الله عليه وسلم « انما الصوم جنة فاذا كان احدكم صائماً فلا يرفث ولا يجهل وان امرؤ قاتله او شتمه فليقل اني صائم اني صائم وقوله صلى الله عليه وسلم « من ترك المراء وهو محق بنى الله له بيتاً في اعلى الجنة ومن تركه وهو مبطل بنى الله له بيتاً في ربض الجنة »
والسلام من محمد بن بلقاسم الحفيد

البوجيلي شيخ مشايخ

الزواوة

ادارة الشهاب



التعاني العيدية



تهنئتك بالعيد لأحبائك وأصدقائك ومعارفك لها عندهم أثر جميل

أحسن مطبعة تقدم لك أحسن التهانى واجملها هي :



المطبعة الجزائرية الإسلامية

13, Rue Alexis-Lambert - Constantine

١٠٠ تهاى مع استارها ١٣ برنك

و ٥٠ تهاى مع استارها ٧٥٥٠ ب

وهى صالحة للعيدى



اجرة وسق الائة باستارها برنك و ٦٠ ص والحمين و ١٥٣٥ ب

أدع الى سبيل ربك
بالحكمة والوعظة الحسنة
وجادلهم بالتى هي
أحسن



أنشئت سنة ١٣٤٣

قل هذه سبيلي :
أدع الى الله على بصيرة
أنا ومن اتبعني وسبحان
الله وما أنا من المشركين

قسنطينة غرة رمضان ١٣٥١ هـ جاتى ١٩٣٣ م

فاتحة المجلد

بسم الله الرحمن الرحيم

اللهم صلي على محمد وعلى آل محمد وسلم

يخطر الشباب خطواته التاسعة . نحو غايته الشريفة السامية ، بقدوم ثابتة — ان شاء الله تعالى — وأمل كبير . يذكر انتصاره ومواظريه . بالثناء الجميل ، ويرجو لهم ولغيرهم كل خير . يدعوا في مستقبله كما دعا في الماضي — الى الله ، بكتاب الله وسنة رسول الله ، مهتديا — ان شاء الله — هدى السلف الصالحين ، والائمة الهادين المهديين . ويعرض للمسائل الجزائية في حق ونزاهة وشيء كثير من الرفق واللين . داعيا الى المساواة بين جميع المتساكنين ، داعيا الى التعارف والتقارب والتفاهم بين سكان الجزائر أجمعين . داعيا الى حفظ النظام . ومراعاة الجوار . واحترام القوانين . عائلا من الله تعالى العون والتوفيق للعمل الخالص المشر النافع للجميع .

مجالس التذكير

وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين

أيهما أكمل *

آ العبادة مع رجاء الثواب وخوف العقاب

ام العبادة دونهما ؟

زيادة بيان على قوله تعالى : والذين يقولون ربنا

اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما

قد قال قوم ان العبادة دون رجاء ثواب ولا خوف عقاب هي

اكمل العبادات . وانكرنا مقالتهن فيما كتبنا على قوله تعالى

(والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما)

في الجزء الصادر في غرة جمادى الآلى

وقلنا في الانكار عليهم « وزعموا ان كمال التعظيم لله ينفيه ان

تكون العبادة معها خوف من عقابه او طمع في ثوابه واخطئوا فيما

زعموا وذكرنا اثر ذلك بعض الادلة التي اعتمدنا عليها ، وبعد ان مضى

على ذلك ثلاثة اشهر كاملة نشر الشيخ المولود الحافظي مقالا ردا

علينا دون ان يذكر جميع ادلتنا ودون ان يتعرض لنقضها في

سندها او متنها او عدم انطباقها او افادتها لما سبقت لافادته ، ودون

ان يعارضها بمثلا في الرتبة والدلالة . واطال بما بعضه خارج عن

محل النزاع وبعضه هو نبع الدعوى المحتاجة الى الاستدلال . فراينا

اثر اطلاعنا على مقاله ان نعود في هذا الجزء لذكر ادلتنا التي اعتمدنا

* وفيه رد على مقال الشيخ الحافظي المدرج في جريدة (البلاغ) منذ بضعة اسابيع

عليها فيما اخترقاه من ان وضع العبادة الشرعية على رجاء الثواب وخوف العقاب ، وبيات دلائلها دلي المدعى ، ثم نتكلم على بعض ما في مقاله . فنقول :

ان العبادة هي غاية الدل والخضوع مع الشعور بغاية الضعف والافتقار ، ومن مقتضى الضعف ان يخاف ويوجل ومن مقتضى الافتقار ان يرجو ويطلب . فخوب العبد من عقاب ربه هو من مقتضى اعترافه بضعفه وقوة ربه وشهوذا لعزته وقهره وعموم تصرفه في خلقه وانه لا معقب لحكمه وانه لا يؤمن من مكره . وطمعه في ثوابه هو من مقتضى اعترافه بحاجته وفقره وغنى ربه وفضله وتصدقه بوعده . فهو يبتدأ ويخاف ان لا يقبل عبادته ويخشى نقمته . ويبعد ويرجو رحمته وينتظر مشيئته . وفي عبادته هذه اظهار لغاية العبودية بنقصها وحاجتها وقيام بحق التعظيم والا جلال للربوبية والاعتراف لذلك المقام بالقدرة والعزة والغنى والرحمة والكمال .

فوضعت العبادة في الدين على خوب العقاب ورجاء الثواب لما في ذلك من اظهار غاية عبودية العبد بضعفه وافتقاره امام ربه الغني الرحيم القوي المتين . والدليل على هذا سماعنا من الكتاب والسنة واقوال السلف . اما الكتاب بقوله تعالى : (انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها خروا سجدا وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا وما رزقناهم ينفقون فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون)

ووجه الدليل من الآية ان هؤلاء المذكورين فيها هم الكمل من عباد الله الصالحين بدليل حديث أبي هريرة (رض) المروي في الصحيح قال قال رسول الله صل الله عليه وآله وسلم يقول الله تعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ذخرا بله ما اطلعتم عليه ثم قرأ فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون. ومع كمالهم لم تنجرد عبادتهم من الخوف والطمع. ووجه آخر وهو ان الله تعالى ذكر لنا عبادتهم لنعرف العبادة الشرعية كيف تكون فذكرها مع الخوف والطمع فعرفنا ان العبادة وضعت في الشرع على ذلك. ووجه آخر وهو انه تعالى ذكر لنا صفاتهم وعبادتهم لنتدبر بهم فيها فلم نل العبادة التي يدعوننا ربنا اليها هي العبادة خوفا وطمعا.

ومثل هذه الآية : (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فنعنا عذاب النار) - الى - ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الابرار. ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة انك لا تخاف الميعاد) ووجه الدليل منها كالتى قبلها وتزيد عليها ببيان صريح دعائهم وطلبهم الوقاية من النار وغفران وتكفير السيئات.

ومثلها قوله تعالى : (والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما) ووجه الدليل منها كالتى قبلها.

ومثلها قوله تعالى : (يوفون بالنذر ويخافون يوما كان شره مستطيرا ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما واسيرا انا نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا انا نغاب من ربنا يوما عبوسا قطريرا) ووجه الدليل منها مثل ما تقدم وتزيد ببيان ان خوف اليوم العبوس لا ينافي الاطعام لوجه الله .

ومثلها قوله تعالى : (افمن يعلم انما انزل اليك من ربك الحق كمن هو اعمى انا يتذكر اولو الاياب الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق والذين يصلون ما امر الله به ان يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم واقاموا الصلوة وانفقوا مما رزقناهم سرا وعلاية وبدروا بالحسنة السيئة اولئك لهم عقبى الدار) ووجه الدليل كما تقدم وفيها ايضا بيان ان خوف سوء الحساب لا ينافي الصبر ابتغاء وجه الله .

ومثلها قوله تعالى : (ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون والذين هم بآيات ربهم يؤمنون والذين هم بربهم لا يشركون والذين يوتون ما آتوا وقلوبهم وجة أنهم الى ربهم راجعون اولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون) ووجه الدليل ما تقدم ومعنى الآية أنهم يعطون ما اعطوا من اعمال البر والطاعات وقلوبهم خائفة من أنهم راجعون الى ربهم فيخافون ان لا تقبل منهم . فبيها بيان انهم كانوا يعملون راجين قبول الاعمال خائفين من عدم قبولها .

فهؤلاء هم الكمل من عباد الله وهذا هي عبادتهم في صريح

واجل مقاماته واعظم عباداته وقد علم ان يدعو فيها هذا الدعاء الصريح في رجاء الرحمة وخوف العذاب وما كان ذلك الا لان العبادة الشرعية موضوعة عليها .

ومنها حديث : (واما السجود فادعوا فيه فقم ان يستجاب لكم) وهو حديث صحيح وفي الصحيح ايضا (اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد) ووجه الدليل ان اقرب احوال العبد من ربه هو محل للدعاء والداعي يرجو القبول ويخاف المنع فالعبادة في اقرب احوال العبد موضوعة على الرجاء والخوف .

ومنها الحديث الصحيح : « اذا اتيت مضجعا فقل فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شقك الايمن ثم قل اللهم اسلمت وجهي اليك وفوضت امري اليك واجأت ظمري اليك رغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا منجا منك الا اليك اللهم آمنت بكتابك الذي انزلت وبنبيك الذي ارسلت فان مت من ليالك فانت على الفطرة واجعلهن آخر ما تتكلم به » ووجه الدليل منه انه تعليم لما يقوله المسلم فيما قد يكون آخر حال ياتي عليه ربه ولا ينبغي ان يلقاه الا على اكمل حال . فعلنا هذا الدعاء الصريح في الرغبة والرهبة ليقوله المؤمن ولو كان من اكمل الكمل فدل على انه الرغبة والرهبة عليها وضعت العبادة في جميع الاحوال .

ومنها الحديث الصحيح : « قالت عائشة رض » كنت نائمة الى جنب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ففقدته فلهسته بيدي

فوضعت يدي على قدميه وهو ساجد يقول اعوذ برضائك من سخطك
وبمعافاتك من عقوبتك وبك ملك لا احصي ثناء عليك كما اثنيت
على نفسك » ووجه الدليل انه في الحال التي هو فيها اقرب ما يكون
من ربه وهي حالة سجود الاستعاذ برضى الله من سخطه وبمعافته من
عقوبته، ثم لما لم يستطع الاحاطة بابعاله رد الامر لذاته فاستعاذ به منه
وهو في الجمل مستعيز والمستعيز طالب والطالب راج وطامع في
نيل المطلوب فلم يفارق عبادته الرجاء والطمع حتى في هذه الحالة
التي هي بينه وبين ربه لانه كان ساجدا في جنح الليل دون
حضور احد من الناس الا عائشة التي كانت نائمة واستيقظت ففقدته
باطلمت عليه في تلك الحال.

ومنها الحديث الصحيح عن ابن عباس الذي كان يعلمهم رسول
الله صلى عليه وآله وسام ايالا كما يعلمهم السورة من القرآن رواه مالك
وفيه : « اللهم اعوذ بك من عذاب جهنم واعوذ بك من عذاب القبر
واعوذ بك من فتنة المسيح الدجال واعوذ بك من فتنة النحيا
والمات » ووجه الدليل منه انه علمهم هذا الاستعاذة الصريحة في
الخوف والرجاء كسائر ما علمهم من الدعوات المبينة عليهما .

وهكذا تجد جميع دعوانه الماثورة على الرغبة والرغبة والرجاء
والخوف ولا تجد دعاء واحدا علمهم فيه ان يتوجروا الى الله تعالى دون
رغبة ولا رهبة ولا رجاء ولا خوف ولو كانت العبادات الخالية من الطمع

مسائل ومقارنات

سوء التفاهم واثره السيء في الوحدة الاسلامية
مناظرة المصلح والمحافظة

٤

المصلح : وامرت لاعدل بينكم . ربنا افصح بيننا وبين قومنا بالحق وانت
خير الفاتحين . من بعض منكم فمبىرى اختلافنا كثيرا فعليكم بما عرفتم من سنتي
وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى .

المحافظة : لئيتنا عن اشياء يزعمون انها بدع ، وقد فعلت بحضرة جمع من العالمين
فاقرها ولم ينصكرها .

المصلح : ليس لنا احد يعتبر اقراره وعدم انكاره حجة الا المعصوم صاحب
الشريعة صلوات الله وسلامه عليه . قال تعالى قد كانت لكم اية رسول الله اسوة
حسنه . وقال تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى . واما ما عدا
من صالح ، او ولي ، او امام ، او صحابي ، او تابعي ، فليس اقراره على الشيء وعدم
انكاره له حجة فالدين هو الحجة على كل احد . وليس احد بحجة على الدين . هذا
مذهب السنة والجماعة الاعلى . رأي الامامية القائلين بعصمة الامام

المحافظة : هذا عجيب ، وهل الصالحون والاولياء مع كثرة عبادتهم
وطاعتهم لربهم يبتدعون في الدين .

المصلح : نعم قد يبتدعون فابدعة وسيء الاعتقاد قد يحتاجون كثرة العبادة
والدليل على ذلك ما رواه البخارى من حديث طويل ، يخرج من ضيضي (اي اصل)
هذا قوم يحقر احدكم صلاته مع صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم ، وقراءته مع قراءتهم
يقرعون القرآن لا يجاوز حناجرهم يرفقون من الدين كما يرفق السهم من الرمية

المحافظ : هذا الحديث محمول على الخوارج .

المصلح نعم محمول على الخوارج ومتناول لكل من عمل عملهم من الابتداع في الدين بالأعراض عن حكم الله وصلة رسوله الصريحين ولتمسك بالشبهات والأهواء وهب أنه في الخوارج فقط ، ولكن لا ينافي اعتدالنا به من أن كثرة العبادة تجماع الابتداع .

المحافظ : ما الحامل على كثير من العباد بل وغيرهم على الابتداع .

المصلح : الحامل لهم الجهل ، والتقليد ، والتعصب ، والاستئناس بالرجال دون الحق . واعتبار القائل لا القول بحيث أن القائل إذا كان ممن يشار إليه بالصلاح ، أو كان من أهل قطر المقلد أو كان شيخه ، أو قريبه ، أو كان قوله مما جرى عليه عمل الناس شرقا وغربا . فإنه إذ ذك يقلده ولا ينظر لقوله حقا كان أو باطلا زد على هذا غرور إبليس وتزيينه ، وتضليله وتبليسه ، قال تعالى في التحذير من الشيطان الرجيم يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ، وقال إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا ، إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير ، ألم نعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان وقال تعالى لا إبليس اللعين اركض عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم في الأموال والأولاد وعدهم وما يعدهم الشيطان إلا غورا وقال يعدهم ويذمهم وما يعدهم الشيطان إلا غورا .

وقال للعين لا زيين لهم في الأرض (أي بالبدع والمعاصي) ولا فريينهم اجمعين وقال فبعضك لا عوينهم اجمعين وقال لا فعدت لهم صراطك المستقيم ثم لا تبنيهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين (أي طائعين لي) روى الترمذي وصححه وابن ماجه عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنهما قال خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا وقال هذا سبيل الله ثم خط لنا خطرا عن يمينه وعن شماله (أي الخط) وقال هذه سبيل الشيطان وعن

كل سبيل منها شيطان يذم إليه. وفي رواية زيادة هلم هلم الي ثم قرأ قوله تعالى : وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ورواه ايضا احمد بن حنبل وصور بعض شراح الحديث الخط والخطط هكذا



قال بعض اهل العلم المراد بالسبيل هنا الصراط المستقيم والمراد بالسبل الاديان المختلفة. والطرق الزائفة والبدع ومحدثات الامور. قال شيخ الاسلام رحمه الله ان كثيرا من السالكين (يعني العباد) يرد عليه من الاحوال ما يظلمه حتى يظن انه هو الحق. او ان الحق فيه. او ان الحق يكلم على لسانه. لو انه يرى الحق او نحو ذلك (تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا) وانما يكون الذي يشاهدونه او يخاطبونه انها هو الشيطان. وفيهم من يرى عرشا عليه نور. ويرى الملكة حول العرش ويكون ذلك الشيطان وتلك الشياطين حوله وقد جرى هذا الغير واحد له من منهاج السنة من ج (٣) من ص (٩٧)

من حيث شيطان الرجس

المناظر : ولم لا تعرضون للمسكرات العامة كالربا والخمر ، والفهار والصرقة

والعسر .

المصالح : هذه الاشياء ايضا مما يجب محاربتها ، والنهي عنها . وان رأيت من بعضنا بعض فتور في التعرض لها فلامور اهمها : معرفة هذه الخبايا بالضرورة لكل اخد ، (ثانيا) عدم موازاتها لضرر البدع (ثالثا) عدم التداعى اليها (رابعا) انغالها في كثير من الاحايين (خامسا) اعتقاد صاحبها حقارة نفسه وروايتها مثلا (والعباد بالله) يعتقد ان الزنا مفسدة في الحال والمثال علاوة عما يحتقره نفسه بارتكابه لهذه الفعلة الخبيثة واخفائه عن عين الناس ما يمكن ، ، تحذير غيره منه بخلاف المبتدع المحسب فانه يعتقد ان بدعته قريبة ، ومجربة لرضا الرحمن ، ويجهد نفسه في اشهارها ، ودعوة الناس اليها حتى ان من لم يجب اليها هذه محروما من مقاصد الخيرات وسبلها ولربما عادي الاولياء ووالى الاعداء اليها

وبعض في تعبدها لمن يأتي بعده فيقتفيه فيها وروى الترمذي انه صلى الله عليه وسلم : قال من احبب الله من سني قد اجمعت بعدى فاب له من الاجر مثل اجر من عمل بها الى يوم القيامة من غير ان يهتم ذلك من اجورهم شيئا ، ومن ابتدع بدعة ضلالة لا ترضى الله ورسوله كانت عليه مثل وزر من عمل بها لا ينقص ذلك من اوزار الناس شيئا حديث حسن . عرف الشاطبي رحمه الله البدعة بانها : طريق مخترعة في الدين تضاهي الشرعية يقصد السالك عليها المبالغة في التعبد لله سبحانه وتعالى .

والدليل على عدم موازنة اجرام المعصية للبدعة مضاعفة وعدم مرتكبتها وعدم قبول العمل الذي يصاحبها فار لم يكن في ذم البدعة الا قوله صلى الله عليه وسلم من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد عليه لكان كائنا في الزجر والردع ككيف والآيات والاحاديث وكلام السلف اي ذمها والتحذير منها لا تدخل تحت حصر قالت عائشة رضي الله عنها قال صلى الله عليه وسلم ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا من هم قلت الله ورسوله اعلم ، قال : هم اصحاب الاهواء ، واصحاب البدع ، واصحاب الضلالة من هذه الامة باعائشة ان لكل ذنب توبة ما خلا اصحاب الاهواء والبدع ليس لهم توبة ، وانا بريء منهم ، وهم وراء مني .

وروت عائشة رضي الله عنها مرفوعا قوله تعالى ولا تكونوا من المشركين من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما لديهم فرحون هم اصحاب الاهواء والبدع ذكر هذا الشاطبي .

وقال صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله من صاحب بدعة صرفا ولا عدلا (اي فرضا ولا نفلا) وقال صلى الله عليه وسلم اصحاب البدع كلاب النار . قال بدع افسد للدين وافضى على تقويض دعائمه من المعاص ، وهذا مشاهد لا يرتاب فيه احد ولهذا قال ابن الحاج وغيره ممن كتبوا في التنفير من البدع انه بها تحدث بدعة

الا ونطقى سنة ،

مقارنة واعتبار : كل من قارن بيننا وبين الدين الاسلامي الصحيح يجد
بيننا وبينه بعد للشرقين .

فرض الله لنا الصلاة مثلا واوجب علينا فيها الحشيع والطهانية والاعتدال .
فقرناها نقر الديوك فرادى وجعل المقصد الوحيد منها انما هو تاديتنا على اي وجه
كانت . لدننا الى معقبات بعدها ما ثورة سرا فاستعضناها بمعقبات من اختراعات
وتشريحات المتشبهين جورا .

فرض علينا الزكاة وجعل مصرفها الثمانية الاصناف فعديناها باخترافنا
وابداعنا لغيرها وجعل مدارها مرور حول مكامل فجعلنا مدارها دخول شهر
الحرم . فرض علينا شهر رمضان وامرنا بالاستعداد له بانواع البر الطاعة فاستعدنا
له بالانواع المآكل والملاهي ، ونراجم الروايات العربية بدل تلاوة القرآن والسنة
النبوية (فيا حبس البضاعة) .

حجب الينا السكوت عند الجنائز والانصراف الى منازلنا واشغالنا بعد الدفن
وحرم علينا البناء على القبور واتخاذها مساجد وتخليقها وسترها وتزيورها .

فانشدنا الاشعار ، وعقدنا المآتم لاجل اجتماع الافاضل الخبار ، (وامام الاشرار)
وبينا القباب لاجتلاب الزائرات والزوار ، وشيدنا المساجد الكبار . ثم انقبتنا على
تلك القبور فخلقناها ، ونورناها ، وسترناها ، وقلناواها لمهبط الرحمات ، ومنزل
البركات واها .

الحافظ : والله ان جميع ما ذكرته لحق . وهل لمؤلا حجة شرعية .

(يتبع)

عمر بن البسكري

سبدي عقيبه

الزوايا بالزواوة

محاضرة القاها بتنادي الترقى بالعاصمة

العالم الزواوي الشيخ باعزیز بن عمر

تمهيد

اخواني الكرام

لعلني لوفق ان احملكم معي هذه العشية الى بلاد الزواوة ، حيث ترون
 الا شامحات تناطح السحاب وتربل بهوائها النقي كل ما في النفس من عذاب
 وتاقوت هناك نظرات على بطون تلك البلاد العامرة فتشاهدون من اتقائ
 البناء ونظام العمران والاجتماع ما يثبت لكم ذمة من الانديمين من الاجداد في حضارتهم
 ومكثف كانوا يمارون للاسلام والمسلمين وكأي بكم قدوة فتم هنالك تشاهدون
 معي ما تركوه من معاهد علمية دينية اسلامية وعلاجية خيرية اجتماعية كانت منبع
 الثقافة الاسلامية بتلك الربوع . واني لحديثكم الان عن هذه المعاهد او المدارس
 التي نسميها الزوايا على ما في هذا الاسم واجمل الحديث عنها موضوع محاضرتي
 هذه لا لاهميتها ولكن لتقرير حقيقة من الحقائق الثلاثة ولتمييز الحزن من القبيح
 والحديث من الطيب ، ما هي الزوايا

الزوايا — كما تعلمون ابها الادة — جمع راوية والزواوة اسم جامع لمكان
 بقطع النظر عن يجمعه هذا المكان من المتروين اليه هذا من حيث الوضع اللغوي
 اما من حيث الوضع الاصطلاحي فالزواوة اسم لكل حجرة تجمع طائفة من الناس
 ذات مبدء خاص ومقاصد خاصة قد تكون او يكون بعضها حسنا وبظن لكم
 ذلك كله في اعمالها التي تنحصر في امرين الاول تلك الاعمال المتكررة من الرقص
 والشطح وما يبعه من التصفيق وضرب الدفوف ولبس الشفوف كما هو المشاهد
 هنا وهناك ولا اظن احدا يفتي شيئا من هذا بحجة انه ما رأى وما سمع والثاني

بحمد الله شيء آخر بعيد عن الاول كل البعد وهو قراءة العلم من الاعتناء بحفظ
القرآن وتعليم ما يستلزمه من العلوم العربية والتركية وما الى هذا من اقامة الشعائر
الدينية والطعام الفقير وابن السبيل وكل محتاج وهذا اثنان امر اجتماعي اسلامي صحيح
وهو الامر الذي استلزامه زوايا الزواوة، الكثيرة المنتشرة في تلك النواحي
حتى جاء من كثرتها لقب الزواوة على ما يقول بعض المؤرخين وهي باقبة الى
يومنا هذا نعمل على هذا المبدأ العظيم من وجهته المادية والادبية بالنسبة لذلك
الوسط وللحالة الاسلامية الراهنة بهذا القطر واليك حديثي عنها الان .

ما هي الزوايا والزواوة

صادق بودي ان اتكلم لكم عن سائر الزوايا المنبثقة بانحاء القطر وهو كثيرة
حيث اذا التزمنا طريقة التقصي قسمناها الى قسمين زوايا صالحة وزوايا طالحة ولكن
لعدم ظفري باحوالها كلها واسمعي عن بعضها الجبر اتصغر بالكلام هذه المرة على
زواياتنا بالزواوة لاطلاعي على احوالها وامورها المصروعية والعمرية اذ صككت
من جملة طلبتها سابقا فاقول .

الـ ١ : زوايا الزواوة ليست كسائر الامكنة والابنية التي يطلق عليها الان
اسم الزوايا كما يزعم البعض من الاخوان بل هي مدارس ابتدائية وثانوية ومعاهد
طلبة است لقرأة القرآن وما اليه من العلوم الموصلة الى استخراج كنوز امراره
ومعانيه وهي كثيرة يبلغ عددها الاربعين وزيادة ومشهورة لاني بلاد الزواوة
نحسب بل حتى في الخارج اذ يؤمها كثير من طلبة بلاد القطر من غير الزواوبين
ومن اشهرها واكبرها قديما وحديثا ماديا وادبيا زاوية سيدي عبد الرحمان البلوي
التي تخرج فيها غالب علماء الزواوة المنتشرين للتعليم في غيرها من الزوايا ومما
يسر انها مستعدة لادخال كل ما يرفع مستوى التعليم العربي الاسلامي من الاصلاحات
اللازمة وعلى اصحابها يتوقف اصلاح اخواتها وبلى هذه في الاستعداد لادخال

الإصلاح زاوية الشيخ ابن سحنون بفضل ما اخذ يقوم به فيها استاذها الفاضل وصاحبها الشيخ الشريف احمد متخرجي العهد الزيتوني اخيرا ولكن مسألة الإصلاح فيها لثقل على نقطة من بين نقاط صكيرة لها اهميتها كما ستأتي الإشارة اليها . عند الكلام على اصلاحها ،

كيف كانت انشائها وناسيها

هنا نرون دايما السادة ، ان العامة المسلة بهذه البلاد فضلا من الخاصة لم تنفأ تسارع منذ عهد قديم الى البذل والتعاون في كل مشروع يعود بالخير على الاسلام والمسلمين مثل بناء المدارس وتشبيد المساجد كما هو الجاري بالزواوة وهذه الزوايا او هذه المدارس لم تظهر الى الوجود وبقيت الى هذا اليوم الا باموال اولى الامر والتقوى وعطايا من ارزاقهم كانت تدفع على نظام خاص حتى كانت لكل زاوية ميزانيتها المعروفة من مالهاتها لدى اربابها الذين يرجون من الحاضرين منهم ان يلتزموا وانما حسن التصرف والتدبير فيها اذ المسؤولية لا تلقى الا عليهم وهكذا اصبح طلبة هذه الزوايا يقرءون فيها ولا يهتمون بشيء مما نهم به نحن الان عند ما نتوجه الى الخارج اطلب العلم اصاح الله الحار والشان ،

انقائهم بناسيها

والقائمون بناسيها وتنظيمها رجال عظام من الزواويين لا تزال اسماءهم محبوسة في تاريخ علماء عاصمة الزواوة او عاصمة الجزائر في ذلك العصر الزاهر وفي تاريخ الزواوة للاستاذ الشيخ ابي بعل ولولا خوف التطويل لذكرت من اسمائهم وكانوا رحمهم الله تعالى لا يعرفون هذه الاصطلاحات التي اصطلح عليها الناس اخيرا وجعلوها من الدين وهي ليست من الدين في شيء وانما كانوا يتشرون العلم الصحيح وبرشدون الناس الى المعادتين بها اراهم الله من كتابه العزيز وسنة رسوله الكريم صلى الله عليه وسلم كما تشهد لهم بهذا كله آثارهم هذه من معادهم

المؤسسة وما لهم من الاعمال الجلييلة المستوردة وصكفي هذا دليلا على ما نقول ،
ولقد انجبت مدارسهم هذه — وقد سئمت ايها السادة من ذكر لفظة الزوايا
فاعذروني — كثيرا من الرجال قديما كانوا المثل الاعلى — ولا سيما بعد نزوحهم
— للبرغ الجزائري فلو فكروا ببناء الزواوة قليلا وتبصروا في مقاصد هؤلاء
المؤسسين العظام الذين يعلمون ان الاسلام والجهل ضدان لا يتفقان وان العلم
هو اس السعادين وان المسلم يجب عليه ان يعرف كيف يحيى وكيف يموت
كما لو فكروا ببناء الاسلام قاطبة والقوا نظرة على ماضي آباؤهم الزاهر لما كانوا قد
وصلوا الى هذه الحالة التي يتصكروها عليهم دينهم الاسلام وهم لا يشعرون ولكنهم
بكل اسف اهدلوا كل نرات تركه الاجداد وعجزوا عن احياء المآثر فوضوا في عاقبة
الاهمال



ايها السادة قد سبق الكلام للشيخ المؤرخين ابن خلدون على الزواوة كما سبق
للستانى في دائرة معارفه وللشيخ ابن بعل في كتابه تاريخ الزواوة ، وكل
اثنى على الزواوة بما لهم من التقدم في العلوم والمعارف ونحن لم نعرف ببلاذ الزواوة
مدرسة غير هذه الزوايا فتاريخها في الجملة اذا يرجع الى عصر قديم وهو عصر ازدهار
الاسلام بشمال افريقية عموما وبالزواوة خصوصا واليهاء بعد الفضل في اعلاء شان الاسلام
وحفظه بهذه البلاد لا الى شيء آخر من طريقة او طرق كما ينعم بعض الناس اذ لم
يعرف من الطرق ببلاذ الزواوة ، الا طريقة الشيخ ابن عبد الرحمان وهو من المتأخرين
لم بحثن ولو مع واحد من مؤسسي هذه الزوايا العلمية

ومن هنا تعلمون ايها السادة انها ما استت الا لاعمم العالم هو الذي يحفظ
الاسلام لا مجرد ما يلحق للامة من ايراد او اذكار فليتنبه المنهون فمن اراد ان
يقف على حقيقة ما اقول فليذهب الى بلاد الزواوة وليدخل هذه الزوايا واحدة

مقتنيات من الصحف والكتب

شوقي كشاعر قومي

نغار حيناً نقف من امير الشعراء موقف الكاتب عن شعرة القومي ، لا لاننا لا نرى بين قصائده شيئاً من الشعر القومي ، بل لان قوميته موزعة بين نواح متعددة كالناحية المصرية والناحية التركية والناحية الاحلامية ، والناحية العربية ثم الناحية العامة التي نجتمع حكتها من القوميات

فقد كانت « شوقي » شاعر مصر ، وشاعر الدولة العثمانية بشيد بتاريخها الجيد . وشاعر الاسلام بفاخر بحضارته وبتندح لبيبه وبتفنى بمدنياته الزاهرة . وكان شاعر العرب والعربية يعز بالانساب اليها ويدافع عن حوزتيهما ويرثي لما يصيبها من آرواء ولحركات . ثم كان قنلاً عن ذلك كله شاعر القوميات الاجنبية الاخرى ، فانت لقرأ له في القومية الفرنسية والابطالية واليابانية والانجليزية ما يشرك بان هذا الشاعر العظيم لم يصطنع ايقف شعره على شئون قومه ومظاهر نهضتهم وفخرهم بل كان يهول في ميدان اوسع من هذا الميدان ، ويداول من الموضوعات ما لم يسمع له الزمان بالاكثار منها ومصاعفة جهوداً فيها لا يصبغ شاعر الشرق والغرب لا شاعر العربية وامير شعراء العرب فقط

واحدة فانه بدوب شك لا يرى في صاحبها الامن يسمعه يقرأ القرآن ولا افراداً يحمين الا على قراءة القرآن او ما اليه من الدروس العلمية فمصاب الحرف الاخرى ايا كانوا لا يؤمنونها الا ضيقاً لمدة يوم او يومين فيرحلون وبهذا شكله قلنا انها مدارس ومجامع علمية تكاثرت في بلاد الزواوة ونمت وزدت على ايدي رجال عظماء منذ عهد قديم كما سمعتم ولوعزت في هذا العهد الاخير بحسن الادارة والاصلاح المطالب لكان فيها خير عظيم للمجتمع الاسلامي في هذا القطر البقية للاتي

على أننا نحب ان نقصر كلامنا هنا على شعر شوقي في الناحية المصرية لتعرف :
هل قد وى قوميته المصرية حقها ، وقام بقسطه في حمل لواء النهضة المصرية ووقف
منها موقف شاعر الامة الذي تعتز به وتستعير بهواهه ، والذي يجعل من نفسه قائدا
يستفزها الى الرقي والتقدم ، ويستنهضها الى مسابقة الامم الراقية ، حتى اذا و انت او
ابطأت في هذا السبيل ذكرها بما كانت لاسلافها من مجد وعز و سيادة وما
الى ذلك مما يستثير في نفوسها الحمية والمهابة ويدفعها الى السعي في استعادة ما كان
لها من سيادة ومجد قديم ؟

والذي يدعج آثار شوقي لا يحسب ان هذه الآثار حافلة بالمخ ما
قاله شاعر في مجديومه واستنهاض امته والدفاع عنها وارتدادها الى صلاحها والاعتراف
بفضل العاملين فيها وتشجيع شبانها ، وبث روح النشاط فيهم ، وتقوية عزائمهم ،
وارة السبيل امامهم ، واغرائهم بالرقي ورفعة الوطن .

واول مظهر لهذه القرية ما يشاهده القاري في القصائد التي مدح فيها امير
البلاد السابق ، وما تخلل هذه القصائد من تمجيد امير مصر والاشادة بفضله
وبلي هذه المدائح الخالدة قصيدته « في وادي النيل » ، وهي القصيدة الصفاء
التي قالها في المؤتمر الشرقي الدولي في مدينة جنيف في سبتمبر سنة ١٨٩٤ . وكان
مدحها للحكومة المصرية فيه ، ومطلعها :

همت الفلك واحتواها الماء ، وحداها بين نفل الرجا

وقد عرض في هذه القصيدة تاريخ مصر منذ القدم الى عصر الحاضر السابق .
ولم يمكن له من الشعر القومي المصري الا هذه القصيدة لكفاء بها فضلا
على ان قصائده الاخرى « ابو الهول » ، و « توت عنخ آمون » ، و « في
ضج الاهرام » ، و « انس الوجود » ، و « الى النيل » ، و « الدليته » ، « السبيرة » ، لا تقل
بروعة ومكانة عن القصيدة السابقة في باب القوميات ونحن لا نعرف شاعرا قل

في وطنه مثلما قال شوقي في هذه الابيات :

وطني لو شغلت بالملد منه • تازعتني اليه في الخلد نفسي
وهنا بالقواد في ملجبل • ضمناً للسواد من • عين شمس •
شهد الله لم يغب عن جفوني • شخصه ساعة ولم يغفل حسني

ولم يقتصر شوقي في قومياته على الاشادة بمجد وطنه وحضارته الغائرة بل تناول شئونه الوطنية والاقتصادية والاجتماعية الحاضرة فنظم القصائد السياسية في مشروع ملتر ، ومناصرة الوفد ، وفي البرلمان ، والاحزاب ، وفي الحرية وذكري ١٣ نوفمبر و ١٣ نشتال نهضة مصر ، و ٢٨ فبراير ، وقال في زعماء الحركة الوطنية قصائد الطوال ما بين تأييدهم ورفضهم وتوجيه اعمالهم الوطنية في هذا الزمان . من ذا الذي يتولى مصالحه في مصطفى كامل باشا ، ومحمد بك فريد رئيسي الحزب الوطني ، وسعد باشا زغلول وعبد الحاني ثروت باشا .

وقد تناول شوقي الحياة الاقتصادية فنظم فيها عدة قصائد منها قصيدة • بنك مصر • وه قصيدة التموين • وغيرها اما قصائد الاجتماعية فمنها قصيدة • العمال • • الهلال الاحمر • وه بحث المشيب • وه انتحار الطلبة • وغير ذلك مما تناول فيه شئونا اصلاحية هامة

وتنسم الروح التي يخاطب بها شوقي قومه في قصائده القومية كما تنسم اكمل قصائده بسمة الحكمة والارشاد . فهو يقف منهم موقف الحكيم الذي يضرب لهم الامثل ويرسل في خلال كلامه الحكم والعظات البليغة فنراه يخاطب المصريين في سنة ١٩١٩ في ثاب مشروع ملتر بهذا الاسلوب فيقول

امر عليكم اولكم في غد • ما شاء لو ما سر من غمه
لا تمنقروا فما دهركم • بحاتم الجرد ولا مكبه
نسمع بالحق ولم نطلع • على قنا الحق ولا قضه

ينال بالبين الفقى بعض ما • يعجز بالشدة عن نصبه
وقد كانت الافكار وقدة متجهة الى ان هذا المشروع يصلح ان يكون
اسما للفارضة مع بعض ما يدخل عليه من التعديلات
واسمه وهو يقول فى قصيدة • بنك مصر • :
قف بالمالك وانظر دولة الممل • وانظر رجلا ادلواها باجمال

• • •

والمال مذ كان تمثال بطاف به • والناس مذ خلقوا عباد تمثال
اذا جفا الدور قانع التازلين بها • او الممالك فاندبها كاطلال
بالعلم والمال يبني الناس ملكهم • لم بين ملك على جهل وقلال
وكذلك اسمه وهو يخاطب العمال • بلغة المعلم الحكيم
ابها العمال افنوا الـ • كذا واكتسابا
وامسروا الارض فادلا • • • است ببا
ان لي نصحا اليحكم • ان اذنتم وعثمانبا

الى آخر ما قال • فى هذا الصدد ، غير اننا فلاحظ ان معظم قصائده الاجتماعية
لا تسير الى المكانة العليا من شعر الخالد الذى سجل له فى التاريخ صحيفة من
التقدير الذائق . ونحسب ان • حافظا • رحمه الله كان لسبق من • شوقي • فى
هذا المجال . وهذا الذى هو الذى امتاز به شاعر النيل على امير شعراء العصر . ولعل
ذلك راجع الى ان • حافظا • كان الصق بالشعب واكثر وقوفا على اغراضه واهوائه
من • شوقي • ، ذلك الشاعر الذى نشأ بباب اسماجل وتربى فى قصر توفيق وعاش فى
ظلال عباس زمانا غير قصير يمدحه ويشيد بملكه ومآثره ومآثر آباءه واجداده
فانجحت نفسه انجاها خاصا ابعدت فيه عن خيابة الشعب وجهلت حقيقة اغراضه

ط ...

وما يحس من آلام واحلام

✦ أمير الشعراء كنان ✦

لما اذيع ان « شوقي » سيصدر كتابا نثريا يدعى (اسواق الذهب) تسائل كثيرون . هل شوقي يجيد النثر ، وهل هو يسو به الى تلك المكانة العليا التي سما اليها في عالم الشعر ؟

وكان تسألهم بخاطره شيء من الشك والانتكار لانهم اعتادوا منذ اربعين عاما — او تزيد — ان يروا اسم (شوقي) مقرونا بالشعر ، وان يشاهدوا في كل مناسبة شاعرا ينظم القصيدة تلو القصيدة ويطلع على الناس بآياته البليغة ودرره الغالية من القصائد المعصاة التي ملكت على قراء العربية مسائل الانجاب ، ودلت على ما لناظرونها من ملكة شعرية نادرة وموهبة في هذا الفن الحقته بكبار الشعراء ، وجعلته — بعد ان اكتملت فيه هذه الموهبة — جديرا بان يحمل اواء الشعر ، وان يحل على اريكة الزعامة بين شعراء العصر الحاضر

نعم كان كثيرون يسألون هذا السؤال للسبب الذي ذكرناه ، ولانه لم يصدر قبل (اسواق الذهب) مؤلفا نثريا ، ولم يسبق له ان يكتب في الجرائد مقالات او فصولا نثرية ، ولم يروا له من الكتابات النثرية الا مقدمة ديوانه الاول الذي طبعه منذ عشرين او خمسة وعشرين عاما ، وتلك التحليلات النثرية التي الحقها برواياته التنبؤية . وقد مكث في المقدمة صفحات عن الشعر ومكانته في اللغة العربية ثم الحقها بترجمة حياته . اما التحليلات النثرية ، فقد ظن البعض ان شوقي لم يكتبها وانه كلف احد النصارى بكتابتها على اني لا اظن ان هذا الظن يمت الى الصواب بوجه . واغلب الظن عندي ان كاتب هذه التمهيدات والتحليلات هو (شوقي) نفسه وانه على الرغم من قوله (اخيار المؤلف) او (قصد المؤلف) وما الى ذلك من التعبيرات اقول على الرغم من ذلك فاني ارجح ان هذه (التحليلات) بقلم شوقي . .

ولست اريد من اثبات ان هذه التحليلات بقلم شوقي الا ان اضيف الى آثاره شيئا يصح ان اعتمد عليه في بيان رأبي في نشره

لقد قرأت ديوانه الاول منذ عشر سنوات ومررت بذلك المقدمة التي صدر بها هذا الديوان منذ نحو خمس وعشرين سنة ، فاجبني منها حسن الأداء وسهولة الاسلوب وهي وان كانت خالية من التأنق في التعبير الا انها يصح ان تكون نموذجا حسنا للكتابة المرحلة العادية الحالية من التكلف على نحو ما كانت نكتب في ذلك الوقت صبيحتا المؤبد والآله وما جرى مجراها

ومع ذلك الحال في التمهيدات والتحليلات التي الحقها برواياته فهي كتابات سليمة تؤدي الغرض الذي اريد منها بلا كلفة ولا تعقيد

اني عندنا (اسواق الذهب) وهو كتاب نحا فيه شوقي منهج الزمخشري في مؤلفه (اطواق الذهب) والاصفواني في كتابه (اطباق الذهب) . ولذلك سمى هذا الكتاب بها بشابه اسمها . وقد غممه غبرا وامثالا وحسنا من تأليفه ، وتناول فيه عدة موضوعات مختلفة كالوطن والجندي المجهول والذكرى والحرية والشمس والحياة والموت واليوم والغد الى آخره

وقد استخدم فيه ما عدا قليل منه اسلوب السجع . وهو اسلوب من اساليب اللغة العربية لا نستطيع ان ننكره ، وهو ليس بالخير السهل على كل من يزاول صناعة الادب لانه يحتاج الى مقلقة كما يحتاج الشعر الى موسيقى ، الا انه لا يصلح لكل زمان ولا يستيفه كل انسان . وهو اكثر شيوعا في العصور التي تسود فيها الصناعة اللفظية على البراعة المعنوية . وهو اقرب الى الاستعجال نحو ما اذا لم يحسنه الكاتب . ولهذا كان السجع مظهر انحطاط اللغة العربية في عصورها المتأخرة التي انبأ فيها الكتاب اسلوبه ، ونزلوا به الى درك اشبه بالنوم منه بالادب الصحيح يوم كانت لغة الحكماء والفلاسفة .

على ان شوقي يرى ان السجع شعر العربية الثاني ، ويقول في كتابه (اسواق الذهب) : (السجع شعر العربية الثاني ، وقواف مرنة رقيقة خست بها الفصحى يعرّيج اليها الشاعر المطبوع ، ويرسل فيها الكاتب المغن خياله ويلوبها احبانا مما فاته من القدرة على صياغة الشعر . وكل موضع للشعر الرصين محل للسجع وكل قرار لموسيقا قرار كذلك للسجع . فانما يوضع السجع النافع فيها يصلح للشعر الرصين من حكمة تخنوع او مثل يضرب او وصف بساق . وربها وشيت به الطوال من رسائل الادب الخالص ورصمت به الفصاح من فقر البياض الخفى وقد ظلم العربية قوم تبعوا السجع وعدوه عيبا فيها . .) الخ الخ

ذلك ما رآه (شوقي) في السجع . ونحسب انه قد اراد منه ان يهمل هذا الاسلوب المسجع الذي استخدمه في معظم كتابه

وهو يذكر ان السجع شعر العربية الثاني ، ولهذا نراه يسلك في انشائه لهجا هو بالشعر العتيق ، ويكتب مجوعات لو اننا اخذنا بعضها لصلحت لان تكون شعرا موزونا ، ثم لو اخذنا البعض الآخر وادخلنا عليه قليلا من الحذف او الزيادة لامكن ان تصنع منه ابياتا من الشعر ، مثال ذلك ما يقوله في الجندى المجهول :

ذلك الغفل في الرّم • صار نارا على علم

وهو بيت موزون ، او ما يقوله في وصف (الوطن) :

مراد الرزق • مطلبه • وطريق الجهد ومركبه

وهو بيت موزون ايضا وارثا حريتا هاتين السجعتين بعض التخريف :
(بحرى العبا وملعبه ، وعروس الشباب وموكبه) لامكن ان يكونا بيتا من الشعر وكذلك قال في كثير من المجموعات التي وردت في هذا الكتاب مما يدل على ان (شوقي) كانت تغلب عليه شاعريته ، فتاتي مجمعاته كلها انصافا ابيات من الشعر ، هذا عدا تعبيراته في اوائل كثير من هذه المجموعات التي هي في الحقيقة تعبيرات

شعرية محضة ، وقد احسن رحمه الله حين وصفها في تعليقه على بعض القصول بأنها
شعر مدحور

وللتعريف المنثور معايبه ومحاسنه ولكنه في كثير مما كتبه شوقي في كتابه
« اسواق الذهب » ترى انه قد سما الى غاية تشدد له بالقدره في هذا الباب . اقرأ
له (الوطن) او (الجندي المجهول) او (البحر الابيض المتوسط) او (الاهرام) او
وصف (الاسد) نجد ان (شوقي) الشاعر الذي مضى عليه نحو خمس واربعين
سنة يقظ الشعر قد استطاع ان يبدع في السجع مقلدا ابداع بعض الشعراء

شوقي مؤلف الاغانى

اغلب الظن ان اول عهد المنثور له امير الشعراء بتأليف الاغانى ، يرجع الى
صدائقه المحببة لعيدة الحمري . ومنشأ هذا الوداد هو ان عبده كاتب المقي (عليه
الرحمة) في بلاط اسماعيل باشا والد جلالة الملك العظيم

ويحدثنا شوقي عن نفسه قائلاً : (ولقد ولدت بباب اسماعيل)
الادب نفسه في ذلك العهد كان لا يشرف صاحبه كثيراً ، لان الباشاوات
المسيطرين على الدولة في ذلك العصر كانوا يدينون بالذهب القائل : السيف اصدق
الدهاء من الكتب) فاحضقارهم للقلم وازدراؤهم لاهله صدر عن بل غريزي . ولولا
تشجيع الخديوي اسماعيل للادب والفنون لما القيت بذور النهضة في تربتها المحببة
ولما نبغ عبده في الغناء والموسيقى ولا انجبت مصر شاعرها القذ شوقي

والالمة بين الشاعر والموسيقى طليعية ، كلاهما يشدو ويترنم — الاول يغني
بصوت غير مسوع والثاني يغني بصوت مسوع ، ومثل شوقي ما كان يرتاح الى
لغة الادوار والمواويل القديمة ومعانيها المسفة واغراضها الشهوانية . ومن اجل ذلك
يرجع العارفون بتاريخ الغناء في مصر ان امير الشعراء الف شيتا من مواويل عبده
وادواره هو (محمد عثمان) . حدثني الاستاذ خليل مطران شاعر القطرين قال :

(كنت انا والرحوم اسماعيل صبري باشا وشوقي بك نشترك في وضع الدور الواحد ، كل منا يؤلف جزءا منه ... وكنا نألف من ان تنسب الينا الاغانى ، ثمولا على حكم العصر .

تبرز الشيخ سلامة عن كل اصحاب الفرق بصداقته لكبار الادباء ومشاهير الكتاب امثال نجيب الحداد وخليل مطران وامير الشعراء . وقد حدثنا غير واحد من اصدقاء الفقيد ان صلة وثيقة توشجت او احمرها بين امير الملحنين ، وامير الشعراء ، ولولا غيبة شوقي بك عن مصر منذها في بلاد الاندلس حينما توفي الشيخ سلامة لرتاه بقصيدة من غرائده على انه رثى الرحومين عبدة الجمول وعبد الحلي حلي بقصيدتين فذتين تدلّان على ان له اذنا موسيقية ونفسا تطرب للشعر والانشاد

من تحت كتابه

واذا وضعنا نصب اعيننا كراهية الشعراء لاشتهارهم بصنع الاغانى ايا كان نوعها مجاز لنا ان نلن دون ان نجاوز الحقيقة محسنا ان امير الشعراء او اصلح بعض قصائد وانشيد بقي بها الشيخ وان كان المعروف ان الشيخ نجيب الحداد هو صاحب معظم الحان الشيخ سلامة . وكيفما كانت الحال فان من الثابت ان امير الشعراء هو الذي حمل عبد الحلي حلي على تلحين قصيدة المعنبي المشهورة التي يقول فيها :
اصخرة انا 19 مالي لا تحركني • تلك المدام ولا هذى الاغاريـد
اذا طلبت كعبت اراح صابئة • وجدتها وحببت القلب مفقود

وهي ملحنة تلحيننا بلرعا ، ويحك ان تلتذ ساعيا من الفونوغراف فهي بلا شك آية في التوقيع والقضاء . وغير خاف مبلغ تأثير ذلك الايحاء على تطور الملحنين وتأليف الادوار والاغانى فكأن امير الشعراء اراد ان يحاكي المصريون مشاهير المغنين في عهد الدولة العلية الذين كانوا يلحزون المختار من شعر الفحول



بعد قدوم امير الشعراء عائدا الى وطنه من مقامه عقب انتهاء الحرب الكبرى
وعقد الهدنة ، وجد ان الموسيقى تطورت تطورا كبيرا الى حد انها صارت
غذاء عاطفيا وروحيا للجماهير العديدة التي تدفقت على مسارح الكسار والريحاني ودار
التمثيل العربي ، وشاهد روحا جديدة تدب الى الطفاطيق والادوار ، ووجد ان
الجماهير انصرفت عن (التخت) القديم الذي اشتهر عبده المحولي .. وبعد قليل سررت
روح التجديد الى نادي الموسيقى الشرقية - الآن صار معهدا كبيرا تحت رعاية
جلالة الملك - فلم يشأ ان يذاع عن مقامه دلوه في الدلاء

صنع امير الشعراء مزاويل وصنع ما نسميه طفاطيق وصنع قصائد غاية في
الحلاوة والسمو . لم يرفع عن اتخاذ اللغة العامية وسيلة للتعبير عن المعاني الرفيعة لان
الموسيقى لا تعتمد على الكلمات والعبارة وانما تعتمد على النغمات والنسجاء ونواقيها
وتؤثر في النفوس مباشرة

ولقد لحن الموسيقار عبد الوهاب اغاني جميلة بشها امير الشعراء في رواياته
المسرحية اشهرها : (انا انظر نيد وانظر نيو أنا) ، ولحن الموت المعروف للجميع



افتتح معهد الموسيقى الشرقية دارا الجديدة بحفلة رسمية تشرفت بحضور
جلالة مولانا الملك المعظم فؤاد الاول صاحب الايادي البيضاء على الفنون الجميلة
بوجه خاص ، ففي عهد جلالاته انشئ قسم لفنون الجميلة في وزارة المعارف ونظمت
الاعانات المسرحية وارسلت البعثات للتخصص في الموسيقى والتثيل والتصوير والحفر
وفي هذه الحفلة تقى عبد الوهاب بأبدع أغنية شاعت في هذا العصر ، وهي
(في الليل لما نخل) وقد استجادها ملك البلاد واستعاد الحانها مرارا ، ومن هذا
اليوم اطلق على (محمد عبد الوهاب) لقب مطرب الملوك والامراء

•••

لعل القليلين هم الذين يعرفون ان الموسيقىار محمد عبد الوهاب ، هو شقيق
 وكييل دائرة أمير الشعراء وكاتب شعراء ولعل الناس نسوا ان أمير الشعراء مشجع
 عبد الوهاب ماديا وادبيا فتشاد بذكره وقدمه الى كبار الرجال واختصه بأغانيه
 على العموم ، وبذلك ضرب المثل للاغنياء الذين يجب ان يشجعوا الفنون الجميلة ،
 وهذا ما كانت يفعل الخلفاء والسلاطين وما فعله لويس الرابع عشر وامراء العائلة
 المشهورة عائلة بورجيا تلك التي لها اكبر الفضل في بحث نهضة الفنون والآداب
 والعلوم المعروفة باسم (الرينيسانس)

•••

فشرقي بك قد سام بلا ريب في تطور الاغاني المصرية ولتقدم الموسيقى ،
 ببلاطه وفنه وماله ونفوذ ، وهذا وحده كاف لتخليد ذكره
 يبيع مجلة كل شيء

صفحة ادب

الى روح شوقي

لشاعر الشباب

| | |
|--------------------------|---------------------------|
| هجا للدار كيف تدور | ذهب الشعر بها والشعور |
| ذهب الشعر بها حشرات | وعرته وحشة ونفور |
| فقد الشعر من الشرق شمس | لم يزل منها على الشرق نور |
| فقد الشعر من الشرق صرحا | طالما غنت عليه الطيور |
| فقد الشعر من الشرق روضا | طلعت كالزهر فيه الزهور |
| فقد الشعر أبا الشعر شوقي | فطنا الويل به والنبور |
| فساري ألهم منه غواض | ومجاري الدمع منه بحور |

أي بلوى مضى الوقع فيها
 ليها الباكي بمآتم شوقي
 أرايت الصبح كيف يولي
 قف تمز الشعر بالشعر فيه
 قف نودع راحلا لم يودم
 لا تغفل أنا بظل خيالا
 حاطنا دون الحياة محيط
 ياأمير الشعر عفا فانا
 ان خلف البحر دور اتناس
 رددت وقع الانين الزوايا
 فلا هلبها خشوع طويل
 وقلوب قلبت واكف
 ياأمير الشعر حبك ذكر
 علم الهاوين في الدرك منا
 لا تأذى بالبلى لك لحد
 ياأمير الشعر اين غوان
 اين رصب محكم عتري
 وروايات سرت كهرياء
 نفخ الصور بها في القوافي
 زنت الفصحى فزفت ودرت
 ومن الجلد وطاش الصبور
 أرايت النجم كيف ينور
 أرايت الارض كيف تمور
 فايادي الشعر منه وقور
 عذرا ان المقام غرور
 نحن موتى والقصور قبور
 وعلى جسر الميات العبور
 قدسي الذي بنا والقصور
 دب فيها الحزن فهي ديور
 وتحت بالسواد الستور
 ونفوس غيب وحضور
 وخدود خددت ونحور
 قدسي في الحياة ظهور
 كيف تملو في السماء الصقور
 ومن الخلق به والبرور
 ما لها الا حباك خدور
 رفع المعنى به فهو مورد
 دنت اليد بها والقصور
 فلتها هبة ونشور
 مثلا ياتي الطيور البكود

واضاءت حولها فهي نار
 سار في الدنيا قريضك جيشا
 وصفا في الذوق فهو لباب
 وعلا واشتد في الشعر مروا
 وجلا الابداد من كل القى
 فترا آي اللى والنرب فيه
 يا فؤادي اتركك الموادي
 هرب امشاق منها بئيا
 لا ارى الاجسام الا كسفن
 وارى الارواح فيها كركب
 فراق في الديول ذبول
 فسقام نعمة وبلايا
 ويك يادنيا علمك الدماوي
 حكم تعالى في جوائك نمل
 لا تعلي لي هوالك بقلبي
 اين شوق اين منه طروس
 اين شوق اين منه خيال
 نضرة من جنة الشرق ولت
 ايها الشرق اعتمد بالتمزي
 كتب الموت على كل نفس

والورى موسى وشخضك طور
 فله نحب بها وكروور
 ماعليه كاللباب تشور
 فتصونه لدنة وجذور
 بصرا لا يتريه حصور
 وتلاقت بالسهمول اللوعور
 خالق الدنيا اسى وسرور
 فضلة عندها ودحور
 مباحرات والقبور تسفور
 سفائنات منهم وذمكور
 ورفاق في الصدور صدور
 ومقام نعمة واجور
 فلا هليها عليك ظهور
 وتردى في زباله حصور
 فبقلبي من هوالك فتور
 من قواني حكمة وسطور
 يسبق الادياع حين يشور
 وتلتها ذبلة وضمور
 فالتمزي عصمة وبرور
 والى الله تسليم الامور

محمد السيد محمد علي

رثاء شوقي

إشاعر «سيرته»

الله اكبر ، حل الموت ، والتقدير يجري ، وكوكب يشق الضاد ينتشر
 الله اكبر ملك الشعر بارقه اميره ، وجنود الموت تنتصر
 الله اكبر ، غيض النيل عن اسف الله اكبر ، سيف الشعر ينكسر



يا « احمداء غادر الماوى بارحشه بعدا . فما لشموس الشرق تستتر؟
 سارت لعالمها الورقا ترافقها قابونا ، وهموع العين تنفجر
 تاقمت الى عالم بالامس يربطها به الشعور ، ونار الوحي تستمر
 هل بارحمت من حنى مرثا تبايعها سرائه ، طاعة بالامر تاتمر؟
 الم تعن على تاج يؤمرها ولم تعد به بعد اليوم تنفخر؟
 تذكركت ساعة كانت تشاطرها خلا وحيدا غدا بالقبر ينتظر



ياراحلا يتم الضاد العزيز فلا فرائد تجتني بعدا وتدخر
 كنت البيان ، وكنت الشعر تبعته قلائدا تملك النهي وتنتشر
 قد كنت تعدو بهذا التكون مشرقنا تحيي باكسرك الموتى وتشتهر
 فخر الكنانة هو الشرق كلتهم رب الفصاحة . ما انتجت درر
 ضائفا زهتها الى « قديم » لنا يحكى قصصه من كان يعتبر
 ذكرت نشء مريب عهدهم ، ولكم تهاونوا ؛ وكذا الشعوب تنتهر

بينت ان لسان الشرق مقنن على النهوض، وسبل السعي لتبكر
اخضت آل القوافي مع قياصره صفت العقود، وفي بديعها العبر



مقانة القول في علم غزير لها رهاقة النسق، ذا التكوين يندثر
صيد مصر، سؤالا، هل اغيفك من عود لعل الحى تسلو وتصطبر ؟
ذكراك ياروح يملأ القواد اسي ان الدوائر لا تبقي ولا تذر...



وذي قسنطينة، تبكي شمائل من صكانت يراخه بالحق تفتطر
وارحم الالالودي، شرق، برحمة من يغرب ويصنع، والزلات تظفر
قسنطينة محمد بولبينه

المائة والمائة

عود الى الحديث عن التصوف

للعامة مؤرخ الجزائر



وان كنت تريد ان تعبر على التعرض للتصوف اليوناني ومن اخذ به او
كتب فيه فاني لا احرف لك بهذه الهيئة ولست بداني .

واما ان الشاطبي ومجده وغيرها اثبتوا على الصوفية فليس بواجب علي ولا
صاحب ان اتقل كلامهم . ثم ان كنت تخي ان في الصوفية اهل علم ودين يستحقون
الثناء فهذا لا انزعك فيه . وقد اثبت ان منهم منيعين وذكرات منهم الجليل
وشيثا من كلامه ووصف الرجل بالمنة ابلغ الثناء عندي ، فان وافقتني فما

هذه الجمجمة ؟ وإن رأيت لفظة « صوفي » اشرف من كلمة « سني » فلكم دينكم ولي دين .

وإن كنت تعني أن الصوفية كلهم اجمعين اکتعبن ابصعين — ورجنابك احدم — يستحقون الثناء وانهم صغرة الله من خلقه فهذا ما لا يوافقك عليه الواقع ولا الشاطبي ولا عبده ولا غيرهما . وانظر الاعتصام والموافقات تجد الشاطبي يفرق بين الصوفية الصادقين القلبين وبين جمهورهم المدعين .

وقد نقل الحافظ ابن حجر الاتفاق على الحكم بكفر وزندقة من اعتقد أن الحضرة ولي ثم فضله على موسى ، ومن قل أخذ حكم الله عن قلبي واعمل بمقتضاه من غير حاجة إلى صكتاب ولا سنة ، ومن قل انا لا آخذ عن المولى والها آخذ عن النبي الذي لا يموت ، ومن قل انا آخذ عن قلبي عن ربي ، وقد اطلت في الفتح في تقرير هذه المسألة والمطلع على كلام الصوفية يجد هذه الدعاوي صادرة عنهم . ولا اعني انهم كلهم ادعواها ، وانما اعني ان كل مدع لها فهو صوفي ، فمكيف يستحق الصوفية الثناء باطلاق ؟

وقد عبره صوفي ، الزمان عن ثناء الشاطبي وغيره على الصوفية بالتعريف وانكر على مرة عدم الافتصاف على مثل تلك التعاريف ، ومرة قال اني عرفت الفن غير ما عرفه به المتقدمون ، فكان بين كلاميه اضطراب .

فاما انكار التوسع وعدم الافتصاف فلا يسيغه له العلم ، واما دعوى اني خالفت المتقدمين في تعريف التصوف ، فلم يتم عليها — كعادته — دليلا ، واي منافاة بين قولنا : « التصوف طريقة رياضية لمعرفة الله » وقولهم : « هو اخلاص التوجه لله » ان الاخلاص نتيجة الرياضة ، فالتعريفان احدهما للبدا والآخر للفاية ، وكل من المبدأ والفاية ان استند الارادات فقط فهو تصوف اليونان واتباعهم من الزنادقة وإن تقيد بالكتاب والسنة — كما نقلنا في اصل الكتاب عن الجنييد — فهو التصوف

السني ،

وأما ثبوت لفظة التصوف قبل تأسيس الدولة العباسية - أن صح - فلا ينبغي أن التصوف يوناني أدخل في الإسلام كما دخلت الفلسفة وغيرها ، وتحقيق ذلك فيما يلي .

وأما المسألة الثالثة فقد نقلت فيها عن السهروردي أنه قال لم يعرف التصوف إلى المائتين من الهجرة ، واعتقته بقولي ، ولا يعرف بالضبط تاريخ ظهور التصوف ولا واضعه ولا أول صوفي ، ثم قلت ودخلت لفظة التصوف اليونانية إلى العربية لما ترجمت كتب اليونان والمهند في الدور العباسي لاسيما أيام المأمون ، فنقل ، صوفي ، الزمان كلامي هذا على هذا الوجه ، ذكرت فيها الشيخ أن كلمة التصوف لم تعرف إلا في القرن الثاني بعد ما ترجمت كتب اليونان في عهد خلافة المأمون بن الرشيد العباسي ، وأذن فهي كلمة يونانية . هذا ملخص ما جئتم به . . . اهـ

نقلت نص كلامه هذه المرة لأن تلك الجملة أوضح جملة معنى وأصلها من الأولى ، ثم هي أدلها على امانته في النقل ، إذ نسب لي تاريخ ظهور التصوف وهو السهروردي ، وعبر بالحصر وكلامي خال منه بل صريح في أنني لم أجد تاريخ ظهور التصوف بالضبط ، وجعل ترجمة كتب اليونان خلافة المأمون مع أنني قلت في الدور العباسي لاسيما أيام المأمون ، فاحتفظ فيها القاري بهذا الشاهد لامانة صوفي ، في النقل لتشهد في المسألة الرابعة أن شاء الله ،

وبعد فإن صناعة العلم تقتضي على صوفي ، أولا أن يخطئني في النقل عن السهروردي أو يناقشه هو ، ولكنه أحترمه لأنه صوفي ، والادب عند صوفية الزمان أنها يحسبون مع المتصوفين فقط ، وثانيا أن يبطل وجود تصوف يوناني أو ترجمة كتبهم إلى وواضعه وأول صوفي ، وثالثا أن يبطل وجود تصوف يوناني أو ترجمة كتبهم إلى

العربية ، لو فعل ذلك لشكرته وشكره العلم واعترفت له بالقصور الذي حرم
على العقائد بي ، لكنه لم يفعل شيئا من ذلك !

أما القصور بلربيب القصور فقد اعترفت به في مقدمات الجزء الاول ، ولكن
لا بالنسبة لمن يكتب كتابك ويفكر في تفكيرك ويتأدب بكتابك !

وخلاصة كلامه صدي ، في هذه المسألة ان التصوف عرف في الاسلام قبل
الرجعة كتب اليونان ، واستدل لذلك بستة دلائل احدها ما روي ان الحسن
البصري المتوفى سنة عشر ومائة قل رأيت صوفيا في الطواف ، فاعطيته شيئا فلم
يلخذه ، وقال لن معي اربعة دنانير يكفيني ما معي ، ثانيا ما روي عن سفيان
الثوري المتوفى سنة ١٢١ (كذا) انه قال لولا امر هشام الصوفي ما عرفت دقيق
المياه . ثالثا ما روي عن سفيان ايضا انه قال اعز الخلق خمسة انفس فذكر
وفقيه صوفي ، رابعا ما جاء في مجلة المعرفة ان كلمة التصوف كانت تطلق على
الزاهد المتعب من قبل مجيء الاسلام ، خامسا ما نقل انه في سنة مائتين ظهر
بالبحرين طائفة يسمون بالصوفية سادسا ما نقل ان المأمون دخل عليه
رجل في لباس الصوفية فسأله عن امور . ثم خرج الى مسجد فاذا خمسة عشر رجلا
في مثل لباسه يعظرونه . فاخبرهم بحواب المأمون ابلا وانفروا .

هذه الأدلة في جملتها تقادي بحدوث التصوف وكونه طائفا في الاسلام .
ولا نزاع في ذلك لان هذا اللفظ لم يستعمله رسول الله (ص) في احاديثه ولا بلغنا
استعماله عن صحابي ولا وصف به صحابي ولا تابعي . وقد قل ابن خلدون : انه
من العلوم الشرعية الحادثة في الملة . وقال القشيري في رسالته ما ملخصه : ان
المسلمين كانوا أولا يسمون صحابة ثم تابعين ثم اتباع التابعين ثم قيل لمن لهم شدة عناية
بامر الدين الزهاد والعباد . ثم ظهرت البدع فادعى كل فريق ان فيه زهدا .
فأنفرد خواص اهل السنة باسم التصوف . ام

فانت ترى القشيري - وهو امام في التصوف ومن اكبر دعائه - يجعل طبقة بين اتباع التابعين والصوفية ويجعل حدوث التصوف بعد ظهور البدع . ولنا بعدد مباحثته في قوله ان خواص اهل السنة انفراديا باسم التصوف لما يشاركونهم المبتدعة في لسم الزهاد كأن المبتدعة يشق عليهم ان يشاركونهم ايضا في اسم التصوف .

وكلام السمرودي ككلام القشيري في ان التصوف انما حدث بعد انقرون الثلاثة المشهود لها بالخيرية . ولا اظن هذه النقطة تحتاج في تقريرها لـ اكثر من هذا . واذا تقرر حدوث التصوف في الاسلام فلنبحث عن تاريخ ظهوره عسى ان نهتدي الى اهله .



قال القشيري - ونحوه للسمرودي - : « ولما سهر هذا الاسم قبل المائتين من الهجرة ، ونحن نذكر في هذا الباب اسامي جملة من شيوخ هذه الطريقة من الطبقة الاولى الى وقت المتأخرين منهم ، اه واجداً من شيوخ الطبقة الاولى بابرهم بن ادم ، ووفاته سنة احدى وستين ومائة ، وهي السنة التي توفي فيها سفيان الثوري لا سنة احدى وعشرين كما قال « صوفي » وقد كنا نحمله على الخطا المطبعي لولا نسبته في عدد آخر من البلاغ على بعض الاغلاط فلم يذكر هذه ، ولم يذكر القشيري في اهل الطبقة الاولى من هو اقدم وفاة من ابرهم بن ادم ، وهذا يفيد امرين احدهما انه لم يمكن من مشاهير المائة الاولى واوائل الثانية من عرف بالتصوف ، وثانيهما ان التصوف كان قبل طبقة ابن ادم اذ يجب ان يعترف الناس لهؤلاء ويشيروهم من غير تقدم اناس مهدوا لهم العامة حتى احتانت لهذا اللقب ، ومع هذا لم نزل جاهلين بتاريخ بداية التصوف ، فلننتظله فيما جليه « صوفي » الزمان . فاما الخامس والسادس من أدلته فيقيدان انتشار التصوف بعض انتشار آخر المائة الثانية وهذا معنى قولنا في الكتاب « لا سيما أيام المائتين » وانما أتت « صوفي » بها لانه

حرف كلامي فقولني ما لم أقول وزعم علي اني جعلت خلافة المامون تاريخا لترجمة كتب اليونان ودخول كلمة التصوف الى العربية .

ثم ان هذين الدليلين يفيدان كونه التصوف يونانيا لانه انتشاره كان مصاحبا لانتشار الكتب اليونانية المترجمة .

واما الدليل الرابع فبيد ان التصوف عربي جاهلي وهذا قول الحافظ ابن الجوزي ان الصوفي منسوب الى صوفسة الذين كانوا يحبسون بالحجاج في الجاهلية . وقد رده ابن قتيبة . واختصرت ذلك في أصل الكتاب فما معنى الاغراب ، بالنقل عن مجلة عمرية والمسألة مبسطة في كتب الاوابين ومختصرة في الفصل الذي بين يديك تستقدم ؟

هكذا هكذا والا فلا لا

(طرق العلم بطرق الدعوي)

واما الدليلان الثاني والثالث فيفيدان وجود التصوف زمن صفيان الثوري ، وقد علمت ان ابراهيم بن ادهم أقدم رجال الطبقة الاولى من الصوفية كان معاصرا لاثوري . ولكن « صوفي » ظن وفاة صفيان قبل تأسيس الدولة العباسية فأثعب نفسه في استخراج هذين الدليلين ومن الماشهر أن أبا جعفر المنصور عي بترجمة الكتب يونانية وغيرها عناية شديدة ووفاته كانت قبل وفاة الثوري سنة ١٥٨

وبعد فلم يبق معنا الا الدليل الاول الذي يدقضي بوجود التصوف قبل تأسيس الدولة العباسية . وحيث ان القضية دينية تاريخية فلنا أن نملك في نقد ذلك الدليل طريقة المحدثين رجال الدين الذين يبحثون في السند أولا وعن المتن ثانيا . وحينئذ نطالب « صوفيتنا » بتصحيح روايته سنداً ومتناً ولنا أن نسلط طريقة المؤرخين الذين يبحثون في المتن فقط . وطريقة المؤرخين في هذه القضية أدنى الى الفاهمة فلنسلطها .

وحيث انا أثبتنا في تاريخنا كون التصوف يوناني الاصل فان بحث ونحوير رجعتنا الى ما لدينا من المواد التي تعين على زيادة التحرير في هذا الموضوع . فالتقينا ابن التديم صاحب القهرست يتحدثنا عن خالد بن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان بقوله :
 وكان يسيى حكيم آل مروان وكان فاضلا في نفسه وله همة وشجوة للعلوم خطر بباله الصنعة . فأمر باحضار جماعة من فلاسفة اليونان ممن كان ينزل مدينة مصر . وقد تفصح بالعربية . وأمرهم بنقل الكتب في الصنعة من اللسان اليوناني والقبطني الى العربي . وهذا أول نقل كان في الاسلام من لغة الى لغة . اه
 وخالد بن يزيد ولد قبل سنة ستين من الهجرة . فنقل الكتب اليونانية الى العربية كان في المائة الاولى . ولا يبعد أن يقتدي بخالد في هذا العمل رجل آخرون . ومن الغريب عادة تأثير اليونان والفرس علما في بعض من يجالسونهم من العرب الذين طوحت بهم الفترحات الى أبعد الجهات .

اذا تقرر هذا فليس بنا حاجة الى رد تلك الحكاية المنقولة عن الحسن البصري بل هي مؤيدة لكون التصوف يونانيا لأنها تدل على أن الصوفي يومئذ أغرب من كل غريب . وذلك لأن النقل من اليونان لم ينشر انتشاره في الدور العباسي . فكان الصوف في الدور الأموي غريبا وكما انتشرت الترجمة عن اليونان ارداد التصوف لورا .

وبالجملة ان غيل التصوف كلما وجهته نحو مكة أو المدينة برك . وكلما وجهته نحو أثينا أو القسطنطينية نرض مهرولا . ومن علم من الهوى والقليل الاعشى كفاء هذا البيان . والا فما أضحى البرهان عند المقلد !

وأنا في حقيقةنا لتاريخ التصوف ورجعه الى اليونان لا نقصد الى اهانة هذا العلم ولا الى نومة الصادقين من رجوله بفتن ديني . وإنما غرضنا تحرير المسائل العلمية على ما هادي البرهان . ثم نشبهه المسلمين الى ان هذا علم من العلوم التي

تخضع لحكم الكتاب والسنة وإن مسائله كسائل الفقه فلا تقل البحث وفيها القوي والضعيف . أما من يحاول التمرد على الكتاب والسنة عن يديهم التصوف فإننا نعد ذلك منه نزع يونانية ونزعة شيطانية .

وأما المسئلة الرابعة فقد قال « صوفي » قزمان : « انحكم فقلتم عن ابن خلدون نقلا لا يتفق مع الآماتة . و شأن المؤرخ ان يكون أمنا . وذلك للمحكم اقتصرتم على ما استطرده ابن خلدون من كون التصوف لفحة بعض الدخلاء . وتركتم ما ذكره في صدر الفصل عند تعريفه للفن في مقدمته حيث يقول : ان طريقة هؤلاء القوم الخ »

ثم اشار الى ما نقلناه من رسالة التصوف لابن تيمية فومن نقلت عنهم حكميات غريبة في التواجد لسامع القرآن . ونقل هو من فتاويه ما يطابق كلامه في تلك الرسالة من ان الاضطراب الشديد والفتن والموت والصعوبات ليست من حال النبي (ص) والصحابة . وابقه بقوله :

(واذن فلم عدلتم عن هذا النقل الذي هو اصريح ووضح الى غيره ؟ فهل لكم غرض غير الغرض الذي اجاب به حضرة الشيخ ابن تيمية ؟ وعلى كل حال فاقصار للمؤرخ في النقل على ما يوافق بينه يبحث الناس على الارباب في مآثر نقوله .) اهـ ما كنا نرفع وأما لرمي (صوفي) بمجول لنا بخيانة النقل وكتابتنا وما نقلنا منه بين ايدى الناس ، غير ان الكتاب والناشر او الكاذب والناشر ، جعلها مسألة عظيمة والفتا بها الانظار .

وبلخص كلامه الذي وضعناه امام قارئ هذا المقال اننا كنا النقل عن ابن خلدون وابن ما نقلناه عنه اني به استطرادا وان اقتصارنا على احد كلامي ابن تيمية نومة نسج ذيل الريب على كل نقولنا .

واذا وضعت امامك فصل التصوف من كتابنا ومن كتاب ابن خلدون

رايت ان ما نقلناه عنه ذكره هو في طور من اطوار تاريخ التصوف وهو طور
امواجه بالاسماعلية. وفي هذا الطور نقلناه نحن ، فلا ابن خلدون اني به استطرادا
ولا انا نقلناه شرفا ، وكذلك نقلناه من رسالة ابن تيمية ما قبل في قضية خاصة
هي قضية لا وراط في التواجد وانه محمول اما على التصنع او البدعة ، وكلامه في هذه
القضية الخاصة المنقول من فتاويه لا يحصل له غير ما في رسالته ، فهل في هذا
ياعباد الله ما يسى مائة النقل ؟ اللهم اليك المشتكى من اناس ذوى لغرس هي
داه الانسانية همهم التضليل والتلبيس والدعوى العريضة وهم لا يكادون يفقهون
فمولا ،

(من يسمع) لفظ امانة النقل (يحل) اننا حرفنا كلام ابن خلدون او
اختصرناه بما اخرجناه عن معناه او اننا آثرنا احد كلامي ابن تيمية لسر حقيقة هو من
لا يعبأ بكل ما يسمع الا بعد الغريبة ذكر قهرا عليه فوله د اجمع جموده ولا ارى
طحا ،

وكان (صوفينا) المجهول ثقة العدل الرضا يحاول خيانة النقل بايهامه ان
ابن كلامي ابن تيمية اخملانا ، على انك اذا بحثت في كتابته وجدت خيانة النقل
شاهد ، تقدم بعضها اثناء هذا المقال ، ومنها ايهامه انه نقل صدر فصل التصوف
من ابن خلدون من اواه ، مع ان ابن خلدون اقتطع الفصل بقوله : (هذا العلم
من العلوم الشرعية الحادثة في الملة ، واصله ان طريقة هؤلاء القوم الخ) فحذف
(الصوفي) الامين من اول الفصل ما يباي بحوث التصوف في الاسلام ،
وكلمة (واصله) الدالة على ان خبر ما في التصوف هو ما وافق عبادة الصحابة
والتابعين رضوان الله عليهم اجمعين ، ومع هذا يصني بخيانة النقل ! هذا مضرب
المثل : (رمتني بدائها وانسلت) ثم انكم يوم القيمة عند ربكم تخلصون

وربما طال المقال على انقارى حتى انهاء آخره اوله ، وربما فهم من بعض النقط

التي اقتضاها الحجاج خلاف المراد . فالخص له ما عندي في العبادة والتصوف في جمل واضحة من غير إعادة للأدلة :

١- أفضل العبادة ما سلت من التقصير المورث للفقطة ومن الغلو المفضي إلى السامة أو ترك الأسباب .

٢- التصوف يوناني . وكل ما نقل عن اليونان من علوم الفلسفة نظرية أو عملية لا يرضى بحملته وإنما يرضى منه ما خالف التعاليم الإسلامية ، لا فرق في ذلك بين تصوف وغيره ، وما رأينا عالما ولا صوفيا يصد الناس اليوم عن المدارس الفرنسية ، وجل علومها يونانية رومانية .

٣- لا ننكر التصوف الحقيد بالكتاب والسنة ، وننظر إلى رجاله ومائله نظرا إلى رجال ومائل بقية علوم الدين كالزهد والفقه ، فنجل رجال الجميع ، ولا ننزههم عن الخطأ في بعض اجتهاداتهم ، ونعقد صحة العمل بمسائل الجميع كل في نفسه ، ولا نقف حباري امام ما قام الدليل على طلاله منها ، وليس هذا من الاجتهاد المستبعد على العلماء منذ ازمان ، ولكنه من الاختيار الذي يضطر اليه العالم عند ما يقف على اقوال من قبله وادلتهم .

٤- نرى ابن في مسائل التصوف دقة ، وفي العمل بها خطورة لا يسلم منها الا المضطلع بالكتاب والسنة ، فرجال التصوف الحثيون الصادقون قليلون جدا ، وتحذير العلماء من الفاسفة الصوفية كتحذيرهم من الفاسفة الكلامية ، يريدون بذلك المحافظة على العامة ومن قرب من درجتهم من الزيغ ، ولا يقصدون إلى ذم الفلسفة من حيث هي ،

أما صوفية الزمان فالتحذير منهم معنى آخر وهو أنهم اتخذوا من تعظيم أسماء المتقدمين والانتباه اليهم قولا لا عملا اجرة لا صليبا القلوس ، وتديبا قبيحا . واكتت الدنيا بأدب الخليل ، ولكل عموم خصوص ،

فان كفي هذا البيان والا فاول الغيث قطر ... وبالله التوفيق

مبارك بن محمد المبلي

— (تابع لما في الصفحة الثامنة من هذا الجزء) —

والخوف هي اكل العبادة لكان بيتها لم بياننا شافيا صريحا كعادته في بيان الكهالات وهو الحريص على دلائلهم على كل خير فكيف لم يدلهم على هذا المقام بصريح المقال لو كان من الكمال بحيث يدعى لها بعض الناس ،

فقد بان بها ذكرنا نوارد ايت ! لكتاب واحاديث السنة في صراحة وجلالة على مشروعية العبادة مقرونة بالرغبة والرغبة والرجاء والخوف ولم نضفر بآية واحدة او حديث واحد فيه انصرح بمشروعيتهما بمجرد منها فضلا من انها اكمل منها معها وما كنا لنترك ادلة الكتاب والسنة الصريحة لرأي احد كائنا من كان وانما نورد فيما يلي حديثا من صحيح البخاري يبين لنا كيف كان الصحابة سادة هذه الامة يعبدون الله تعالى يرجون قبول اعمالهم له به : (قال ابو يردة ابن ابي موسى الاشعري قال لي عبد الله بن عمر هل تدري ما قال ابي لابي بك قال قلت لا قال فان ابي قل لابي بك يا ابا موسى هل يترك اسلامنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهجرتنا معه وجهادنا و عملنا كله معه يرد لنا وان كل عمل عملناه بعده نجونا منه كفافا رأسا برأس قل ابي — يعني ابا موسى — لا والله قد جاهدنا بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و عملنا وصحبنا و عملنا خيرا كثيرا واسلم على ايدينا بشر كبير وانا لرجو ذلك فقال ابي — يعني عمر — لكسي انا والذي نفس عمر بيده لو ددت ان ذلك يرد لنا ولن كل شيء عملناه بعد نجونا منه كفافا رأسا برأس فقلعه — ابو يردة — ان اباك والله خير من ابي) ووجه الدليل عليهم على الرجاء وخوفهم من عدم القبول والعقاب على المخالفة وان اختلفا فيما اختلفا فيه ولا نجد في كلام واحد منهم انه كان يجرد عبادته عن الطمع والخوف وما كان المقام الاكمل ليقولهم وهم اتفقوا الناس في الدين واحرصهم على الخير .

هذه هي ادلتنا فيما ذهبنا اليه ورددنا على مخالفيه وهي اكثر من هذا عدا

في كتاب الله وسنة رسوله وفيها ذكرناه كفاية - ان شاء الله - لمن نصح وانصعب
واخلص الايمان بقوله تعالى : (فان تنذرهم في شيء فردوه الى الله والرسول ان
كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تاويلا)

والان نعطف بالكلام على مقل الشيخ ونخصره في مواضع

١ - انكرنا على من زعموا ان مرتبة العبادة العليا ان يعبد الله تعالى لذاته
دون الطمع في ثوابه ولا الخوف من عقابه ونسبنا اليهم الخطا ولما وجدنا آيات
الكتاب واحاديث السنة طافحة بان عبادة الكل من عباد الله مقرونة بالخوف
والطمع كما قدمنا نسبنا خطاهم الى قلة النفقة في الدين اي في ادلة الدين وهي الآيات
والاحاديث المذكورة ، وما عسى ان يقال فيمن لم تكفه تلك الآيات والاحاديث
مكافئها على صراحتها وانفاتها الا انه لم يفتقها فيها . ولما لم نجد آية واحدة ولا حديثا
واحدا يصرح بمدحهم حملاهم على الفار هذا كلام دون ان نصرح بشخص ولا بطاقة
لان الكلام مع القول والدليل . فابي حضرته الان يحمل كلامنا على طائفة
مخصوصة يجب هو اليوم التظاهر بالدفاع عنها ثم تطرق من ذلك الى ربنا بما يناسب
فرضه من الجراءة وقلة النصيحة والتطاول على الامة الى ما يريد ان يصفنا به بقول
القاري ان حضرته موصوف بضده . وربك اعلم بذلك الاوصاف واهلها .

٢ - كان استدلالنا بآية وعباد الرحمن على الوجه الذين بيناهم فيما تقدم دون
ان نذكر الحصر ولا ان نشير اليه ولا من مقتضى موضوعنا ان نقصر عباد الرحمن على
تلك الصفات لكن حضرته اخذ يقرر في قواعد الحصر الضرورية عند المبتدئين وخرج
من ذلك الى ان الآية لا حصر فيها واننا تسرعنا وما تدبرنا ولم نحسن تطبيق قواعد
العلوم على موضوع التراجع . وفي الحق ان حضرته هو الذي لم يحسن تدبيره ما
طول به في الحصر على كلام لم ندع فيه الحصر ولم نستدل به وانما استدلالنا بالآية مثل
ما استدلالنا بغيرها على الوجه الذي تقدم وعلى ما معه من الوجوه

٣ - ما في كلام الامام الرزي من ان الله مستحق للعبادة لذاته وانه لو امرنا بالعبادة بلا ثواب ولا عقاب لوجب حق مسلم وليس هو موضوع النزاع اذ موضوع النزاع هل العبادة مع الخوف والرجاء اكمل ام العبادة دونها وما فيه من ان « من عبد الله للثواب والعقاب فالمعبود في الحقيقة هو الثواب والعقاب والله واسطة » - اذ كان - يعني به انه عبد الله للثواب من حيث ذاته والعقاب من حيث ذاته دون امتثال الامر وتوجهه للرب فهذا ليس كلامنا فيه ، وان كان يعني انه يعبد للثواب والعقاب من حيث ان العبادة الشرعية موضوعة على رجاء الخوف والعقاب فهو يعبد الله امتثالا لامره - فكلامه ممنوع لان العبادة هي التوجه بالطاعة لله امتثالا لامره وقبلا بحقه مع الشعور بالضعف والذل امام قوة وعز الربوبية وذلك يبعث على الخوف المأمور به ، ومع الشعور بالفقر والحاجة امام غنى وفضل الربوبية وذلك يبعث على الرجاء المأمور به فالمعبود في الحقيقة والواقع هو المتوجه اليه بالطاعة وهو الله تعالى لا الثواب الذي تعلق به الرجاء ولا العقاب الذي تعلق به الخوف وكيف يمكن الثواب هو المعبود والعقاب هو المعبود والله هو الذي شرعها فهل يشرع عبادة غيره وما هذا الا من عدم التأمل في مثل قوله (اولئك الذين يدعونك يتفرون الى ربهم الوسيلة اليهم اقرب ويوجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا) اي شأنه ان يحذر ومن حقه ان يحذروا هل هذا الا من عدم التفقه في قوله تعالى : - في أم القرآن والسبع المثاني اني بداعيها المصلي ربه وهو في اعظم عبادة - اياك نعبد واياك نستعين - فان المستعين طالب للاعانة والطالب راج قدير طلبه خائف من عدم قبوله . وقوله تعالى قنوا - اهدنا الصراط المستقيم - طلبا كذلك فليست المتفقهون في كلام رب العالمين

٤ - ونقل كلام الامام الرزي في باب المحبة قوله « واما العارفون فقد

قالوا قد يحب الله تعالى لذاته وأما حب خدمته وحب ثوابه فدرجة نازلة ، وعن
نقول ابن الذات الاقدس الموصوف بالكلمات الفيض للانعامات متعلق به
قلوب المحبين موصوفاً بكلماته وانعاماته اني منها ثوابه وجزاؤه وتلك المحبة
تبعث على خدمته بطاعته والتقرب اليه بأنواع العبادات وأما عبادة الذات مجردا عن
الانعامات فهو نوع من التعطيل في الاعتقاد والتقصير في الشهود واذ كانت المحبة عملا
من اعمال العبد القلبية التي يتقرب بها الى الله فهي عبادة وقد بينا بالادلة المتقدمة
ان العبادة في الاسلام موضوعة على مصاحبة الرجاء والخوف والمحبة للرب في الجلال
والاكرام والبطش والانعام لا يغيب عن اجلاله بالخوف والتذلل له بالطمع كحال
في سائر العبادات .

٥- ونقل من كلام النيسابوري قوله : المختصون نظرم على المعبود لا على
العبادة وعلى المنعم لا على النعمة ، فان كان مرادهم ان نظرم على المعبود اي اعبادهم
في القبول على المعبود لا على العبادة فهذا حق وليس كلامنا فيه ، وان كان مرادة
ان نظرم على المعبود اي توجههم الى المعبود دون العبادة فهذا ايضا حق لان
العبادة متوجه بها لا اليها وليس كلامنا في هذا . وان كان مراده دون تقرب
بالعبادة فهذا باطل لارادة الله تعالى قل : واستعرا اليه الرحمة اي ما يقرءكم اليه من طاعته
وان كان مراده دون شعور بالعبادة فهذا ايضا باطل لان العابد يبرى العبادة ويقصد
سما القدرة ويتوجه بها خلاصا فيقول : اياك نعبد ، فكيف يكون لا شعور له
بها . واما قوله : وعلى المنعم لا على النعمة ، فان اراد ان المتقرب اليه هو الله المنعم
دون النعمة فهذا حق وليس كلامنا فيه وان اراد ان رجاء نعمة الثواب حين التوجه
الله والتقرب اليه بالطاعة ينال التقرب الى المنعم ويعد تقربا للنعمة فهذا هو الذي
ابطلناه بالادلة السابقة ونقضناه في الموضع الثالث وان اراد ان ذكر العبد لعم الله
عليه مغل بكمال عبادته فهذا باطل ايضا لان عبادة الله شكرا على ما آتى من النعم

وطلبنا للزبد من ارفع المقامات وقد قال الله تعالى : « اعملوا آل داود شكرا »
 « ان ابراهيم كان امة قانتا لله حنيفا - الو - شاكرا لنعمة » « رب اوزعني ان اشكر
 نعمتك » « ان اشكر لي ولوالديك » « ولئن شكرتم لازيدنكم »

٦- استدلال النيسبوري « بانه قبل لبني اسرائيل اذكروا نعمتي ولامنة محمد
 اذكروني » وهذا منقوض بقوله تعالى « اذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء
 فآلف بين قلوبكم » « اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جود »

٧- نقل من كلام النيسبوري ما يفيد ان « عبادة الله لكونه الاله وكون
 المخلوق عبدا لا يكون معها رغبة في الثواب ولا رهبة من العقاب
 وانها هي اعلی الرب ونحن نقول من مقتضى كبريائك بعبوديتك شعورك بضعفك
 وفقرك وانف من مقتضى علمك بالله شعورك اقوته وفضله وذالك الشعور وهذا
 الشعور بضعفك فيك الرجاء والخوف فتكون وانت تعبد لانه اله ولانك عبد راجيا
 خائفا ودعوى تجرد العبادة عنها قد ابطالناها بالادلة الساجدة .

٨- نقل قول الامام ابن العربي « امر الله عباده بعبادته وهي اداء الطاعة بصفة
 القربة وذلك باخلاص النية بتجريد العمل من كل شيء الا لوجهه وذلك هو
 الاخلاص الذي تقدم بيانه » ثم زعم هو من عند ان من مقتضى تجريد العمل من
 كل شيء تجريده من رجاء الثواب وخوف العقاب وان الاخلاص هو ما كان لوجه
 الله لكونه الاله لا غير وهذا صريح منه في ان رجاء الثواب وخوف العقاب يتنافيان
 الاخلاص وهو باطل لقوله تعالى انا نطعمكم لوجه الله الية وقد تقدمت فتاوا
 وعلمهم لوجه الله بضم القرآن وروى الية في الصحيح ان ابا طلحة قال يا رسول
 الله اني اسمع الله تعالى يقول لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وان احب اسوالي
 الي بمرحاه وانها صدقة لله ارجو برها وذخرها عند الله فضعها حيث اراك الله
 فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يخ ذلك مال راج ذلك مال راج فافرة

على قوله أرجو رها وذخرها ولم يقل له ان هذا مناجاة للاخلاص كما يقول الشيخ
وهو بسيط ويشبه في كلام الامام ابن العربي ثم مالك - ياخي - ولا ابن العربي
حسبك ابن سينا وامثاله الذين يحاولون تطبيق العبادة الاسلامية على الفلسفة اليونانية
والآراء الافلاطونية اما ابن العربي فهو حكيم اسلامي وواقعي قرائي وعالم حقيقي -
لا ينبغي انظاره الاعلى اصول الاسلام ودلائل الكتاب والسنة . وهناك
كلامه في ارادة المأذون فيه مع العبادة من امور الدنيا بله الرجاء والخوف . واسع
كلامه الصريح من الدليل الصحيح في الرد على مثل زعمك ، قال على قوله تعالى ليس
عليكم جناح ان تبغوا فضلا من ربكم : (المسألة الثانية ، قل علماءنا في هذا
دليل على جواز التجارة في الحج للحاج مع اداء العبادة وان قصد الى ذلك لا يكون
شركا ولا يخرج به المكلف عن رسم الاخلاص الفرع عليه خلافا للفقهاء ان الحج
دون تجارة افضل اجرا) وقال على قوله تعالى وان كنتم كرهتم الله ورسوله
والدار الآخرة : (وهذا يدل على ان العبد يصل محبة في الله ورسوله لذاتهما
وفي الدار الآخرة لما فيها من منفعة الثواب)

٩- ونقل كلاما للامام الغزالي في المحبة وقد قسمنا في الموضع الثامن الكلام
على مثله وبين ان المحبة عبادة وانها موضوعة كمائر العبادات الشرعية على الرجاء
والخوف بالادلة المتقدمة

١٠- وقال . وكان من دعائه صلى الله عليه وسلم (اللهم اجعل حبك احب
الاشياء الي واجعل خشيتك اخوف الاشياء هدي واقطع عني حاجات الدنيا
بالشوق الى لقاءك) وقد نقرر ان خوفه خوف اجلال وتظيم لا خوف النار والعقاب
اه ونقول ان خوف الاجلال لا يخرج به العبد عن ضعف وذل العبودية ومشاهدة
قوة وفضل الربوبية فلا يتجرد خوفه الاجلاي عن خوف المؤاخذه : المواخذه
التي ليست نارا ولا عذابا ولكنها مؤاخذه مناسبة لذلك المقام العال بدليل ان ابراهيم

عليه الصلاة والسلام وهو مثل نبينا عليه الصلاة والسلام في العصمة وعدم النار والعقاب وقد خاف المؤاخدة فقال والذي اطمع ان يفقر لي خطيئتي يوم الدين ولا خطيئة له ولجميع الانبياء والمرسلين لا من الكبار ولا من الصغائر على كل حال ، وبدليل انه هر عليه الصلاة والسلام قال والله اني لاستغفر الله واتوب اليه في اليوم اكثر من سبعين مرة رواة البخاري وليس هذا لذنب لا صغير ولا كبير وانما هو لعلمه بالله وعظيم حقه وشدة تعظيمه لربه فيخاف المؤاخدة فيطلب المغفرة فبان بهذا ان خوف الاجلال لا يتجرد عن خوف المؤاخدة . وبعد هذا البيان نقول لحضرتنا لا تستدل بالحديث دون بيان رتبته ولا ذكر لخرجه وما ~~هكذا~~ يكون استدلال الامناء من العلماء وانه يرمي الاحاديث ~~هكذا~~ بمهالة اختلط الحق بالباطل ونجراً على السنة النبوية الغي والجاهل حتى بلغ الامر الى نسبة الاحاديث الى كتب الاسلام المفق عليها ولا وجود لها فيها ، اما نحن فلا نعرف هذا الدعاء في الصحاح المتداولة عندنا فليتك تبين من اين جاءت به حتى نعرف مقدار ما نعتمد في احتجاجك عليه

١٠- وقل فلا نبيه عليهم الصلاة والسلام حالتان حالة مع الله تعالى لا يرون فيها غير جلاله وعظمته وحالة مع الخلق يستغفرون ويستغيثون من النار وسوء المسقلب وفتنة القبر والدجال ويطالبون الرحمة والثواب والجان اه وتقول قد بينا ان رؤية جلال الله مما يبعث على الخوف من المؤاخدة كما مضى عن ابراهيم ومحمد عليهما الصلاة والسلام فلا يتجردون عن الخوف خوف الاجلال وخوف المؤاخدة في حالتهم مع الله وقد دل حديث عائشة الذي قلناه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان في سجدة في خوف الليل والناس نيام فيما بينه وبين ربه استعاذ برضائه من مخطئه وبمعافاته من عقابه فكانوا يستغيثون ويرجون ويخافون في حالتهم مع الله واما حالتهم مع الناس فانهم كانوا يعلون وكانوا

يخبرون عن أنفسهم بخوفهم وطمعهم كما أخبر إبراهيم (ص) بطمعه وأخبر محمد (ص) أصحابه بأنه اتقاهم لله وأخوفه له وأخبر عن استغفاره لربه وأخبرهم حق صدق لا شك فيه ولا يجوز أن يقال أنهم قالوه مجرد التعليم وهو في الواقع لا حقيقة له إذ الأخبار عن النفس بشيء أنه كان وهو لم يمكن هو الكذب الذي عصم الله منه ونزههم عنه ولو تفلن حضرة لهذا لما قل ما قال

١٨- وذكر حديث الاحسان (ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك) وهذا الحديث يقتضي دوام المراقبة لله عند كل حركة وسكون حتى لا تكون من العبد مخالفة فيها وحتى يأتي بعبادته على غابة الانقار في صورتها واتم الاخلاص بها وقد علمت ان من مقتضى العبادة الشرعية الشعور بضعف وذل وفقر العبودية امام عز وقوة وفضل الربوبية فينبعث الرجاء والخوف في العابد وهما بما يحملانه على تمام الاحسان في العبادة باتقانها والاخلاص فيها . ثم من مقتضى مراقبة الله تعالى مشاهدته اي مشاهدة جلاله وجماله : بصفات القهر والبطش والملك والسلطان ، وجماله بصفات النضل والرحمة والاحسان وصدق المشاهدة لصفات الجلال يخاف العبد ويخشى وصدق المشاهدة لصفات الجمال يرجو ويطمع فصدق الشهود لا بد معه من الرجاء والخوف واذا غاب العبد عن الشهود بالموجودات فإنه لا يغيب عن مشاهدة جلال وجمال الذات الباعين للخوف والرجاء واذا لم يشهدهما وزعم انه يشهد الذات مجردا فإنه لم يكن في الحقيقة مشاهدا بل غافلا معطلا جامدا واما غيبوبة العابد عن نفسه - ان - نعم - فإنها حاله عارضة غير ثابتة وليست مشروعة لا ينص من آية ولا من حديث فضلا عن ان تكون فاضلة كاملة . فالحديث دل على المراقبة والمشاهدة الشرعيين للذات بكونه فيها العبد عابدا العبادة الشرعية الموضوعة على الرجاء والخوف حسب الادلة المتقدمة

١٩- ونقل كلام ابن سينا في كتاب الاشارات وكلام شراحه وهو مثل

ما تقدم لنا إبطاله بأدلة الكتاب والسنة والشرح بهما لحق العبادة المشروعة . وإذا
 حكمنا نبحث عن العبادة التي شرعها الله لعباده على لسان رسوله فأننا لا نعرفها إلا
 من الكتاب والسنة وقد قدمنا من أدلتها ما جلي المسألة للعيان وانفى فيها عن
 كل كلام

وتلخص وتبين لنا مما تقدم أن العبادة المشروعة هي القصد إلى الطاعة
 مع الشعور بضعف العبد وذلّه ، وحاجته وفقره ومشاهدته بجلال ربه وقدرته
 وعزته ، وجماله وفضله ورحمته فيصكون بذلك المشاهدة خائفين من عقابه أو
 مؤخذين ، راجين لأوابه وانعامه . وإن هذه العبادة هي عبادة الصالحين من عباد الله
 الذين وصفهم بالفضل صفاتهم في كتابه وهي عبادة أنبيائه ورسله الذين ذكروا
 عبادتهم القرآن وهي عبادة محمد صلى الله عليه وآله وسلم التي دلت عليها صحاح الآثار
 وعبادة أصحابه الثابتة في النقول . وخلصنا من هذا إلى أن العبادة المجردة عن الخوف
 والرجاء منافية لصديق مشاهدة الجلال والجمال بخالفة لعبادة الأنبياء والمرسلين وعباد
 الله الصالحين وأنه لم يرد فيها نص صريح من كتاب أو سنة مثل واحد من
 الأدلة المتقدمة المتكاثرة وأنها ما دامت كذلك ليس لنا أن نعدّها مشروعة فضلاً
 عن أن نعدّها كاملة فضلاً عن أن ندعى أنها أكمل لأن مشروعية الشيء لا تثبت إلا
 بدليل صحيح صريح . وإننا لنا ذلك في العبادة المجردة عن الرجاء والخوف والله يقول
 الحق وهو يهدي السبيل والحمد لله رب العالمين

عبد الحميد بن باديس

الشهر السياسي في عالمي الشرق والغرب

وراثه صعبة - موريا - مصر - فارس - الهند - منشوريا - النمويضات
وديون الحرب - نزع السلاح - الميزانية - .

تنتهي السنة السياسية الحالية ، سنة ١٩٣٢ عند صدور هذا العدد من الشهاب
ولقد كانت سنة باماء وضراء ، وكرب وبلاء ، رأى العالم فيها أزمة اقتصادية لم
يرولنا التاريخ مثلها شدة وهولا ، وشاهد فيها صعوبات سياسية واضطرابات عالمية
لم يقع لها ، بل منذ وضع الحرب الكبرى لاوارها .
فلتحمل هذه السنة الذهبية صفوة سوداء من التاريخ العالمي ، مع ما سببته
من الآم ما حطمته من آمال .

لقد كاث بهون خطبها لراتها نفت كل مشاكلها وصفت حساباتها ، فيكون
لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ، الا انها فتحت المشاكل وكسوت الصعوبات
ودارت حول الشمس ٣٦٥ دورة ، ثم دخلت في سجل الفارين ، تاركة للسنة
الفتية الجديدة ، سنة ١٩٣٣ ، ميراثا صعبا وعيئا ثقيلا ، لا يعلم الا الله جل وهلا
ككيف يمكنها ان تتخلص منه ، لم هل هي تقع واهية القوي خائرة تحت تلك
المشاكل والصعوبات ، ولما حالها بقول .

ولو كان سها واحدا لا تقبضه * ولكنه سهم وثان وثالث

فللق الأنس نظرة سريعة فاحصة على اهم المشاكل التي تركها العام الميه
للعام الجديد ، لتعرف ما هي الاعباء التي سيقوم بها .



بهفتنا عربا يجب علينا ان نبدأ بالمشاكل التي هم العالم العربي ، وبهفتنا

شرقين لهما ودما وثقافة يجب علينا ان نسبق بذكر المسائل التي تهم الشرق عامة .
ثم ننظر بعد ذلك اهم مشاكل الغرب في عالمه القديم والحديث

اهم المسائل العربية التي تهم الرأي العام هي مسألة سوريا ، ومن نكسد الدنيا
ان تبقى هذه المسألة على حالها من القموض والابهام ، لا تستقر معها البلاد على حال
من القلق ، بعد ما تمكنت دولة العراق ، وهي اخت سوريا ، من تنظيم ادارتها
وتأسيس ملكيتها ، واعتراف الدول جمعاء باستقلالها ، ودخولها عضوا في جمعية
الامم الى جانب الدول الحرة . وسوريا كما يعلم الكل ارقى علما ومالا وثقافة من
العراق ، ولـ سوريا قدم السبق في ضمها الرق العربي بأسرها وابناء سوريا هم الذين
كونوا النهضة العربية الحديثة في مصر واميركا وغيرها . الا ان المسألة مسألة سياسة
استعمار . والفرق بين الاستعماريين الانكليزي والفرنسي يظهر وانما جلها في هذا
المشكل . فانكلترا تمكنت بفضل مرونتها السياسية الخارقة للعادة من تغيير نظام
الوصاية بنظام الاستقلال في العراق ، بينما فرنسا التي ليست لها من سوء الحظ
اي مرونة سياسة في سياستها الاستعمارية لا تزال منشبة في سوريا بنفس السياسة
التي تسير عليها منذ اقدم عصور الاستعمار ، والتي تعرفها شمال افريقيا كما تعرفها كل
المستعمرات وبلاد الحماية الفرنسية

ان فرنسا لا تستطيع ولن تستطيع ان تؤخر استقلال سوريا وتعقد معاهدة
معاها تبدل بها صك الوصاية بحمد ارتباطها على قاعدة المسارات . وخاصة بعد ما
اشار خطباء جمعية الامم يوم دخول العراق عضوا بها الى هذه القضية واستحثوا فرنسا
على القيام بمثل ذلك العمل .

انما السياسة الفرنسية ، اتباعا لحظتها التقليدية التي لا تغيرها الظروف ، تريد
ان تنال سوريا اقل قسط ممكن من الاستقلال ، وتريد ان تحفظ اكثر
ما يمكن حفظه من المصالح في سوريا للفرنسيين . لكن شعب سوريا النابه المتفطن ،

لا يريد ان يتال اقل بما قاله العراق . وهو في هذه الرغبة متفق وان تصدقت احزابه السياسية وتفرقت اهواءه فيه في المواقف العامة ، واقد صرح انجرا صبحي بك بركات رئيس مجلس الامة - الذي انتخب تحت حفظ الادارة وبمداخلها مباشرة - صرح بان المجلس لا يمكنه ان يعقد معاهدة مع فرنسا الا اذا كانت تضمن الوحدة السورية من جهة ، وتحقق استقلال البلاد التام من جهة اخرى ، وبهذا التصريح تأكد انه لم يبق سوريا من معتدل ومن متطرف ، بل الجميع سواء في مصلحة الوطن .

الا ان انباء هذه الايام جاءت تقول بان في نية فرنسا الاعتراف باستقلال دولة الشام فقط ، وهي تشمل اربع مدن كبرى ، ونحو مليون من السكان وليس لها ساحل على البحر ، اما دولة العلويين ودولة جبل الدروز ومنطقة الاسكندرونة فتبقى تحت الحكم الفرنسي المباشر باسم الانتداب ، واما دولة لبنان الكبير ، فبقى كذلك تحت الوصاية الفرنسية ، فاما مشكل دولة لبنان الكبير ، فلم يحن بعد وقت الكلام عنه ، واما مسألة استقلال سوريا المجزأة فذلك ما ثارت له ثائرة الرأي العام السوري ، واعلان السوريين انهم لن يقبلوا هذا الاستقلال المضحك الذي يجعل بلادهم اصغر من رقعة الشطرنج ويفصل عنهم قطع الوطن التي لا يمكن ان تنفصل من الجسم السوري .

ولا تزال الحالة كما هي ، وسيكون هذا المشكل من اهم مشاكل سنة ١٩٢٢

كذلك المشكل المصري لا يزال على حاله ، فحكومة صدقي باشا المستبدة المعتمدة على قوة الملك وحراب الانكليز ، والتي انتخبت مجلسا نيابيا يمثلها ولا يمثل الشعب ، لا تزال متصدرة فوق كراسي الوزارة ، ولا تزال الحالة المصرية غير مستقرة اي استقرار ، والانكليز يتألون في بلاد مصر المستقرة كل ما يريدون ان

بنالوه دون ان يقوم في وجوههم اي معارض حكومي . والانكليز باسم
والتهفطات ، لا يزالون يحتلون البلاد احتلالا عسكريا فعلا

وتهدى حكومة صدقي باشا رغبة واضحة في «فارضة حكومة لندرة» .
للتوصل الى عقد معاهدة معها على الاسس التي رفض مصطفى النحاس باشا قبولها
الا ان حكومة الانكليز لم تعد تبدي رغبتها في امضاء المعاهدة كما كانت مستعدة لذلك
ايام وزارة محمد محمود باشا وقبلها في وزارة ثروت باشا واخيرا في وزارة النحاس باشا .
وبؤسكدون ان سرجون ساين وزير خارجية انكلترا صرح لصدقي باشا
انباء مقابله في جنيف ان الانكليز لا يستطيعون الآن ان يسلموا لمصر ما كانوا
يسلموا به لوزارة النحاس باشا . وعلى هذا فان صدقي باشا امور من ان يقدم على
امضاء معاهدة تصكون اضيق حربة من المعاهدة التي رفضها النحاس باشا . لهذا
فدار لقهاك هنالك على حالها . والمقالة لم تتقدم قيد شعرة .

واقدم من الناحية الداخلية انقام حزب الوفد . وهو حزب المعارضة
القوي . قال مصطفى النحاس باشا انهم فصل الاعضاء الذين يسمون انفسهم جماعة
الاجلبية وفيهم قسم كبير من المجاهدين الاولين الذين كونوا حزب الوفد وشادوه
بالموالم ونفوسهم الا انهم يخلفون الآن في الراي مع النحاس باشا ويتهمةونه
بالتطرف فهم الآن يعملون دائما بصفتهم اعضاء في الوفد المصري ، ولا يعترفون
لمصطفى النحاس بالحق في فصلهم من الوفد ضرورة انهم اقلية وان الذين بقوا مع
النحاس اقلية ، الا ان النحاس يقول نحن وكلاء الامة ، والامة هي الاجلبية واذا
كان اغلب النواب فدراي مالا يضق مع مصلحة الامة ، فليقية النواب ان يعملوا
الامة بما وقعوا ان يعملوا ما فيه اصلاح امرها . وقد ضم الوفد اليه اعضاء آخرين
بدل الاعضاء الخارجين الذين لا يعترفون بخروجهم ، وحاول النحاس جمع الهبات
الوفدية ، اي النواب والشيوخ الساجدون للوفديون . الا ان اسماعيل صدقي باشا

استعمل الشدة والعنف في منع نواب الامة وشيوخها الاقدمين من اجتماع في ناديهـ ، واشتعلت بين الفريقين معركة سالت فيها الدماء وتساقط فيها الجرحوسـ ، ولم يتمكن نواب الامة السابقون من دخول ناديهـ ، فكانت ذلك مظهرا من اقرب واروع مظاهر القوة الفاشية الا ان ذلك لم يمنع من تكون اغلبيـة الحياة الوفدية صادقت على مقررات الوفد المصري . وبذلك زالت اهمية الاعضاء الخارجيين . اما الصحف الوفدية فنقدت ثبوت كلها مع السماس واصحابه . فالوفد بصفته قوة معارضة في البلاد لا يزال كما هو . رغم انفصال بعض اعضائه عنه

• • •

اما المشكل الفارسي الانكليزي . فقد تركته السنة الراحلة برمتها الى السنة القابلة وانه من اكبر المشاكل واكثرها تشعبا . فدولة فارس كانت في عهدها القديم مقسمة الى منطقتي نفوذ . الاولى الشهابية روسية . والثانية وهي الكبرى انكليزية . وكانت دولة الشاه قد منحت شركة انكليزية امتياز استخراج زيت النفط من كل البلاد الفارسية . ما عدا منطقة الشمال ، وذلك تحت ضغط الانكليز واکرامهم ثم ان الدولة الانكليزية لغزت اغلب اسم الشركة ، وبذلك اصبحت هي صاحبة لفظ فارس ، مقابل ١٦ في المائة من الارباح تناله حكومة طهران الفارسية . وتلك لعمرى صفقة المخوف .

فدولة فارس الجديدة التي اخرجوها من سباتها الصبيـق الشاه الحالي رضا خان بهلوي . ارادت ان تغير تلك الشروط وان تنال حتها الطبيعي من النفط الذي هو ثروة بلادها . فانذرت الشركة وطالبتها بفتح مذاكرة في الموضوع فامتنعت ولم تر حكومة طهران بدا من اعلان الغاء الامتياز ونقض العهد الذي يربط الشركة بحكومة فارس .

وبما ان انكليزا هي صاحبة النفع في الموضوع . ونفط فارس هو اهم غذاء

لاسطرها البحري في الشرق قد احتجبت وارتدت وابرت إلا أنها لم تنل من دولة فارس أدنى منال ، واضطرت الى تقديم المسألة لعصبة الأمم ،

ولقد انظرت هذه رغبة القضية ورأيت ان تقوم فيها بعمل سريع ، الا ان نائب دولة فارس طالب تأجيل المسألة لان حكومته لم تطلع بعد على مطالب الحكومة الانكليزية فهي تريد ان تطالع عليها ، وان ترسل من طهران مندوبا خاصا ليأتى وجهة نظرها ، وهكذا كان ، وتأجلت المسألة الى العام القابل

وكذلك مشكل منشوريا ، وهو من اهم بل اهم المشاكل التي عرضت على جمعية الأمم منذ تم تكويتها ، وقارئنا على علم من تفاصيل الاعتداء الياباني على تلك الارض الصينية ، وكيف ان جنود اليابان احتلوا عسكريا اثر حرب عديمة ، ولعب فيها حكومة مستقلة ، ثم عقد معاهدة حماية مع تلك الحكومة واعترف بها رسميا ، وكل ذلك مخالفة تامة لصريحة ليثاق عصبة الأمم ، ولعاهدة تهجير الحرب ولعاهدة الدول التسعة التي ضمت استقلال الصين ووحدتها .

ومجلس عصبة الأمم نظر في القضية وتأكد من اعتداء اليابان ، الا انه لم ياخذ على عاتقه اصدار حكمه ، واحال المسألة الى الجمعية العامة ، والجمعية العامة لم تستطع مصادمة اليابان فاعلنت انها تحاول التوفيق بين الطرفين اولا ، حسبما ينص عليه الفصل ١٥ من ميثاق العصبة ، فارجعت المسألة الى لجنة التسعة عشر التي شكلتها لدرس القضية ، وهذه اللجنة تقبضت غيظ عشاء ، لانها ان قررت الاعتراف باستقلال منشوريا الذي كونه اليابانيون ، ارضت هؤلاء انما مخالفة مبدأ العصبة ومتضت كل عهد ونسفت ثقة الأمم بجمعاء في عدل هذه المؤسسة وفضحت في وجه للصين ابواب القلاقل والحروب . وان هي اعتقدت على الحق وقررت عدم الاعتراف بدولة منشوريا فانها تفضب اليابان ولربما انسجت هذا من العصبة .

فهذا المشكل سيكون من اكبر مشاكل الدورة القادمة التي تفتح ابوابها

في اواخر جازفي المقبل

اما مشكل الهند فهو الداء العياء الذي لم يجد طبيبا نظاميا وعلاجيا ناجما . فالمسلمون لم يستطيعوا ان يتفقوا مع الهندوس ، لشدة تنطع هؤلاء وغلهم في هضم حقوق الاقلية والانتكيز لم يستطيعوا ان يتوصلوا الى دستور يمنع الهند استغلالها الداخلي ويرضي كافة الطوائف فيها . ولقد اخفق مؤتمر المائدة المستديرة الاول واعقبه اخفاق المائدة الثانية . والمؤتمر الثالث يجتمع الآن لحاربة الترفيق بين الطوائف ولن دستور هندي ضمن استقلال الهند الداخلي على قاعدة المستعمرات المتنافرة ، ومن اقرب ما رأينا في هذا الصدد ضرورة نشرها لتقديم الماني شهر من حوادث الهند ، تصور نائب الملك الانكليزي في بلاد الهند ملقى على فراشه بادي الهزال وحسببت نعمة هذه الكلمة اعلن نائب الملك اعتصاب الجذع لكي يفتح الممانسا فاندى بان دستور الهند الجديد ليس من « الجبوزين » .

اما غاندي فلا يزال في سجنه ومعهم نحو المئتين الفاضل من احرار الهنود الذين فضلو السجن على الرضوخ لتبر الاستعداد

واذا ما نظرنا الى مشاكل العالم الغربي وجدنا ان مسألة ديون الحرب والعويضات هي ام المسائل وهي معكل للمشاكل ، وانها لتقف اليوم في وجه اوروبا واميركا موقف الجبار الطاغية الذي لا تسهل مقاومته ولا يلين جانبه . لمجلس الامة الفرنسي قرر عدم الدفع لاميركا الى ان تعيد هذه نظرا في مسألة ديون الحرب وتقرر في شأنها قرارا آخر غير قرارها الحالي ، لانه لا يسقل وليس من المنطق في شيء ان تأتي فرنسا ديونها العظيمة على المانيا فتخرج هذه خفيفة الحمل من الموضوع ، بينما فرنسا تدفع لىالا طائلة لمدة سنين عاما لاميركا

وكان من نتيجة الخلاف بين مجلس الامة الفرنسي وحكومة مسيو هريو التي رأت وجوب دفع قسط الدين الذي حل اجله يوم ١٥ سابر ، حفظا لوحدة العمل مع انكلترا ، كان من نتيجة ذلك ان منقطت حكومة هريو ، وتشكلت حكومة بول بونكور . وفيها اغلب وزراء هريو السابقين ، وقد اعلنت اميركا انها ستؤلف لجنة لدرس مسألة الدين الحربى من جديد وتبأذ مؤتمر اقتصادى عالمى وسنكون هذه المسألة من اهم مسائل العلم المقبل .

وكذلك مسألة نزع السلاح . فان المؤتمر الذى اصبح اشبه شيء ببرج بابل . لم يتمكن من عمل اي شيء ثابت الاركان في هذا السبيل . وقد تعددت البرامج واختلفت اوجه النظر . وكل دولة من الدول المثلة في المؤتمر تؤثر مصاحبتها الخاصة على مصلحة سائر الدول بجنحة . وقد قل عند ختم الدورة الاخيرة لهذه السنة رئيس المؤتمر بفكاهته الانكليزية المشهورة : نحمد الله اننا بعد عمل تسعة اشهر تمسكنا من الرجوع بالمؤتمر الى النقطة التي ابتداء منها اعماله حينما فتح ابوابه . فحسانا لا نقضي سنة اخرى للرجوع بالمؤتمر الى النقطة التي هو فيها اليوم .

قال هذا بمناسبة الترضية التي نالتها المانيا ان اعترف لها نواب فرنسا وانكلترا واميركا واطاليا ببدا المساوات في الحقوق .

ومشكل نزع السلاح هو ابو المشاكل . لان الدول ان لم تنجح اثناء سنة ١٩٢٢ في الاتفاق على نزع السلاح . فانها تقود العالم الى نكبة دهماء و هرة ليس لها من قرار .

اما من حيث الناحية الفرنسية البعثة فالمشكل الاظم هو المشكل المالي ،

وحق هذه الساعة وفي موفى السنة الحالية . لم يذاكر مجلس الامة في مسألة الميزانية للعام الجديد . وهذا لم يقع له عاق في التاريخ الفرنسي وسيدخل خلالها عظيمًا على المالية الفرنسية لا ندرى كيف يواجهه سيوشرون الوزير الجديد . نسال الله ان يبصر حل اشاكل كلها لفائدة السلام العام .

انباء وفواتر مجمع اللغة العربية الملكي

كنا احطنا قراء بجلتنا الانجليز علماء بالاسامي التي ببذلها وزير معارف مصر حلي عيسى باشا لعكوبين مجمع علمي يشتغل باللغة العربية وتهذيبها ويكون لها بمثابة المجمع العلمي الفرنسي الشهير .

ويمكننا اليوم ان نرف الى قرائتنا بشرى نجاح هذا المشروع الجليل ونخروج من حيز القوة الى القفل .

وقد اصدر ملك مصر مرسوما ملكيا بتأسيس « مجمع اللغة العربية الملكي » وهذا نص ذلك المرسوم :

نحن فؤاد الاول ملك مصر

بعد الاطلاع على الامر العالي الصادر في ١٠ ديسمبر سنة ١٨٧٨ بتحديد اختصاصات الوزارات المختلفة

وبناء على ما عرضه علينا وزير المعارف العمومية وموافقة رأي مجلس الوزراء رسمنا بها هو آت

المادة ١ - يشأ معهد باسم « مجمع اللغة العربية الملكي » يكون تابعًا لوزارة المعارف العمومية

ويكون مركزه مدينة القاهرة

المادة ٢ - اغراض المجمع هي

(١) ان يحافظ على سلامة اللغة العربية وان يجعلها واقية بمطالب العلوم

والفنون في تقديمها ملائمة على العصور لحاجات الحياة في العصر الحاضر وذلك بان يحدد في معاجم او قواميس خاصة او بغير ذلك من الطرق ما ينبغي استعماله او تجنبه من الالفاظ والتراكيب

(ب) ان يقدم بوضع معجم تاريخي للغة العربية وان ينشر ابحاثا دقيقة في تاريخ بعض الكلمات وتغيير مدلولاتها

(ج) ان ينظم دراسة علمية للهجات العربية الحديثة بمصر وغيرها من البلاد العربية .

(د) ان يبحث كل ماله شأن في تقدم اللغة العربية مما يهد اليه فيه بقرار من وزير المعارف العمومية .

المادة ٣ - يصدر المجمع مجلة تشرف على نشر ابحاثه التاريخية وقوائم الالفاظ والتراكيب التي يرى استعمالها او تجنبها وتنقل مناقشات الجمهور واقتراحاته . وينشر على الطريقة العلمية من النصوص القديمة ما يراه لازما لأعمال المجمع ودراسات فقه اللغة

المادة ٤ - يؤلف المجمع من عشرين عضوا عاملا يختارون من غير تقييد بالجنسية من بين العلماء المعروفين بتبحرهم في اللغة العربية او بابحاثهم في فقه هذه اللغة او لهجاتها

وبين الانضاء العاملون لأول مرة بمرسوم بناء على عرض وزير المعارف العمومية واذا خلا محل من احد الاعضاء اقترح المجمع اسم العضو الجديد بأغلبية ثلثي اعضائه العاملين ويجب ان يصحب الاقتراح بقرار بمصل لمؤهلاته العلمية وبين العضو الجديد بمرسوم بناء على عرض وزير المعارف العمومية

المادة ٥ - يختار رئيس المجمع من بين ثلاثة اعضاء عاملين ينتخبون بأغلبية اصوات الاعضاء الحاضرين ويكون تعيينه بمرسوم لمدة ثلاث سنوات بناء على

عرض وزير المعارف العمومية ويجوز عند انقضاء مدته إعادة تعيينه بالطريقة نفسها

المادة ٦ - تسقط العضوية عن العضو :

(أ) إذا صدر عايه حكم مزر بالشرف

(ب) إذا صدر قرار مسبب بفعله من المجمع بأغلبية ثلثي الأعضاء

(ج) إذا عجز عن مباشرة أعماله لمرض أو لظروف أخرى

ويحذف الاسم في هذه الأحوال بمرسوم ،

وإذا سقطت العضوية عن عضو عامل للسبب الثالث جاز تعيينه عضوا فخريا

طبقا للمادة التالية بشرط أن يصحكون قد استحق تقدير المجمع

المادة ٧ - يجوز من غير قيد بالجنسية أن يمنح لقب عضو فخري للأشخاص

الذين يكونون قد قاموا بخدمات جليلة الشأن في دراسة اللغة العربية أو لهجاتها ،

ولا يجوز أن يزيد عدد الأعضاء الفخريين على العشرين ، ويمنح اللقب بمرسوم

بناء على اقتراح المجمع وعرض وزير المعارف العمومية

المادة ٨ - للمجمع أن يمنح لقب « عضو مراسل » لكل شخص مصري أو

أجنبي يرى في استمرار معرفته فائدة كبرى ويكون تعيين الأعضاء المراسلين من

وزير المعارف العمومية وليس لهم عدد محدود

المادة ٩ - يدعى المجمع كل سنة للانتقاد مدة شهر على الأقل في الشتاء أو في

الربيع للنظر في المسائل الموقوفة بالمجمع كله ومنها إصدار القرارات واختيار رئيس

المجمع وأعضائه

يحدد الرئيس موعد دور الانتقاد ومدته ويشمر الأعضاء بما قبل الانتقاد

بستين يوما على الأقل حتى يقضي لمن يقيمون خارج القطر منهم الاشتراك في جلسات

المجمع

يقعده المجمع في دور انعقاد عشرين جلسة على الأقل ويتداول الرأي في الأعمال

التي أعدت منذ دورته الأخيرة ويجب المبادرة بإبلاغ هذه الأعمال إلى الأعضاء العاملين ليتسنى لكل منهم درسا قبل دور الانعقاد ولا تعقد اجتماعات عامة في غير دور الانعقاد السنوي ومع ذلك يجوز في السنتين الأوليين أن يدعى المجمع للانعقاد دورتين في كل سنة ولا تكون قرارات المجمع صحيحة إلا إذا حضره اثنا عشر عضواً على الأقل وتصدر القرارات بأغلبية آراء الأعضاء الحاضرين فإذا تساوت الأصوات رجح رأي الجانب الذي فيه . ليس .

المادة ١٠ - للمجمع أن يحدد في أعداد كل فرع من فروع الأعمال المؤكدة إليه أو لجنة بعضها من بين أعضائه العاملين .
ولهذا اللجان أن تعقد اجتماعاتها في غير المدة المحددة للاجتماعات العامة ،
المادة ١١ - يجوز أن يدعى لمؤتمر اجتماعات اللجان والجلسات العامة أشخاص من غير الأعضاء ممن يرى ضرورة مراجعتهم ومعاونتهم في أعمال المجمع وهؤلاء يكون رأيهم استشارياً .

المادة ١٢ - الرئيس هو الذي يتولى الإدارة العامة للمجمع وهو الذي يرأس جلساته ويراقب تنفيذ قراراته
فإذا غلب أو حدث له مانع نائب عنه من بين الأعضاء العاملين الموجودين بالقاهرة أكبرهم سناً

وإن خشي أن يطول غيابه أو أنه يستمر المانع الذي حدث له عين وزير المعارف العمومية من يقوم مقامه من بين الأعضاء العاملين

المادة ١٣ - يحدد مجلس الوزراء ما يعطى للأعضاء المقيمين خارج القاهرة في مقابل الانشغال والإقامة كما يحدد مكانة الأعضاء العاملين الذين تترك لهم أعمال دائمة بخلاف أعمال جلسات المجمع والمكانات التي تمنح لحضور الجلسات ويحدد

المجمع نفسه في كل حالة مقدار المكافأة التي تمنح لأعضائه المرسلين في مقابل الأعمال الخاصة التي يرى وجها لتكليفهم القيام بها

المادة ١٤- للمجمع أن يقبل التبرعات التي ترد إليه من طريق الوقف والأوصايا والهبات وغيرها على أن قبوله لا يكون نهائيا إلا بعد تصديق وزير المعارف العمومية

وتتولى وزارة المعارف العمومية إدارة أموال المجمع

المادة ١٥- تلحق ميزانية المجمع بميزانية وزارة المعارف العمومية ويضع المجمع مشروعا في كل عام ويرفعه إلى وزير المعارف العمومية لاتخاذ بالترشيح المعتادة. وتتكون إيرادات المجمع من غلة أمواله ومن الاعتماد المخصص له بميزانية الدولة

المادة ١٦- تتولى وزارة المعارف العمومية طبع ما يطلب للمجمع طبعه بلا أجر وفي هذه الحالة يضاف ما يحصل من البيع إلى حساب وزارة المعارف العمومية

المادة ١٧- تتخذ وزارة المعارف كل الوسائل التي تعكفل اتباع قرارات المجمع في أمر اللغة العربية والفاظها وتراكيبها وذلك بإذاعها لأداة واسعة وبإسماها بوجه خاص في مصالح الحكومة وفي التعليم والكتب الدراسية المقررة

المادة ١٨- يضع المجمع لائحته الداخلية وتعرض لتصديق وزير المعارف العمومية

المادة ١٩- يلحق بالمجمع الموظفون اللازمون لأعماله وتحدد شروط خدمتهم بقرار من مجلس الوزراء ويكون لرئيس المجمع بالنسبة لهم ما أمروا به من المصالح من السلطة والاختصاصات

المادة ٢٠- على وزير المعارف العمومية تنفيذ هذا المرسوم، ويحل به من تاريخ نشره في الجريدة الرسمية

صدر بمراي عابدين في ١٤ شعبان سنة ١٣٥١ (١٤ ديسمبر سنة ١٩٣٢)

✦ نجيب ✦

مطلع نجم • نجيب • في عائلة الوادفل الصنعائية الشهيرة فتهبهم بهذا المولود المبارك جعله الله قرّة عين لوالدة الشاب الاديب السيد محمد السعدي

✦ النديم ✦



فرؤنا يعرفون جريدة النديم لذكرنا اياها في كل عام بمناسبة العدد الممتاز وفي هذه المرة نذكر لهم مديرها الصحافي الفنان الشيخ حسين الجزيري بمناسبة قدومه الى قساطنة وقراء النديم يعرفون مقام الجزيري الممتاز وهو خفيف الروح حلو المجالس فكلاوة وخفة جريته فمرحبا بك يا جزيري ومع السلامة لانك ما سلت حتى ودعت = مع السلامة

فهرس الجزء الاول من المجلد التاسع

فائمة المجلد




- ٢ مجالس النديم - اياها اكمل = وفيه رد على مقال الشيخ الحافظي
- ٩ مناظرة المصلح والحافظ
- ١٤ النوايا بالنزاهة
- ١٨ شوقي كشاعر قومي الخ
- ٢٨ صفحة ادب الى روح شوقي لشاعر الشباب - رثاء شوقي لشاعر (عبرته)
- ٣٢ البياضة والمناظرة : عود الى الحديث عن التصوف
- ٥١ الشهر السياسي في عالمي الشرق والغرب . مجمع اللغة العربية الملكي
- ٦٤ صفحة القراء : نجيب النديم

MANUFACTURE DE TABACS
M. SAID BENTCHICOU & C^{ie}

اشهر معمل ، اكبر دار ، لصنع الدخان والنفة الجيدين الرقيين هو :
و  معمل السيد السعيد بن جييكو وشركائه 

٩٤ نهج بريكو قسنطينة - تليفون رقم ٣ ٦٣

الياعة ، والدخاخية ، والنفاه ، كلهم يشهدون له بحسن السلعة
وجيل المعاملة

نتيجة النظافة  |  نتيجة الاوساخ
الحسن والصحة للاسنان |  كحلة وفساد الاسنان بالسوسة
الفم باب الجسد ، داو فمك يصح بدتك ، خير من يعالجك هو :
السيد محمد زرقين طبيب الاسنان الشهير
نهج ٢٦ دو لين عدد ٤ قسنطينة

الطبيب إلي غزلات

طبيب العائلات بقسنطينة

معرفة تامة - لطافة - وادب

هذه هي صفات طبيبنا

المعاصرة بنهج شوفالي عدد ٢٤ زقاق البلاط

من الساعة الواحدة ونصف عد الزوال الى الرابعة

آيا المزارعون !

ان النشاري المضعف فوندور هو احسن آلة لحرث اراضيكم

LES CHARRUES FONDEUR

ولا يوجد هذا النوع الا في مؤسسات :

لوي بيار ، بطريق سطيف قسطنطينة — بالجزائر — وهران — عنابة

ETABLISSEMENTS

LOUIS FILLARD

Avenue de France — CONSTANTINE



أُنشئت سنة ١٣٤٣

مجلة اسلامية جزائرية - شهرية
تبحث في كل ما يرقى المسلم الجزائري
لنشرها

عبد الحميد بن باديس

تصدر بقسنطينة غرة كل شهر قري

ثمان المئدة : ٥ فرنك

مبدؤنا في الاصلاح الديني والدنيوي :

« لا يصلح آخر هذه الامة الا بما صلح به اولها »

مالك ابن انس

« الحق والعدل والمواخاة » في اعطاء جميع

الحقوق للذين قاموا بجميع الواجبات »

منشئ المجلة



المطبعة الجزائرية الاسلامية بقسنطينة

الْإِسْتِزَاكَاتُ الْإِعْلَانِيَّةُ

في افرقية الشمالية عن مينة خمسون فرنكا
في سائر الاقطار = نصف جنيه

والاعلانات يتفق في شأنها مع الادارة

الْبَيْعَاتُ وَالْمَكَاتِبَاتُ

جميع المراسلات والمكاتبات باسم مدير شؤون المجلة وصاحب امتيازها:

أحمد بوشمال
تليفون ١٥٠٥

ACH-CHIEB

L'ADMINISTRATEUR GÉRANT
BOUCHEMAL AHMED
CONSTANTINE



إذا كنت تشكو وقوف الحال أو المزاحة أو قلة الارباح
فالسبب في ذلك كله انك لا تشتري بضاعتك من محل:

ابن شريف حسين وشركائه التجار بقسنطينة

نمر ٩ نهج ناسيونال قسنطينة تليفون ٧٧-٤:

أدع إلى سبيل ربك
بالحكمة والموعظة الحسنة
وجادلهم بالتى هي
أحسن



أنشئت سنة ١٣٤٣

قل هذه سبيلي :
أدعو إلى الله على بصيرة
أنا ومن اتبعني وسبحان
الله وما أنا من المشركين

﴿ قسطنطين غرة شوال ١٣٥١ هـ - فبراير ١٩٣٣ م ﴾

محاليس التذكير

من كلام الحكيم الخبير ، وحديث البشير النذير
« وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين »

— [القرآن ، يصف عباد الرحمن] —

الصفة التاسعة



(والذين لا يشهدون الزور)

المناسبة : لما وصفهم بالصفات المتقدمة الدالة كلها على كمال
اخلاقهم ، واسبقامة اعمالهم في ظواهرهم وبواطنهم ، بانبنائها على
قوة ايمانهم وصحة علمهم ، فطابوا اهل الحق المتصفين به في علمهم
وعملهم ، القائمين عليه في جميع احوالهم — وصفهم هنا ببعدهم عن
الباطل ومشاهدتهم ومحاببتهم لاهله .

المفردات : الشهود هو الحضور الذي يكون فيه ادراك بالحواس
او بالبصيرة . والشهادة هي الاخبار عن علم حصل عن شهود .

ولا يشهدون يحتمل ان يكون من الشهود وان يكون من الشهادة .
والزور اصله الميل ويطلق على الكذب لانه ميل عن الحقيقة وعلى
كل باطل من الاقوال والاعمال لانه ميل عن الحق .

التركيب : اذا كان لا يشهدون بمعنى لا يحضرون فالزور
مفعول به واذا كان بمعنى لا يخبرون فالزور مفعول مطلق بمد حذف
المضاف والاصل ولا يشهدون شهادة الزور .

المعنى - على الاحتمال الاول - والذين لا يحضرون مشاهدة
الباطل والاثم من كل مجلس تقضى فيه الحدود او تنتهك فيه
الحرمت او يحكم فيه بالجور او تعظم فيه الطواغيت او يدعى فيه
بدعوى الجاهلية او تعبا فيه معالم الوثنية او تطمس فيه السنة النبوية
او يدعى فيه احد مع الله او يضرع الى سواه . وعلى الاحتمال الثاني
- والذين لا يشهدون شهادة الزور ولا يخبرون الا بالحق الواقع
ترجيح وترجيح : يازم من انهم لا يشهدون مشاهدة الباطل
انهم لا يشهدون بالزور لوجهين الاول لانهم اذا كانوا لا يحضرون
بمحال الباطل فبالاخرى انهم لا يقولونه . والثاني ان مشاهد شهادة
الزور من مشاهد الباطل التي لا يحضرونها . فيكون الوجه الاول
اولى لانه اشمل .

توسع في البيان . على انه من بلاغة القرآن ان
تأتي مثل هذه الايات بوجوه من الاحتمالات متناسبات غير متناقضات
فتمكون الآية الواحدة بتلك الاحتمالات كأنها آيات نظير مجيء

الآية بقراءتين : فتكون كثابتين مثل قوله تعالى : « ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا - فتثبتوا » وقوله تعالى في آية الوضوء : « وارجلكم » بالنصب عطفًا على الوجه فيفيد غسل الأرجل وتلك هي الحالة الأصلية العامة . وبالحذف عطفًا على الرأس فيفيد مسح الأرجل وتلك هي حالة الرخصة عند لبس الخفاف . فتكون هذه الآية باحتمالها مفيدة تنزههم عن شهود الباطل وعن شهادته .

موعظة . قال جابر الله في الكتاب عن هؤلاء الموصوفين عن عباد الرحمن : انهم يتفرون عن محاضر الكذابين ومجالس الخطائين فلا يحضرونها ولا يقربونها تنزهًا عن محالطة الشر واهله وصيانه لدينهم عما يشبهه لانت مشاهدة الباطل شركته فيه ولذلك قيل في النظارة الى كل ما لم تسوغه الشريعة هم شركاء قاعليه في الاثم لان حضورهم دليل الرضا به وسبب وجوده والزيادة فيه لانت الذي سلط على فعله هو استعانة النظارة ورغبتهم في النظر اليه اه وهذا كما قال فان حضور مشاهد الباطل اقرار لاهلها عليهم وترك للنهي عن المنكر وقد قال الله تعالى « لمن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه » وقال « واذا رأيت الذين يخوضون في آيتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره . واما يفسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين » فنعيم الآية كل ظالم فلا تجوز لاجد مجالستهم مع ترك

الفكير عليهم ولا يكفي ان ينكر ويجلس لانه يحكون ببقائهم
 معهم قد اظهر ما يدل على الرضا بفعلهم ونقض بالفعل انكاره عليهم
 بالقول وروى الطبراني والبيهقي باسناد حسن عن ابن عباس رضي
 الله عنهما قال قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يقفن
 احدكم موقفا يقتل فيه رجل ظلما فان اللعنة تنزل على من حضره
 حين لم يدفعوا عنه ولا يقفن احدكم موقفا يضرب فيه رجل ظلما
 فان اللعنة تنزل على من حضره حين لم يدفعوا عنه . فاخبر ان
 اللعنة تنزل على الحاضرين لعدم دفعهم واقتضى انهم غير راضين
 بقلوبهم واحرم اذا رضوا فلا يجوز من هذا الحديث وغيره حضور
 الظلم والقبائح مع عدم دفعها ولو مع عدم الرضا بها وروى الشيخان
 عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 قال لا محابة - لما وصلوا الحجر ديار ثمود - لا تدخلوا على
 هؤلاء المذبذبين الا ان تكونوا باكين فان لم تكونوا باكين فلا
 تدخلوا عليهم لا يصيبكم ما اصابهم . فاذا كانت هذه فيمن ماتوا
 من اهل العذاب فثمهم مجالس اهل سوء والفساد فاذا نزلت اللعنة
 والعذاب عمتهم ومن كان معهم . وشهادة الزور المراد بالنعص على
 الوجه الثاني او الزوم على الوجه الاول من اكبر الذنوب الما وشر
 الكبائر مفسدة فتقلب بها الحقائق وتضيع بها الحقوق وتبطل المعاملات
 وتزول الثقة بين الناس وتعرض النفوس والاموال والاعراض
 للاذي والشر وتنعدم طمأنينة الناس على ما يملكون من انفسهم وصح

عنه عليه وآله العتلاة والسلام انه قال : « الا انبئكم باكبر الكبائر
الا انبئكم باكبر الكبائر الا انبئكم باكبر الكبائر ، الا شرارك بالله
وعقوق الوالدين الا وشهادة الزور وقول الزور وكانت متكثرا
فجلس فما زال يكررها حتى قلنا (شفقة عليه) ليته سكت ، فجلس
لها وتبي يكررها لعظم شرها وكبر مفسدتها وعظم الائم فيها على
حسب ذلك منها . اعاذنا الله والمسلمين منها ومن كل زور وذو زور
— (الصفة العاشرة) —

(واذا مروا باللغو مروا كراما)

المناسبة : نفي عنهم فيما تقدم حضور مشاهد الزور واخير هذا
انهم لا يقفون عند اللغو عند ما يبرون عليه ترقيا في وصفهم
بالبعد عن الباطل والائم والعيب ومجانبة اهله .

المفردات : اللغو مصدر لغاياتو اي قال باطلا فهو القول الباطل
ومثله الفعل الباطل من كل ما لا بائدة فيه ولا نتيجة له مما هانه ان
يلغى وي طرح والكريم الخالص العنصر فهو الحكيم غير المتدنس
ومن مقتضى ذلك حسن اخلاقه واستقامة اعماله وسلامته من الرذائل
التراكيب : كراما حال من فاعل مروا الثاني ليبين وصفهم
عند المرور .

المعنى : واذا مروا في طريقهم بقول يقال او فعل يفعل مما لا
قائدة فيه جاوزوا معرضين عنه ازكيا غير متدنسين بشي منه ولا
ملتفتين لاهله .

مومضة : في الاقبال على اللغو شغل للبال به وتكدير للمخاطر
بظلمته وتضييع للوقت فيه ولكل كلمة تسميها او فعله تشهدها اثر في
حياتك وان قل وقد يعقبها ضدها فتزول بعد ما شغلت وعطلت
وقد يردفها مثلها فتثبت وتنمو وتسوء عاقبتها ولو بعد حين ، وبقدر
ما تألفت الى اللغو تلتفت عن كرمك وبقدر ما يعلق بك منه ينقص من
زكائك وبقدر ما تتساهل بالوقوف عليه تقرب من الدخول فيه
وإذا دخلت فيه واستأنست بأهله جرك الى الزور وعظائم الاسور
وللشر اسباب متواصلة وانساب متصلة يودي بعضها الى بعض فيثقل
المفرور الغافل من خفيها الى جليها ومن صغيرها الى كبيرها فالخازم
من لم يسامح نفسه في قليلها وتباعد كل البعد عنها وعن أهلها وقد
هدتنا هذه الايات لتهدي وذكرنا عباد الرحمن ليعتدي والله المستعان
ولا توفيق الا به

فساد العلماء مصيبة على الامة

قال احد حكماء العرب

إذا فسدت العلماء غلبت الفساق على أهل الصلاح ، والكفار
على المسلمين ، والكذبة على الصادقين ، والمراؤون على المخلصين .
وناف الدين كله

(الطمع)

لو قيل للطمع من ابوك ؟ لقال الشك في المقدور . ولو قيل
له ما حرفة لك ؟ لقال اكتساب الدل ، ولو قيل له ما غايتك لقال الحرمان

الحديث

النهي عن البناء على القبور

(نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 أن يخصص القبر، وأن يتعد عليه، وأن يبنى
 عليه) مسلم من طريق جابر بن عبد الله رضي الله عنه

هذا حديث صحيح صريح في النهي عن البناء على القبر ومعذاته
 من السنة كثيرة . وهو من الظهور والمراحة بحيث لا يحتاج إلى
 تفسير ، وإنا نسأل كل مومن بقوله تعالى : « وما أتاكم الرسول
 فخذوا وما نهاكم عنه فانتهوا » وقوله : « قل إن كنتم تحبون
 الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم » وقوله : وما كان لمومن
 ولا مومنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن تكون لهم الخيرة من
 أمرهم ومن عص الله ورسوله فقد ظل ضلالا مبينا » نستل كل مومن
 بهذا الآيات أن يعمل بنهي النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن البناء
 على القبر فلا يبن على قبر ولا يبن بانيا ، ويعلم هذا الحديث في
 الناس ويذكرهم به ولا يفتأ يقرع به اسماع العاقلين ويفتح به عن
 الجاهلين ، والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع الحسنيين

مسائل ومفاهيم

في سبيل اصلاح الديني

سوء التفاهم واثاره السيء في الوحدة الاسلامية

مناظرة المصلح والمحافظة



المصلح : لا يعبد الله الا بما شرع (مالك ابن انس) .

الحمد لله الذي جعل في كل زمن قوة من الرسل بقايا من اهل العلم يدعون من ظل الى الهدى ، ويصبرون منهم على الاذى ، يحبون بكتاب الله الموثق ، ويصرون بنور الله اهل الحق ، فكم قبل لا يلبس قد احبوه ، وكم ضال قد هدوه ، فما احسن اثرهم على الناس ، وما ارفع اثر الناس عليهم .

يقفون عن كتاب الله تحريف الغالين ، واقتضال المبطلين ، وتاويل الجاهلين ، الذين عقدوا الوبة البدعة ، واطلقوا عنان الفتنة ، فهم مختلفون في الكتاب ، مختلفون في الكتاب ، مجتمعون لفارقة الكتاب يقولون على الله ، وفي الله ، وفي كتاب الله ، بغير علم يتكلمون بالتشابه من الكلام ، ويخدعون جهال الناس بما يشبهون عليهم فمعرفة بالله من فتنة المضلين

(احمد بن حنبل في فائحة كتاب الرد) نقلا من (اخانة اللفاف) من استحسن فقد شرع : اي وضع شرعا من قبل نفسه وليس له ذلك (الشافعي) نقلا (من كتاب المنحة .

عليك بالاثار وطريقة السلف ، وذاك وكل محدثة فانها بدعة

(ابو حنيفة) نقلا من المقدسي في كتابه (ذم القائل) .

المحافظة وجدت حديثين غير حديث الضمير صريحين في التوصل : الاول دعاء

الخروج الى الصلاة وهو قوله صلى الله عليه وسلم : اللهم اني اسالك بحق السائلين عليك ، وبحق ممشاي اليك الحديث . والحديث الثاني توسل آدم بالنبي صلى الله عليه وسلم ، المصلح الحديث الاول لا يفيد التوسل بذات السائلين وانما يفيد التوسل بحقهم على الله ، وحقهم على الله تعالى هو الاجابة ، لقوله تعالى واذا سالك عبادي اعني باني قريب اخيب دعوة الداعي اذا دعاني والاجابة صفة فعل له تعالى ، والتوسل بصفاته تعالى ، واسماؤه بجائز . واما المسمى فهو من عمل الانساب ، وتوسل الانسان بعمله جائز . هذا على رواية ابن خزيمة في صحيحه من طريق الفضيل بن عياض . واما على رواية ابن ماجه من ابي سعيد الخدري فهو ليس بحجة لان فيه عطية العرفي وفيه ضعف ، بل قال في مجمع الزوائد انه مسلسل بالضعفاء وعلى كلتا الروايتين فالحديث لا يفيد التوسل بالذات كما علمت نقله بصرف من (المسائل والوسائل) .

واما حديث توسل آدم بالنبي صلى الله عليه وسلم فهو ككذب موضوع وخطابه للنصور ككذب وان ذكره عياض في الشفاء قلا من (منهاج السنة) من (ج ٤ ص ٣٦) . وعلى فرض صحته فالتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم فقط جائز عند بعض الخلف .

المحافظ : ذكرتم لنا ان القراءة على القبور مكروهة ، واستدللت لنا بقول مالك وغيل رحمهما الله ولكن متصنع باحضرة المصلح بهديث : ان ابن عمر اوصى بقراءة الفاتحة ونحوها البقرة .

المصلح : هذا الحديث رآه في (كتاب الاذكار) للنووي رحمه الله من رواية البيهقي باسناد حسن وهو خلاف ما عليه الاية الاربعة ماعدا الامام احمد في رواية عنه وقد سألت عنه بعض اهل العلم المعاصرين فاجابني : ان وصية ابي عمر لم يقصد بها قراءة القرآن على قبره ، بل قصد بها الدعاء وذلك من عدة وجوه :

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الاول انه يخالف بما عليه عامة السلف من عدم جواز قراءة القرآن على القبور .
 الثاني تخصيصه الايات المذكورة . دون سائر القرآن ، وذلك لان اكثرها دعاء .
 الثالث قصده الدعاء بالوارد والدعاء به اقرب للاجابة . الوجه الرابع قصده الدعاء
 على القبر بعد الدفن ليطابق تمام المطابقة لما في السنن : ان النبي صلى الله عليه وسلم
 اذا دفن الرجل من اصحابه وقف على القبر وقال : اغفروا لاجبتكم وسلموا
 له التثبيت فانه الان يسأل .

وقد تأملت الجواب المذكور فوجدته صحيحا لان الايات الموصى بها
 اشتملت مما اشتمل عليه الحديث المذكور : من مؤال الغفرة والتثبيت وزيادة
 بعد استقرار الجواب المذكور لدي اطلعت على كتاب (المدة) الرسالة الثالثة من
 رسائل الجمعية السنية واسكتكم ماورد هنا فهو في الكتاب المذكور ، ضاعف
 الله لنا ولمؤلفه الحسنات والاجر ، وجعلنا ممن يمدحون الحق وان الحق على
 خلافه الجمهور . ينبع سيدي عتبة - عمر بن البسكري

الزوايا بالزواوة

محاضرة القاها بنادي الترقى بالعاصمة

العالم الزواوي الشيخ باعزيز بن عمر
 تابع لما في جزء رمضان

ايها السادة

هنا يقف ككل قائل واحتاوة تلهب نراحيث لا من يسمن في احباء ما
 اندثر واندرس من كل مافرح الاسلام قديما ولا من يفتن بفتح المدرس والمعاهد
 على النظام الحديث المفيد في اقرب وقت واتفاق الاسوال الطائفة في صيبل ذلك
 لا من رجع ذلك الجود الدائر وذاك العز القاسر وازالة هذا القمع الادبي المائه في

هذه الزوايا ،

والى متى تبقى معرضين عن الواجب ومنتفق اموال طائفة تعد بمئات الالوف
في سبيل بناء الاضرحة والقباب على قبور لورقام اصحابها لما وسعهم الا هدمها اجتنابا
لنهي النبي صلى الله عليه وسلم الوارد في ذلك كله ولا شك اننا نرضي من يستحسن
هذا العمل من اولئك المخرورين اذا احسنوا الى ما في اقرب كتاب اليه وهو
كتاب العلوم العاخرة ، لسببي عبد الرحمن المتعالي رحمه الله فان فيه من النشيع
والنقبيح لمن يرتكبون اعمالا كهذه ويصرفون اموال اوقافه لاجلها ما يكفي
ازجرهم عن ذلك ان كانوا يحبون العلوم العاخرة ، حقيقة والا فسيق كل ما
قدمت يداه يوم لا يفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم ،



التعليم بهذه الزوايا

اخواني قد كدت اخرج عن الموضوع بهذه الصلة فيها انا ارجع بكم الى
الكلام على التعليم الجاري في هذه الزوايا واصفه لكم باختصار وهو انه لم يزل على
الاسلوب القديم من الاهداء بحفظ القرآن الكريم وشتى المتون والانتقال بعد
ذلك الى دراسة الفقه والنحو والصرف الخ على طريقة لا تؤهل الطالب للبحث
والاستدراج والتصرف فيما يعلم بل تجده يتلقى كل شيء بالتصايم اغنى ما لا يجني التعليم
فيه لمصادمته للعلم الصحيح ومع هذا يكلف المعلم باعمال مكعبة مباشرة داخل
الزوايا وخارجها ولا جرم ان تلك الاعمال تعوقه كثيرا عن الوصول الى غاية في
المدة اللازمة لذلك وتطيل بقاءه في الزاوية فيقونه القيام بكثير من الواجبات
التي تبطت بعهده بصفته عضوا عاملا في مجتمعه الانساني ، وهذا هو الواقع الان في
هذه الزوايا ولقد شاهدنا كثيرا من طلبتها قضوا اشطارا من اعمارهم في رحابها ولم
يخرجوا منها حتى اتشد كل واحد على نفسه متحمرا ونادما على ما فات قبل
الشيخ الشامي :

الا ليت الشباب يعود يوما فاجبره بما فصل الشيب

وهذا كله يرجع — ايها السادة — الى عدم النظام الذي يحدد مدة التعلم للطلاب في كل ما يزاوله من العلوم ويضمن له النجاح ونرجو ان يتنبه لهذا الخلل العظيم في المستقبل القريب ،

ومعلوم ان هذا الاسلوب لم يكن في ماضي هذه الزوايا الراهر على هذه الطريقة لانه لم ينفع الان كما نفع اذ ذلك لما انجب كثيرا من الرجال منهم من بقي هنا ومنهم من نزع فظهر نفورا عجيبا كالشهابين الثلاثة ابي علي ناصر الدين وهران المشدالي ومحمد بن بقاسم المشدالي ،

اما في هذه المدة الاخيرة فقد تعادل في النفع كما اشرت الى ذلك ، ولكننا رغم ما ذكرت ووصفت لكم — ايها الاخوة — لم نعلم من نتسلى بهم ممن كانوا تعلموا على هذه الطريقة فساعدتهم مواهبهم على ان يصححوا فقهاء وعلماء في العلوم العقلية والنقلية واخص بالذكر منهم المرحومين الشيخ السعيد بن زكري مفتي الديار الجزائرية اخيرا والشيخ رزقي الذي خلفه بعده بايام والشيخ الصادق بهشلي والشيخ الصادق بن زكري والشيخ القاضي سيدي عيش والشيخ ابا القاسم البوجليلي والشيخ الطاهر التطوسي المصالح العظيم الذي اقرأ الفية ابن مالك وحنها نحو خمس وعشرين مرة ولا تزال هذه الزوايا — وان كانت بالاس لرق منها باليوم بكثير — تعد لنا من يستمعون القول فينبهون احسنه ولا شك انني اقصمكم اذا ذكرت لكم في مقدمة هؤلاء — وهم كلهم حاضرون — الاستاذ الشيخ ابا يعلى وقد كانت من طلبة سيدي عبد الرحمان البلمولى والشيخ علي والحبار والشيخ علي الصادق والشيخ رزقي ابا يعلى والشيخ السعيد الامام ، بقزت ، والشيخ السعيد البحري الى غيرهم من الحاضرين ممن لا يبعد عنهم غير معروفين لدى الطبقة المفكرة من العلماء بالجزائر وسبعار فون اليوم جميعا ان شاء الله تعالى بفضل جمعية العلماء المسلمين ادامها الله .

الكلام على الاصلاح المنشود

للتعليم بهذه الروايات

سادني ان مسألة اصلاح التعليم الاسلامي بالمعاهد الاسلامية القديمة كالازهر
بمصر والزيتونة بطنس والقرويين بفاس وكالروايات بالزواوة قد تناولها الكتاب
واشبعوا فيها الكلام في كل انظار الاسلام غالباً وتناطحت الآراء فيها وكان هذا
كله منذ سنوات وأنا من جملة من شاهد بعض ما قام به طلبة المعهد الزيتوني من
الاعصابات في السنة الماضية طالبي الاصلاح ومع ذلك الى الان لم يصار الى
مقصودهم لان بعض النفوس القديمة تألف القديم وتعص عليه بالدراجة ولو كان فيه
الاصلاح وكذلك هؤلاء الكتاب فانهم لم ينجحوا لا بطنس ولا بفاس ولا
بمصر الا ان المصريين قد نجحوا بفكرة اخرى وهي انشاء المدارس والجامعات
والكليات من جديد على النمط المصري القديم في ارب سدة فانتشر التعليم العالي
عندهم المطابق لروح العصر الحاضر واستعادت اللغة العربية قوتها الادبية الفاعلة
وعاد لها مجدها في ربوعهم حتى كاد ان ينسبها باحفظها وابا طيبها حامل لوائها في
العصر القديم امثال المنفلوطي وشوقي وحافظ الذين رزقت بها في هذه الايام ولكن
مصر هي التي لا تزال تقول : اذا مات منا سيد قام سيد ، وبهذه الفكرة وقع
التعليق لنا شدي الاصلاح ، للازهر الشريف مما لا قوة من العقبات والعراقيل في
سبيل ذلك .

ثم من حسن الحظ ان سررت هذه الفكرة فكرة اصلاح التعليم العربي
الى الجزائر وصارت سهامها الى زوايا الزواوة بصفتها معاهد عليية ومدارس نظامية
قديمة قد طرأ عليها من الاختلال والتغيير في نظامها ما جعل التعليم فيها عتياً فكثرت
في اشد الحاجة الى ادخال الاصلاح فيها .

واثر هذا قرأنا كثير من الكتاب الجزائريين مقالات طريفة عريضة في

اصلاح التعاليم بمنطقية الزواوة كانوا وجهوا كلمهم فيها المسئولية الى ارباب الزوايا
فيما يخص هذا الاصلاح بدون ان ينظروا كثيرا في امرهم

هل كانوا مستعدين للاصلاح وعارفين بكيفيته وانما هم محتاجون الى التوجيه
لا غير ام ليسوا كذلك فيرجعوا بهم الى شيء آخر مما هو اجدي واقرب كان
يكتبوا لهم في ارشادهم الى ارسال البعثات العلمية على نفقة زواياهم هذه الى الخارج
الى قسطنطينية حيث ذلك المنهل العذب والى المعهد الزيتوني حيث يسمع الطالب على
الاقل بفكره الاصلاح ويجد نظاما ارق من نظام الزاوية فلعل هذه الاصلاحات
المنشودة تستحق هؤلاء النازحين عند ما يرجعون وهم عارفون له وهل يوجد
الاصلاح الا العارف به وهذه هي الخطورة الاولى لاصلاح التعليم بالزواوة في
نظري لا شيء اخر مما يدلي به حض الكتاب فليس لنا اليوم الا تجميع الطلبة
وتنشيطهم قولا وفعل على التزويج والخروج بانفسهم الى حيث يعودون بالنفع
القيم حقق الله الامال .

زوايا الزواوة - ايها السادة - قابضة للاصلاح وما اوجدتها اصحابها
المؤسسون لها الا لذلك اذ الاصلاح ضروري وطبيعي في كل شيء وقد اصلحوها
في حياتهم ونظموها جزاء الله عن الاسلام والمسلمين خيرا .

ختم ورجاء

سادتي اذا ثبت كل ما قلته لديكم بما ذكر فارجو ان تعينوني على رفع
هذا الاسم الزاوية او الزوايا عن دور العلم والعرفان معاهد الزواوة واستبداله بما
يناسب العلم ومخاله وفي لغة القرآن الجميلة كل ما نريد من الالفاظ والاسماء التي
تطابق المسيمات فلتنخر بها ولا حرج ولنا المدارس والمعاهد ولنا الجامعات
والكليات فلتسكن كثيري المسبات)

المباعدة والمناظرة

الصوفية ومراتب العبادة

رد هجوم على

جمعية العلماء المسلمين الجزائريين

جاء في مجلة الشهاب في تفسير قوله تعالى والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ما نصه :

« زعم قوم ان اكل احوال العابد ان يبذل الله تعالى لا طمعا في جنته ولا خوفا من ناره ، ثم اخذ في رد هذا الزعم فأنشأ الحافظي لذلك الزعم بمقال جاء في طالعته ان الكاتب يعني بالقوم السادة الصوفية وان كاتب هذا الفصل هو صديقنا حضرة الاساذ الشيخ عبد الحميد بن باديس رئيس جمعية علماء المسلمين ، وهنا يسأل القارئ هل يجوز تحرير المسألة على بيان ان الزاعمين هم الصوفية ؟ وهل يجوز على بيان ان الكاتب هو الاساذ عبد الحميد ؟ وهل يجوز على بيان ان هذا الاساذ هو رئيس جمعية العلماء المسلمين ؟

والذي يظهر ان تحرير المسألة لا يتوقف على شيء من ذلك ، وان الحافظي ما اراد من تلك البيانات الا التظاهر باحترام الصوفية والتشجيع على باديس في تخطعه لهم ورمي جمعية العلماء المسلمين التي يرأسها باديس بانها تؤذي الصوفية ، وقائده التي يرجوها من هذه الترفات هي لرضا المشتقين من هذه الجمعية الذين اسسوا جمعية اخرى قدسوه لرئاستها . وليس هؤلاء المشتقين المشاكين غاية اكثر من محاربة الجمعية الاولى فاقام لهم رئيسهم الحافظي هذا الرد على هذا التحرر شاهدا من شواهد الاخلاص لهم ، ثم اتبعه بشواهد كثيرة نشرها بصحيفة سماها « الاخلاص » ، وسبشر بها من امثال تلك الشواهد ما يجعله لدى رؤسياه هو عين « الاخلاص » .

هذا الحافظي الذي يريد اليوم وقف حياته على محاربة جمعية العلماء المسلمين قد كان عضوا في ادارتها . وكانت الدعوة توجه اليه في كل اجتماع اداري فلا يحضر ولا يحضر يوم الاجتماع العمومي في نهاية السنة الاولى للجمعية فلما انشق من انشق عن الجمعية وقف في صفهم واصبح امامهم وكلما عقدوا اجتماعا وجدوا امامهم وصارت الجرائر اقرب اليه من جبل الوريد . هكذا يكون الاخلاص !

وقد اتخذ كثير من ذوي القامات الشخصية التفني لحسن الصوفية اكبرا لقوم وسلاحا على آخرين اتخذوا اكبرا للعامة يقبلونها به الى قطعة ذهبية ينفقون منها متى شاءوا ، واتخذوا سلاحا على العلماء الناصحين كلما خافوا على خرافة الاكبر من الاقتضاح .

ومنذ اخذ العلماء الناصحون في الدعوة والارشاد بالدروس والمقالات اخذ الشعب الجزائري يتنبه لخرافة الاكبر ويسمع من وراء قلبه راي الخرافات الفاشية ويشعرك للفضيلة ، يشهدهم نحو الحياة الطيبة بفتح المدارس والنوادي في سائر النواحي . راعى الله تعالى لم يشأ ان يبقى الشعب الجزائري جامدا في عصر الحركة العامة ، ولم يشأ ان يخرق بجهوده يومئذ عاداته فان المجهزة غمت بختم النبوة ، والكرامة لا تكون — بفضل الله — باهانة شعب كامل .

ولتنظيم الدعوة والارشاد واحياء الكتاب والسنة تأسست جمعية العلماء المسلمين الجزائريين التي برأسها الآن الاستاذ باديس فتشام منها كل من يرى حياته في موت الشعب ، وكل من كان رجائوه في نفرد الاوراق اقوى من رجائه في الخلاق الرزاق ، واداروا الرأي بينهم فقرروا اما قلب الجمعية الى ما يوافق اهواءهم واما الاتساع فيها ومحاربتها بجمعية اخرى ، فلما خابروا في محاولة قلبها اسسوا جمعية اخرى باسم « جمعية علماء السنة » التي برأسها الحافظي ، وزحفوا لحرب الجمعية الاولى بصحفهم ، البلاغ ، و « الاخلاص » و « الميعاد » وجعلوا شعارهم القرآن والحديث

ولكن من وقف على صميم علم انهم ما ارادوا احباها وانما ارادوا حذر فرارهم من حكمها فكانوا كمن قال فيهم ابن القيم :

« انزلوا النصوص منزلة الخليفة في هذا الزمان : له السكة والخطبة وما له حكم نافذ ولا سلطان » .

ولحل حكمة هذه المعارضة نقوية دعوة الحق بصفة الدعاة من المفرضين وضعاف الارادة ، ثم تعكبتها من قلوب العامة بأخذهم لها عن نظر وتأمل . وقد بحثت جمعية المعارضة عن وسط تعيش فيه ، فتظاهرت بحماية الصوف والصوفية لان العامة ومن قرب منهم امرا كما يعتقدون ان الصوفية مطلقا هم صوة المطلق وهم وحدهم العباد الزهاد وان التسليم لافواههم واحوالهم نجاة ونقد شيء بها حصرا .



ولا نقاد الحانظي بهذه المكارمة لدى العامة نظائره يحفظهم والذب عنهم ، فربط بحته مع باديس في كمال العبادة بالصوفية ليبر عليه في غلته العامة وقد سبق له منذ سنوات محاربة اخرى مع الشيخ الطيب العتيبي اشد واقوى واصرح من هذه . فلم يحفظ بحبيبه فيها .

ولولا ما شرحناه من مقاصد الحانظي التي حملته على مناصرة باديس ما رفضنا القلم في هذه القضية فاننا في حاجة الى معرفة اصل العبادة فضلا عن كالمها وعذر باديس انها عرضت له اثناء التفسير ، وعذر الحانظي انه هزته غيرته على الصوفية فقامت قيامته وسالت بدموع الحزن براسته وبارت لدى التقاد بضاعته . وعذري انني رأيت مقاصد الدين اصبحت وسائل للتفني ومحاربة الانتقام وتطلب الظهور ، وان العاقل ليحسني مني في هذا الموضوع بما طرته ولكن اعتياد المعارضين للتبجح ورعي غيرهم بالتصور حملي على تبسيع مقالة الحانظي بالتقص من غير محرم للاغلاط المنطوية والخطية ، واهم ما جاء في تعويله بذكر الصوفية قطعتان

النقطة الاولى نفسيره لقوم في كلام باديس بالصوفية توسلا لربه بمس
كرامتهم والجراعة والتطاول عليهم وعدم التأديب معهم .

والجواب عنها اولا ان الزاعمين ذلك الزعم هم بعض الصوفية كما ياتي في عبارة
الحافظ ابن كثير ، وثانيا ان باديس لم يعين الزاعمين لا بالشخص ولا بالوصف
الخاص ، وهذا نهاية الادب مع السلامة من تبعة كتمان العلم ، وانت ايها الحافظي
احق بها وصفت به باديس مع الصوفية لانك انت الذي بينت ان اولئك القوم
الزاعمين هم الصوفية ، فما بلغ المسكروه الا من نقل ، وانت وقبعتك في باديس
وتزهدك للعامة في علمائها الناصحين لا كبر جريمة تجدها يوم تجد كل نفس ما عملت
من خير محضرا يوم لا ينفع مال ولا بنون .

والنقطة الثانية اشارته لحديث الدين النصيحة ، وان انتقاد باديس خروج
عن وجوب النصيحة لله ولكتابه ولرسوله واية المسلمين وعامتهم وحمله لايمة
المسلمين على السادة الصوفية وان النصيحة لهم انت نتق بهم وبعلمهم فاية الثقة
وان نشلقاها بالقبول والاحسان وان نحسن الظن بهم .

والجواب ان حديث النصيحة رواه مسلم عن تميم الداري مرفوعا ، ولفظه
والدين النصيحة ، قلنا لمن ؟ قال لله ولكتابه ولرسوله ولايمة المسلمين وعامتهم ،
وملخص معناه انت النصيحة لله هي الرغبة في طاعته وتقديم حقه على حق الناس
ولكتابه تعليه والعمل بما فيه ولرسوله احياء سنته ، ولايمة المسلمين حملهم على
العدل وحمل الرغبة على طاعتهم في الحق ، ولعامة المسلمين ارشادهم وتعليمهم ما ينفعهم دنيا
واخرى ، واية المسلمين هم الخلفاء والامراء ، وفي معان اية الاجتهاد ، والنصيحة
لهم ببث معارفهم وفضائلهم وعدم اتهامهم بالهوى في الدين .

ودعوى الحافظي خروج باديس عن وجوب النصيحة ناشئة عن تفسيره
للنصيحة بغير معناها بل بمعنى الغش الذي هو ضدها ، فاننا اذا وثقنا بعلومهم كل

الثقة وناقبناها بالقبول لم ننصح لهم بالتنبيه على الخطأ وقد كنا حق احترامهم على حق الله واهملنا الكتاب علما وعملا وامتنا السنة ولم نرشد العامة الى ما ينفعهم متى تعلقوا بامتناد او عملا بقول غير صحيح ،

«لأوم ان المجتهد يهيب ويخطئ وان الصحابة كانوا يردون بعضهم على بعض ولولا تخطئة العلماء بعضهم لبعض ما تعدت المذاهب ولا كثرت الأقوال في المذهب الواحد ، ولولا ان التقد من الدين ما ألف المحدثون كتب الجرح والاضفاء ولا يغلو من الانتقاد كتاب من كتب التفسير والحديث والكلام والفقه والاصول وعلوم العربية ،

وعلى شرح الحافظي للتصبيحة ~~يعتبرون~~ المسلمون من عصر الصحابة حتى اليوم غير ناصحين لانهم ردوا بعضهم على بعض في الحياة وبعد الممات ولم يلقوا اقوال من سبقهم بالقبول فبحثوا عن ادائها وصوبوا وخطأوا وايقنوا وت نصيحتك يا حافظي ، واما قولك عن الصوفية ، ان هؤلاء المحققين ابعثنا ، فان عبت اشخاصا منهم فاذكرهم باسمائهم واثبت لهم ذلك الزعم في كمال العبادات ، ثم نطبق التصبيحة على ما نشاء او على ما يشاء العلم ، وان عبت الصوفية وكفى — وهو ظاهر اجمالك — فان فرضك قد برضى هذا كما رضى تفسير التصبيحة بالغش ولكن العلم يلبي مرافقتك في الموضعين والظاهر من عدم تلبيك فيما تقول انك تكتب لطائفة خاصة تعرف هواها وتخطب رضاها ،

الصوفيون مجتهدون وهم كجتهدي غيرهم يعيدون ويخطئون ، وفي الصوفية البر والفاجر والفاذن والمفعل والعتي والبدعي والزندقي ، وقد انحطت اقوالهم في المصنفات ولم يميز رجالهم اصحاب الطبقات ، فاحرامك للصوفية عموما هو من معنى تفسير التصبيحة بالغش ،

قال ابو سليمان الداراني الصوفي : «ربما تقع في قلبي النكبة من نكبت

القوم إياها فلا أقبل منه إلا بشاهدين عدلين الكتاب والسنة ،
وفي أصناف الباطل السيوطي ما نصه : « قال ابن وهب سمعت مالكاً يقول
لقد أدرتكم بالمدينة أفراساً لو استعق بهم القطر لسقوا . وقد سمعنا من العلم
والحديث شيئاً كثيراً وما أخذت عن واحد منهم . وذلك أنهم كانوا قد الزموا أنفسهم
خوف الله والزهد . وهذا الشافعي يعني الحديث والفتيا يحتاج إلى رجل معه نقي
وروع وصيانة واتقان وعلم وفهم ويعلم ما يخرج من رأسه وما يصل إليه فدا في
القيامة . فإما زهد بلا اتقان ولا معرفة فلا ينفع به وليس هو بحجة ولا يحمل
عنه العلم . »

وكلام أبي سليمان يفيد أن الصوفية السنيين لا يمانون بخراطيم ما لم توفق
الكتاب والسنة . فوثر ذلك الزعم في كمال العبادة بالكتاب والسنة كما فعل باديس
في طريقة الصوفية السنيين .

وكلام الإمام مالك يفيد أن صلاح المرء في نفسه لا يجعله قنوة ما لم يجمع
إلى صلاحه علم الدين ونقد الأقوال والرجال . وهذا خلاف ما عليه العامة
وأشبههم من الطلبة في الإغتراب بكل مظاهر بالصلاح ولا سيما إذا اتصل بالصوف
مذهباً .

ولزيادة تقرير هذا المبحث ننقل عن السيوطي في الآلية المصنوعة بعض ما
نقله عن الحافظ ابن الجوزي :

قال عند ذكره أقسام من وقع في حديثهم الموضوع والكذب والمقلوب
ما نصه : « القسم الأول قوم غالب عليهم الزهد والتقوى . ففقدوا عن الحفظ والتمييز
ومنهم من ضاعت كتبه أو احترقت أو دفنها ثم حدث من حفظه فغلط .
ثم قال ما خلاصته . « القسم الثالث قوم وضعوا الأحاديث في الترهيب
والترهيب . ومضمون فعلهم أن الشريعة ناقصة وتحتاج إلى تنبيه ومن هؤلاء غلام

خليل ، وكان يتزهد ويهجر شهوات الدنيا ويد قوت الباقلاء صرقاً . وغلقت أحوالي
بغداد يوم موته ، فحين له الشيطان هذا الفعل القبيح ،
وكعب الجرح من فنون الحديث مشحونة بالعباد والزهاد من الصوفية
وغيرهم .

وسأله كمال العبادة التي انطلقت الحافظي الصموت عن إبطال مرسومه الكثيرة
قال يسأل الحافظ ابن كثير في تفسيره ما نفعه :
وقال بعض الصوفية العبادة إنما لتحصيل ثواب أو دره عقاب ، قالوا وهذا
ليس بطاعة إذ مقصوده تحصيل مقصوده ، وأما التشريف بحكاييف الله تعالى ، وهذا
أيضاً عندهم ضعيف بل العالي أن يعبد الله لذاته المقدسة الموصوفة بالكمال ، قالوا
ولهذا يقول المصلي ، أصلي لله ، ولو كان لتحصيل الثواب ودره العقاب لبطلت
الصلاة ، وقد رد ذلك عليهم آخرون ، وقالوا يكون العبادة لله عز وجل لا
بأن يثاب معها ثواباً ولا أن يدفع عذاباً كما قال ذلك الأعرابي أما أنا لا أحسن
دندنتك ولا دندنة معاذ ، أنا أمال الله الجنة وأعوذ به من النار ، فقال الذي (ص)
حولها ندندت ، اهـ

وقد استدل باديس تكون كمال العبادة بحاسب الرجاء والخوف بها ذكره
الله في صفات عباد الرحمن أنهم يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ، وبها حكاية
عن خليله إبراهيم من قوله والذي أطعك انت بغرلي خطيئتي ، وبها جاء في دعاء
القنوت ، نرجو رحمتك ونخاف عذابك ، ، ويعوم ما جاء عن الانبياء في تعوذهم
من عذاب الله وسؤالهم لما عنده ،

قال الحافظي أن قول عباد الرحمن ربنا اصرف عنا عذاب جهنم خل من
التمتع فلا يمنع الصائم بغير الصفة (كذا) المذكورة . فالآية لا تدل على دعوى
باديس لا بالنطوق ولا بالتفهيم . وجعل هذا من قواعد علم البلاغة وأصول الفقه

التي غفل باديس عن تطبيقها وذهب في وهمه بتطويع ،
وجوابه ان الآية مشتملة على القصر لان المسند والمسند اليه كليهما معرفة ،
وتعريف الطرفين قد يقيد القصر ، قال القزويني في التلخيص ان تعريف المسند بلام
الجنس قد يقيد القصر . ونظمه الاخضري في الجوهر المكنون بقوله

وقصروا تحقيقا او مبالغة * عرف جنسه كنهه الباطنة

وقرر السيد في حواشي المطول ان تعريف الاضافة والصلة كالتعريف بال
يكون للجنس وللعهد باتساعها ، وقد بسط هذه المسألة الشيخ عبد القاهر في
دلائل التجاز في عدة محائف .

وهذا القصر هو من قصر الصفة على الموصوف فلا تكون تلك الصفات لغير
عباد الرحمن ، ويجوز ان يكون لهم صفات أخرى لكن بشرط ان لا تناقض الصفات
المثبتة لهم ، فاذا قلت علي الشجاع جاز ان يكون له صفات أخرى من كرم واكل
ونوم وكل ما لا يناقض الشجاعة ،

وابتات الخوف من النار لعباد الرحمن وقصره عليهم بنافذ صفة عدم الخوف
من النار فلا يتصفون بعدم هذا الخوف ، وبهذا اتضح صدق فهم باديس وسقوط
مناقشة الحافظي .

ولم يتعرض هذا الحافظي لبقية ادلة باديس ، وانا نقل انقالا اعقبها بقوله :
« والخلاصة ان البحث العلمي الذي شرحناه في دليل المحرم كاف في ابطال دعواه
وما نقلناه من كلام المفسرين والمحدثين والفقهاء والحكماء زيادة يبان على مدعائنا ،
اما بحسب العلم فهو ذكره لالفاظ المنطوق والمفهوم والقصر وفراغ العلوم
وعلم البلاغة واصول الفقه ، وقد عرفت قيمة هذا البحث العلمي الذي عالج به دايلا
واحدا من ادلة خصمه فنجزم عن ثلم حرف منه ، ولا ادري بها ذا عصر ~~مكتوبه~~
من بقية الادلة ؟

وليس في نقوله التي يتنجح بها استدلال بآية أو حديث والمسألة دينية ، والله يقول : « فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر » . والرد إليها هو عرض قضية النزاع على الكتاب والسنة الثابتة لا الاعراض عنها والسعي وراء آراء الرجال .

والمبتدئ الذي لا يعرف الفاظ المنطوق والمفهوم والقصر ونحوها يعلم ان الحجة في كتاب الله وحديث رسوله (ص) لا فيما يحكيه المفسرون أو الشراح من حكايات وإشارات . فالاربعة النووية مثلا حجة فيما افادته من اصول الدين واحكامه ، وليست الحجة في حكايات القسبي وغيره من الشراح

وجميع نقوله وما نخللها من كلامه ترجع إلى اقسام الاول آراء لا تصلح للاستدلال بل هي في حاجة إلى دليل من الكتاب والسنة . ولا دليل عليها منها القسم الثاني ما هو صحيح في نفسه ، ولكن لا يتنجح له مطلوبه . وهذا كقول الفخر الرازي ان العبادات واجبة لله ولو لم يكن ثواب ولا عقاب ، ودليله قوله (ص) « اهلوا وسددوا وقاربوا ، واعلموا ان احدا منكم ان يدخله عمله الجنة قالوا ولا انت يا رسول الله اقل ولا انا الا انت يفتنني الله برحمته منه وفضل ، وهذا لا يتناقض رغبة العبد في ثواب الله الهى تفضل به عليه ،

ومن هذا القسم قوله ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام يعلمون البشر انواع القربات من الله تعالى ، والناس على قدر مراتبهم ، فنقول له هذا عليك لا لك ، فان تعليم الرسول (ص) لما جاء مصحوبا بالترغيب والترهيب ولم يبين لنا ان العبادات حالة اعلى مجردة من الخوف والرجاء

القسم الثالث ما هو صحيح في نفسه فرفه الي ما يوافق غرضه ، وهذا كقوله عن ابي بكر بن العربي انه فسر الاخلاص بتجريد العمل عن كل شئ الا لوجهه تعالى ، وقد شعر بعدم مهادنة هذا النقل له ، فصره بقوله : « من جملة الشئ الذي

يجب تجريد العمل منه هو الغراب والمقاب او الجنة والنار . ولو كان محققا ما حارل
مثل هذا التناقض الذي فيه استخفف بالدين واستغفل للدارني .

ومن هذا القسم ديمواد ان قوله (ص) في حديث الاحسان : ان تعبد الله كأنك تراه ، يدل على ان العبادة العالية ما كانت للذات مجردة من رجاء الجنة وخوف
النار ، واحال القارئ على شرح هذا الحديث ، والذي قاله شراح الحديث ان فيه حثا
على الاخلاص لله ومراقبته باتهام الخضوع والخشوع . وذلك ان العبد اذا عمل امام
عبدة احكم عمله واتقنه رغبة في رضاه وخوفا من سخطه .

القسم الرابع ذكره محبة الله تعالى توصلا الى كبريتها تنافي الرجاء والخوف
وهذا غلط فان محبة الله ورسوله (ص) من الايمان . ولو كانت المحبة لها تنافي للرغبة
والرهبة لانتهى الايمان جملة . وقد فسر العلماء محبتها بما يجامع الرغبة والرهبة .

قال الحافظ ابن حجر : « محبوب الانسان اما نفسه واما غيره » . اما نفسه
فهو الله يريد دوام بقائها سالفة من الآيات واما غيره فاذا حقق الامر فيه فانها هو
بسبب تحصيل نفع ما على وجوهه الخنافة حالا ومثالا .

وقال ابن القيم - في مدارج السالكين ما خلاصته . « الناس اربعة اقسام .
احدهم من لا يريد ربه ولا ثوابه فهو لاه اعدوه حقا . ثانيهم من يريد ربه ويريد
ثوابه . وهؤلاء خواص خلقه . ثالثهم من يريد من الله ولا يريد الله فهذا ناقص
خاية النقص وهو حال الجاهل ربه ، رابعهم - هو محال - ان يريد الله ولا يريد
منه . » اهـ

وكتب السيد رشيد رضا على كلام الحافظ ابن كثير الذي نقلناه في صدر
هذه المسألة ما نصه : المراد من ككون العبادة لله انها تفعل بامر ابتغاء مرضاته
وثوابه . ومنه كمال معرفته في الآخرة . فمن رد ارادة الدواب فقد رد القرآن
والسنة وعطل الشريعة . ومن المعلوم القطعي ان الله تعالى امر العباد بعبادته لاجل

تركهم وتأهيلهم للحياة الابدية في الجنة ، لا لاجل ذاته فهو غني عنهم وعن عبادتهم . ونعزم من الكتاب والسنة في ذلك شهرة ولا يقتل كونها لذاته إلا اذا فسر بمعرفته ورؤيته . وهذا من الثواب الذي يقصد العابد لنفسه ، فلا يبقى لنفسه معنى ، اهـ

وقد استبان لك مما تقدم

١- ان الحائلي لم يرد بردة خدمة العلم ولا لصيغة الامة بلي بغيره جميعته والبردد لا وليه نصته .

٢- تقويله الصوفية ما لم يقولوا بنسبته ذلك الزعم بلجميعهم وهو ليهضهم .

٣- تفسيره للصيغة بمعنى النفس وايضا ان المسلمين من عصر الصحابة حتى اليوم لم يحكروا ناصحين .

٤- منوط كلامه على آية والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ،

٥- منكوته عن قبة اداة خصه النقلة والبغية ،

٦- خلقه مما كان في نقوله صحيحا وهو عليه لاله ،

٧- تاويله من غير دليل لما شعر بهكوله لا يفيد مطلوبه ،

٨- العبارة الى آراء الناس في مسألة مقررة في كتاب الله وحديث رسوله

٩- امراضه عن الاستدلال بالادلة الشرعية في قضية دينية ،

١٠- صحة استنتاج باديس وصدق حكمه وان كمال العبادة بصاحب

الحرف والرجاء ، وقد ضرب ابن القيم لذلك مثلا ، فقال :

« القلب يك سيره الى الله عز وجل بمنزلة الطائر ، فالهبة رأسه ، والحرف

والرجاء جناحا ، فمضى على الرأس والجناحان فالطائر جيد الطيران ، ومتى قطع

الرأس مات الطائر . ومتى عدم الجناحان فهو عرضة لكل صائد وكامر ، اهـ

وليزداد الموضوع جلاء نورد بعض الادلة الشرعية على صحة مصاحبة الحرف

والرجاء لكمال العبادة

١- ما ورد من الترغيب في الطاعة والوعد عليها بالجنة ومن الترهيب من المعصية والوعيد عليها بالنار ، وهذا في الكتاب والسنة لا يحصى كثرة ، بل هذه هي وظيفة الرسل ، قال تعالى : وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين ،

٢- ما ورد من وصف الجنة والتشويق اليها وذكر النار والتفكير منها ، ولا

يكاد يحصى في الكتاب والسنة ،

٣- ما كتبه تعالى عن انبيائه وهم اكمل الخلق بقوله : انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا ،

٤- ما حكاه تعالى عن اصفيائه الذين عيىهم المشرق بقوله : اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الرجوة ايهم اقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ،

٥- ما حكاه تعالى عن اولي الاباب بقوله : سبحانك فقنا عذاب النار ، الاباب ، وكان (ص) يتلوها اذا استيقظ من نومه للتهجد ،

٦- ما خاطبه لافضل الخلق على الاطلاق بقوله : قل اي اخاف الله عبيت ربي عذاب يوم عظيم ،

٧- ما جعله تعالى الحديقة من نتائج العلم بقوله : انما يخشى الله من عباده العلماء ،

٨- ما ورد في عدة احاديث من قوله (ص) : اي والله لا خشاكم الله والقاكم له ، منها حديث عائشة في الموطا وغيره : ان رجلا قال لرسول الله (ص) وهو واقف على الباب وانا اسمع : يا رسول الله اني اصبح جنبا وانا اريد الصيام ، فقال (ص) وانا اصبح جنبا وانا اريد الصيام ، فاغتسل واصوم ، فقال له الرجل يا رسول الله انك لست مثلنا ، قد غفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ،

فغضب رسول الله (ص) وقال والله اني ارجو ان اكون اخشاكم لله واعلمكم بما اتقي .
 =٩= ما ثبت من وعدة (ص) بالشفاعة لكل من طلب له الوسيلة ، ومن
 ذلك حديث ابن عمر عند مسلم وغيره انه سمع النبي (ص) يقول : « اذا سمعتم المؤذن
 فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علي فانه من صل علي صلاة صلى الله عليه عشرا ، ثم
 صلوا لي الوسيلة ، فانها منزلة في الجنة لا يقضي الا لعبد من عباد الله ، وارجو ان
 اصكون انا هو . فمن سال لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة »

=١٠= ما ورد من الامر بالدعاء ومؤال الله . ومن ذلك حديث ابي
 هريرة عند الترمذي وغيره مرفوعا . (من لم يسأل الله يغضب عليه) وحديث النعمان
 ابن بشير عند اصحاب السنن الاربع ان رسول الله (ص) قال . (الدعاء هو العبادة)
 وبعد فانه اقتنع الحافظي واللعن عن غلظه فلنفسه بغي الخير . وان كابر
 او اوعز الى بطانته من ارباب الاقلام البذيئة بالسياب لنا فلنا حق الدفاع (والحرمان
 قصاص) مبارك بن محمد الميلي

— الاعتبار في النهي عن فحش الكلام —

مثل رجل صالح من الكلام البذيء وحكم قائله فاجاب ليس المؤمن بالقاحش
 ولا البذيء ، وكذلك الطعان واللعان ، واستشهد بهذا الحديث الحسن وعين ابن مسعود
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس المؤمن بالطعان ولا
 اللعان ولا القاحش ولا البذيء ، رواه الترمذي وقال حديث حسن

من اعظم اسباب تاخر المسلمين العلم النافع ، الذي هو الله خطرا من الجهل
 البسيط ، لان الجاهل اذا قبض الله له مرشدا عالما اطاعه ولم يتفلسف عليه فاما صاحب
 العلم النافع فانه لا يلري ولا يقتنع بانه لا يلري

من رسالة لما ذا تاخر المسلمون

الدعاء

«منه عادة»، ومنه عبادة (✽)



(«الدعاء» هو النداء لطلب شيء من المدعو ولذلك لا يدعى إلا العاقل أو ما نزل منزلته بجازا من الجمادات أو ما كان له فهم لبعض الأصوات من الحيوانات وإذا كان لشيء معظم لطلب منه ما وراء الأسباب العادية وفوق الطاقة البشرية فهو عبادة . ولا يسكنون إلا من المخلوق لحالقه . وإذا لم يكن كذلك فهو عادة وهو دعاء المخلوقين بعضهم بعضا لغرض من الأغراض)

الشهاب ج ١٢ ص ٦ شهاب ١٣٤٩

(يجب ان نهدد لمنافسته : (الشيخ الدجوي) ببيان معنى الاستغاثة ونفسيتها فلا استغاثة هي طلب الثروت وهو تخليص من شدة أو اعانة على دفع مشقة فهي من اقسام الدعاء والدعاء وتسكنون من المخلوق لحالقه عبادة وتسكنون من المخلوق لحاله عادة فيدع المخلوق ويستغيث به فيما هو من مقدورة كقولك يا زيد اسقني ماء ويا عمرو ادهرك لتدفعني والتي في عمر مالي فاعطني وفرج عني بما تقرضني وعلى هذا جاء قوله تعالى « فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه » فقد طلب منه ان يعصره عليه بما عنده من القوة البدنية « فوحى موسى فقضى عليه » ولم يطلب منه ان « يتصرف » له فيه بتصرف باطن وعليه جاء قوله تعالى « وان استنصروكم في الدين فاعلم انكم انتم اولوا بالقررة التي في ايديكم من العدد والعدة لا

أنهم طلبوا منكم أن تنصروهم بطريق القرب و . النصرة ،

و يدعوا الخلق لحاقه ويستغيثه في تيسير الأسباب العادية وفيما هو وراء تلك الأسباب من اللطاف الخفية وما هو فوق الطاقة البشرية وعلى هذا جاء قوله تعالى : « اذ تستغيثون ربكم فستجيبونهم بالدعاء وطلب التخليص من المكروه » بالنصر على الأعداء وقد كانت النبي صلى الله عليه وآله وسلم بين ظرائهم فلم يستغيثوه لعلمهم أن الاستغاثة فيما وراء الأسباب لا تكون إلا لله

فعلم من هذا أن الاستغاثة قسمان : استغاثة بما هو في طرق البشر ودائرة الأسباب وهذه تكون للخلق لأنها عادة ، واستغاثة بما هو خارج عن طرق البشر ودائرة الأسباب . وهذا لا تكون إلا للخالق لأنها عبادة . وعلى هذين القسمين نزلت آيات التنزيل .

انتهى هذا على فضيلته حتى أخذ يستدل بأية الاستغاثة العادية التي تكون بين الخلق وبين الاستغاثة التعبدية التي لا تكون إلا لله . أن خفاء هذا على مثله لم يجب

ثم هذا التقييم الذي ذكرنا في الاستغاثة هو نفسه يجري في الدعاء وما الاستغاثة إلا نوع منه فما كانت منه لهي معظم لطلب منه ما هو وراء الأسباب العادية وفوق الطاقة البشرية فهو عبادة ولا يكون من الخلق الخائفه وإذا لم يمكن كذلك فهو عادة وهو دعاء الخلق بعضهم لبعض لغرض من الأغراض . ومن الأول قوله تعالى (فدعوا ربهم) فاستغاثوا الله تعالى بها ليس من صنع البشر ومن الثاني قوله تعالى (يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم) فدعا موسى قومه وطلب منهم ما هو في مكنتهم

ج ٦ م ٧ صفر ١٣٥٠

جهل هذا كله من كلامنا أو تجاهله بعض الطائفة فادعى علينا بالباطل وكتب في بعض الصحف يقول : (والمخلص عما يدور عليه كلامكم هو كونه الدعاء

عبادة باطلاق) ثم اخذ بناء على دعواه هذه المبنية على جهله او تجاهله بتعدد ويشنع ويتعجب ، وقد وجد مادة سدع و اسامه واسعة فتقل معظمها فانفتح بها بطن المقال دون ان تكون به حاجة اليها في المقام

لا يجوز دعاء غير الله ولا احد مع الله

الدعاء عبادة ، وكل عبادة فانها لا تكون الا لله . فالدعاء لا يكون الا لله هذا قياس من الضرب الاول من الشكل الاول . مقدمته الصغرى دليلها من نفسها لانها من افظ الحديث الصحيح الذي رواه الترمذي وغيره ومقدمته الكبرى معارضة من الدين بالضرورة ومن ادلتها (اياك نعبد) فاذا كانت مبدى الطالب له الهام بقواعد المطلق الاولى فهذا يكفيه واذا اراد التوسع فليذهب ما نقلناه سابقا من المجلد السادس والسابع وليراجع بقية ردنا على الشيخ الدجوي في المجلد السابع وبقية مجالس التذكير في المجلد السادس وليجد الفهم فيما كتبناه في الدعاء بالمجلد الثامن .

من دعا غير الله فقد عبده

لما كان الدعاء عبادة فمن دعا فقد عبده ومن دعى فقد عبده ولهذا نواردت نصوص الايات والاحاديث على النهي عن دعاء غير الله دون استثناء شيء من مخلوقاته . مثل قوله تعالى : (ادعوا ربكم تضرعا وخفية) (وادعوا خرقا وطمعا) (ام من يجيب المضطر اذا دعاه) (واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الا اياه) (فلا تدعوا مع الله احدا) وقال عليه وآله الصلاة والسلام في وصيته لابن عباس رضي الله عنهما (واذا سالت فاسأل الله) رواه الترمذي وقال حسن صحيح . وهو في الاربعين النووية فاذا اراد سيدي الطالب ان يزداد بصيرة فليطالع شراحها . فان قلت ان الداعي للمخلوقات لا يسمى دعاءه عبادة قلت ان من فعل ما يسميه الشرع عبادة كان فعله عبادة لان العبرة بتسمية الشرع لا بتسميته ولان العبرة في التسمية الشرعية بالعمل لا بتهوية العامل من حلف بغير الله فقد اشرط بتسمية

النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذلك منه شركا في قوله (من حلف بخير الله فقد اشرك)
رواه الترمذى وحسنه والحاكم وصححه وان لم يسم الخالف فعله ذلك شركا .
وراجع ص ٢٠ - ٧٢١ من المجلد السادس من الشهاب تردد علما .

التوسل بالنبي (ص) غير دعائه

دعائوه هو الطلب منه قضاء الخواص وهذا ممنوع بالأدلة المتقدمة والتوسل
به ان تطلب من الله وتساله به صلى الله عليه وآله وسلم مثل ان تقول اللهم اني
اسألك واتوجه اليك بسببك محمد بنى الرحمة مثل ما في حديث الاممى الذى تكلمنا
عليه في الجزء الثالث من المجلد الثامن وذكرنا دلالة على جواز التوسل به عليه
الصلاة والسلام ومن التوسل به الشفع او الاستشفاع به وكله بمعنى الطلب من الله
به فانه هو المدبر وهو المطلوب منه . وهذا كله جائز لا كلام لنا فيه غير ان
سيدى الطالب لم يفرق بين دعائه والتوسل به فذهب يبدل بالجائز على المنوع
مسويا بينهما وما ذكره عن البيهقي وعن العيني - على تسليم صحته وعلى ما في
سنده - لا يخرج عن التوسل والاستشفاع به صلى الله عليه وآله وسلم وهو غير
دعائه وطلب الخواص منه الذى قامت الأدلة على منعه من كل مخلوق لانه من العبادة
التي لا تكون الا للخالق وما نقله من كلام الشيخ ابن تيمية هو في بيان
ان استجابة دعاء الداعي لا تكون دليلا على ان دعاءه مشروع كما هو صريح كلامه
ويمكن دليلا على مراده هذا هذه العبارة الاخيرة مما نقله من كلامه وهي قوله
وهذا القدر اذا وقع يكون كرامة لصاحب القبر اما انه يدل على حسن حال
السائل فلا . ويكون السؤال وقع من بعض الناس له مخالفين امره وقوله اذا
سالت فاسأل الله - شيء ، ويكونه شرعه لنا ودعائنا اليه شيء آخر وقد خصني
على سيدى الطالب هذا القدر من الفرق ما بينهما بجملة سؤال بعض الناس دليلا على
المشروعية ولو تأمل الفصل الطويل الذي نقل بعضه من كلام الشيخ ابن تيمية

لظاهر له للفرق جليا

نصيحة بنصيحة

نصحتني سيدي الطالب اذا يسر الله لي زيارة القبر الشريف ان اساله عابه وآله الصلوة والسلام الشفاعة وقد يسر الله لي ذلك وله الحمد والمدة منذ عشرين سنة وقد دعوت الله وحده وتوسلت له عسبه وتوجهت اليه به ان يمينني على ملته ويحماني من انصار سنته واهل شفاعته الى اشياء اخرى قد استجواب الله تعالى بعضه وانا ارجو الاستجابة في الباقي وجزاء نصيحتك ايها الاخ انني انصحك بالتامل الجيد فيما تقرأ وتكتب والتثبت للقيام فيما نعزو وتغفل فاننا لا ندين الا بما ثبت من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من آية قرآنية او سنة نبوية قولية او فعلية . وما كان عليه السابقين مما رواه الائمة في كتب الاسلام المشهورة فعليك اذا نزلت ان تبين الكتاب وتبين الجمل المنقول منه ليحكون لتقولك قبة في مقام البحث والنظر والله يدري ارشادك وتنبه بخطاك في سنن العلم والدين

عبد الحميد بن باديس

نكالة كفر

لمدري قائلها

لما كتبنا في الجزء الماضي في تحقق العبادة الشرعية تحريتا الاستدلال بالكتاب والسنة وهدى الصحابة لان المسئلة مسئلة دينية وهذه هي مأخذها ، ولانها جرى فيها خلاف والله تعالى يقول : **وَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا** فقال عنا أحد الكتاتيب في جريدته : (اتى البيوت من ظهورها) فسمى استدلالنا بالكتاب والسنة وهدى الصحابة اثباتا للبيوت من ظهورها وهي كلمة معادية للاية القطعية المتقدمة وغيرها ولعل الكتاتيب لم يفهمها ولم يدر مقتضاها والا فما كان لمسلم ان يقولها . ثم اذا كان الكتاب والسنة وهدى سادات الامة ظهورا للبيوت فما هي - يا صوفي الزمان - اجوابها . ما عندنا - والله ياخي - الا هذه التي جعلها ظهورا للبيوت فاذا كانت لا ترضيكم - والله بهديكم - ف لا حجة بيننا وبينكم الله يجمع بيننا واليه المصير

حول تشريد القبائل

قدم محبو لوي مابخوليس النائب بمجلس الامة الفرنسي مؤالا كتابيا الى وزير الداخلية ، يطلب اليه ان يجيبه عن المسائل الآتية :

اولا = هل حقيقة ان الادارة الجزائرية قررت الاستيلاء على اربعة آلاف هكتار من الارض في دوائر الطرغية من ممتزجة اتولت ، بهالة وهران و ٣٠٠٠ هكتار اخرى من الارض في دوائر مدبونة بهالة وهران ايضا رابعا اهلها والتازليين فيها ، وذلك بقصد تأسيس مراكز استعمارية بها .

ثانيا = ما هي الاعمال التي ترى الادارة وجوب القيام بها لكي نجد ارضا اخرى يابى اليها الاهالى الذين يقع تشريدهم عن ارضهم وابعادهم منها لفائدة الاستعمار او في حالة ما اذا كانت لا تخصص لهم ارضا اخرى ، ما هي المبالغ التي سبتة اضونها مقابل ارضهم

هذه خلاصة السؤال الذي نشرته الصحف ، اما الجواب عنه فلم يصدر بعد ، وقد استفدنا ان عزم ادارة الاستعمار على ابتلاع هذه القطع من الارض انما هو عزم صادق صحيح ، وانها ستعمد حقا لتأسيس مراكز من مراكز الاستعمار هنالك .

وهنا يحق لنا ان نعجب لامرين :

الاول - هو نفس عزم الادارة على تأسيس مراكز استعمار جديدة في مثل هذه الظروف الحرجة وهذه الضائقة المصحكة الحلقات وخاصة بعد ان اشتهر لدى الخاص والعلم ان اغلب مراكز الاستعمار الرسمي قد اصبحت في حالة خراب وفقر وانها ربما لن تثبت طويلا وجه الازمة . حتى اصبحت الادارة

مضطرة لان تبذلها يد المساعدة الفعالة لم يكن الاولى للادارة في مانه الحالة
ان توجه كل قراها يد المساعدة لمراكز الاستعمارية اوجودة بدل ان
تؤسس مراكز استعمارية جديدة .

والثاني — وهو احق بالعجب واجدر ، هو اقدام الادارة على تشريد كتلة
كبيرة من العرب في العمالة الوهرانية ، ووزع ارضهم من بين ايديهم ، وتركهم
يعززون جانب الجند المرموم من الماطلين المتشردين الذين لا لهم ماوى ولا يملكون
في الحياة مئاعا .

ويقع ذلك في وقت اشتدت فيه الضائقة بالسلطين الجزائريين الى درجة انهم
اصبحوا ياكلون الميتة على ما بلغنا ولا يحمدون ذنبا يقبهم شر البرد الزمهرير ، وفي
وقت كادت تخرج فيه الارض الفلاحة كلها من ايدي مالكها الذين يستخرجون
منها قوتهم وقوت عيالهم وانعامهم .

يقولون لنا ان الادارة ستدفع لساكني تلك الارض ومستثمريها مقدارا
من المال مقابلا ، لكن التجارب السابقة ، وما اكلوها وما امرها من تجارب ،
تؤكد لنا انه غير للادارة ان تبقى اموالها عندها من ان تصرفها لاولئك البائسين
المشردين . لان تلك المبالغ الواهية التي منحصها الادارة لهم مقابل ارضهم توزع
عليهم على نسبة استحقاقهم للارض فمنهم من يتقاضى ٢٠٠ فرنك ومنهم يتقاضى
١٥٠ ومنهم من يتقاضى دوت ذلك وقد ثبت ان عملية مثل هذه العمليات
وقعت فنال احد المستحقين فرنكا واحدا و ٢٠ سنتها

فما ذا ترى هذه المجموع المشردة تصنع بالمال الناتج الذي تناله مقابل اخراجها
من ارضها ؟

هذا المال سينفق بين عشية وضحاها ، وتنال منه الخمرة اكبر نصيب ،
وسبق اولئك العرب المشردون في تلك الارض ، انما يبقون بها بصفتهم عمالا

مأجورين يتقاضون احقر الاجور وانحسها ، بعد ان كانوا مالكيين مستثمرين
ومعكذا يزداد فقر المسلمين ودمارهم يوما بعد يوم . ولقد كانت اللجنة
الاهلية به مجلس النيابات المالية قد عرضت على المباحة بذلك المجلس مشروعا يقتضي
وقف ارتزاع الارض من المسلمين لقائدة الاستعمار ، واظهر النواب المسلمون بومثل
تصامنا في تقديم ذلك الاقتراح والدفاع عليه . فلا ان قسم المستعمرين احتج على
ذلك احتجاجا قويا ، ووقفت الادارة موقفا حازما في تأييد حزب الاستعمار ،
حتى ان الوالي العام نفسه - مسيو بورد - تدخل في الامر على ما نذكر ، وطلب
من المسلمين بغاية الالتحاح ان يسحبوا اقتراحهم ، امنع هؤلاء اول الامر ثم اضطروا
لسحبه مقابل وعرد سطنة لكن لا تزال الحلة رغم ذلك كما كانت من قبل . ولا
تزال عمليات التثريد تتابع ، الى ان اتسع الحرق على الزافع ،

فهابت نوابنا ينتبهون من جديد لالغيات نظر لادارة الى خطر هذه السياسة

وسوء مغبتهما ،

ان السكوت دل افعال الادارة وعدم انتقادها لا يعد نصحا لها ولا
بجامة ولا احتراما ، انما هو الغش نفسه والحياة بعينها . فواجب الصحافة وواجب
النواب تنبيه الادارة لمواقع الخلل وانتقادها تقدا تزيها بين لها اوجه الحق والصواب
ونحن نقول للادارة انه يجب الافلاع عن ارتزاع ضيق الارض الباقية بيد المسلمين ،
لان الجزائر لا تستطيع ان تعيش معتمدة على شوب من المودعين المشردين .

النيابات المالية

كثير خوض الدوائر الفرنسية بهذه الديار عن مجلس النيابات المالية الجزائرية
وقد تأكد كل احد ان هذا المجلس ان استمر على تركيبه الحالي فانه لن يستطيع
ان يسير دولاب الحركة الجزائرية ، وخاصة بعد ما ظهر للملاء بحزه اثناء مناقشة
الميزانية لسنة ١٩٣٣ بحيث تمسك كل قسم من اصنامه بنظرية مخالفة لنظرية الاقسام

الآخري ؛ وكل يدافع عن مصالحه الخاصة ولو كانت مضادة للمنفعة العامة ، ولو لم يتدخل الوالي العام مبيد كارد بعمل شخصي ، واخذ على عاتقه تأخير عقد القرض نصف سنة أخرى واقتصاد فائض النصف سنة ، لما أمكن ان تتعادل كفتا الميزان الجزائي .

و من الفرنسيين من يرى وجوب إلغاء مجلس النيابات نهائيا ، والحاق الجزائر بفرنسا مرة واحدة في ماليتهما ، كما كانت قبل سنة ١٩٠١ ، بحيث تكون الميزانية الفرنسية شاملة لفرنسا والجزائر معا ، ويبررون هذا المسلك بكون الجزائر متهبرة قطعة من الأرض الفرنسية ، فيها ثلاث مقاطعات ، وهي تابعة لوزارة الداخلية فلا موجب اذا جعل إدارة خاصة لها .

لكن القسم الأكبر من الفرنسيين يرى وجوب المحافظة على هذا المجلس إنما بعد ادخال تغيير محسوس في تركيبه ودائرة نظره . وقد اتفق على هذا الرأي جماعة المستعمرين وجماعة الغير المستعمرين و عقدوا عدة اجتماعات تفاوضوا فيها بفاية الحرية والصراحة ، وكانت نتيجة تلك الاجتماعات اصدار حكم بالاعدام على نظام المجلس الحالي ، إنما الملاحظ ان المجلس لم يجد أثناء هذه الاجتماعات من يتولى النضال عنه والدفاع عليه .

و يحق لنا — والمسألة تتعلق بمجلسنا المالي — ان نصرح برأينا مع الذين صرحوا برأيهم ، ونقول ان المجلس لن دام على تركيبه الحالي فإنه لا يرجى منه البلاد صلاح ولا فائدة .

والقاعدة الأساسية التي نرى وجوب تغيير نظام مجلس النيابات على مقتضاها هي التسوية في النيابة بحيث يكون القسم الاهلي معادلا في تركيبه وعدده لقسم الفرنسي . لانه لا يعقل ان يكون تراب الملايين الستة من المسلمين اقل عددا من تراب الثمانية الف اوروبي فمسألة التفوق الفرنسي في العدد ، تلك المسألة

العزيزة على قلب المستعمرين ، يجب ان تقول لانه ليس لها ما يبررها ما دام شعار فرنسا الجمهورية هو الحرية والعدالة والمساوات . وما دام كل من الفسحين يجتمع على حدة فلا خوف على المصالح الفرنسية من ان تبطلها اقلية اعلى بنظم لها بعض الفرنسيين . فمسألة تسوية العدد مسألة اعتبارية بحجة بالنسبة للفرنسيين ليس لها قيمة عملية

وعلى قاعدة التسوية يجب ان يشمل مجلس النواب المالية نفسها للمستعمرين او الفلاحين وقسما للغير المستعمرين وقسما للعامل وبهذا تكون المصالح الجزائرية كلها مثلة احسن تمثيل في المجلس المالي الجزائري .

الغنم بعد الحمير

طالما حدثنا قراءنا عن الحملة الجريئة التي اشهرها جنوب فرنسا ضد الجزائر في مسألة الحمور ، بدعوى ان الحمور الجزائرية تزاخم الحمير الفرنسية ، ولهذا يجب تصديرها .

لكن الحملة لم تقف عند هذا الحد ، اذ تعزز جانبها الآن بحملة اخرى ضد الماشية الجزائرية ، من البقر والغنم ، بدعوى ان تصدير الجزائر لماشيتها يضر احم الماشية الفرنسية ويوحصد الاسواق في وجهها . وهكذا لا تزداد العلاقات الاقتصادية الا تعسكرا بين الجزائر وجنوب فرنسا ،



الشهر السياسي في عالمي الشرق والغرب

حادث الطر بوش — الازمة المربية — حوادث عسير — عباس حلمي —
مشوريا من جديد — المالية الفرنسية

وهل هنالك سياسة لها من النفاق والتلون والذس والارجاف ما للسياسة
الانكليزية ؟

فان كانت سياسة الدورين مترابطة قد اشتهرت بها لها من المرونة والمهارة
والقدرة على التحول مع الحوادث ، فانها قد اشتهرت فوق ذلك بدسائسها وارجافها
وتلاعبها ومهارتها المهارة المفرطة في العمل بحكمة ، فرق تسد .

وسنرى ان شاء جودتنا القصيرة السياسية هذا الشهر خلال الشرق العربي ،
آثار تلك السياسة والتلاعب المدهشة . واطلما قلنا في الخلاصات الشهيرة السالفة انه
ما من حادث وقع في الشرق الادنى والشرق العربي بوجه اخص ، الا وكانت اليد
السياسية الانكليزية ، من ورائه اما محركة او منشطة او مستفيدة

ولاحد مثلا حادث الطر بوش بين تركيا ومصر . لقد كانت العلاقات
الودية متينة الى أقصى درجات المتانة بين تركيا ومصر . وانها لعلاقات تعتمد
على تاريخ طرل حافل وعلى تبادل منافع تجارية قوية ، وعلى روابط عنصرية ايضا
فأغلب الاسر المصرية الكبرى ، وخاصة صاحبة النفوذ والسلطان فيها ، كلها اسر
تركية عريقة ، وبعض هاتيك الاسر لا يتكلم الى ساعتنا هذه الا باللسان التركي .
وقد كان عبد الملك بك حمزة ، صغير مصر تركيا ، معتبرا في الدوائر التركية
اعتبار الصديق الحميم لا اعتبار صغير دولة اجنبية ، وله عند الغازي مصطفى كمال باشا
مكانة كبرى ويرتبط معه بروداد خالص .

أقامت الجمهورية التركية يوم ٢٣ أكتوبر السالف احتفالها السنوي بعيد الجمهورية التركية ، وهو الاحتفال الشعبي العظيم الذي يذكر الأتراك العصريين بتصرم الباهر على اليونان وأنكلترا ، وتعضكهم من كسر الأعتلال التي وضعت حول الجسم التركي اثر الحرب العامة واقامهم على اخلال السلطنة النمائية جمهورية فنية حية لا تخضع لفرذا اجنبي ولا تعرف سلطانا غير سلطان الامة .

دعا مصطفى كمال باشا وزراءه ووجوه دولته وسائر رجال تلك السياسي الاجنبي لحفلة ساهرة اقامها بقصره السابق المشرف على مدينة انقره العتيقة ، وكانت الحفلة ذات رونق وبهاء ، وزادها رونقا وبهاء ما ظهر فيها من دلائل القوة والفنوة والنشاط التي نادت على الغازي مصطفى كمال ورجال حكومته

ولا يخفى ان كل رجال السالك السياسي ورجال حكومته تركيا ، كانوا كلهم يرتدون الالبسة الرسمية اثناء تلك الحفلة ، ولذلك كانوا يحسرى الرؤوس حسب التقاليد الأوروبية ، ما عدى سفير مصر المفروض عبد الملك بك ، لان تقاليد التشرىفات الرسمية لا تسمح لتوظيف مصري ان يخلع طربوشه في حفلة عامة ،

وكان الحر شديدنا والعرق يتصبب من الجباه . فمر مصطفى كمال بين الصفوف والى بصديقه عبد الملك بك سفير مصر . وراه يكاد يخنق غفلى له : بهصكوك يا عزيزي ان تخلع طربوشك . ونادى الخادم فناوله عبد الملك بك الطربوش واستمرت الحفلة على احسن ما يرام .

لكن هنالك السياسة الانكليزية التي تريد ان تشرق اوصال الشرق وان تصرد في كل ربوعه عدم الثقة وسوء التفاهم .

ففي اواخر اكتوبر نشرت جدى الصحف الانكليزية خبرا من مراسلها في انقره يقول : ان الغازي مصطفى كمال باشا اهان سفير مصر اهانة خارجة اثناء حفلة عيد الجمهورية . وذلك بان تمك على طربوشه المصري وانتقده بشدة . ثم امر

السفير بان يخذه عن رأسه . حتى ان سفير مصر لم يستطع الصمود عن تلك
الاهانة فغادر قاعة الحفلة احتجاجا .

وهكذا خلقت السياسة الانكليزية مسألة الطربوش . فاب الصحفي
المصرية تنقلت الخبر وروته على علاته نقلا عن الصحيفة الانكليزية واخذت
صحف مصر تطالب الوزارة بالقصاص عن هذه القذبة . وتلك هي رغبة الانكليز
ورغبة اسماعيل صدقي باشا ايضا من سوء الحظ .

فان هذا الدسكتاتور الظالم اراد ان يشغل الرأي العام المصري بحادث
مخارجي . يلبيه عن مظالم الادارة المصرية وقضايتها ، كما مياتيك الببائي وارسل
لعمد الملك بك يطالب منه بيانا عن الحادث ، وارسل الى وزير الخارجية التركية
يطالب اليه ان تعذر تركيا عن اهانة سفير مصر .

تجبت الدوائر السياسية التركية لهذا الطلب وقابلته بالدهشة والاستغراب .
ورد وزير خارجية تركيا على وزير خارجية مصر بقول : انه لا موجب للاعتذار
لانه لم يكن هنالك حادث بالرة . وقصارى الامر ان الغازى مصطفى كمال يعلم ان
الطربوش لا يمكن نزعته عن الرأس أثناء حفلة الا باذن خاص من رئيس الحفلة .
فلما رأى ان عهد الملك بك متضيق بطربوشه من شدة الحر وتعيب العرق ، اذن له
بنزعه ونزعه ، ومكث في الحفلة الى نهايتها .

وشهد الكثير من الصحفيين والمفراء الاجانب الذين حضروا الحفلة ان الحادث
لم يكن اكبر مما جاء في الرواية الرسمية التركية وقد اقتصع وزير خارجية مصر عهد
الفتاح يحيى باشا بوجهة النظر التركية . واراد ان يعتبر الحادث قد انتهى كما اعتبره
وزير خارجيه تركيا الا ان الانكليز لم يرضهم ذلك ، وكذلك لم يرض صدقي باشا
وسرى النتيجة في القسم التالي .

اصبحت فضائح الادارة في مصر حديث كل النوادي وموضوع كل هموكادت

من سوء الحظ ان تفسد سمعة مصر في الخارج وان تصورها بصورة المملوكة المحبوبة التي لا يستطيع اهلها ادارتها ولا غنى لها عن حامي او محتل . وبما ان ادارة صدقي بالغا الفاشية هي التي ليست بطغيانها الذي خرج عن المألوف هذه القضايا ، فانت تعلم لما ذا يؤيد الانكليز هذه الوزارة ولما ذا يعطون عليها بالنواجذ خشية ان تضيق .

لما اعلن صدقي باشا دكتاتوريه معتمدا على حراب الامكليز وقد تم ، رأى انه لا يستطيع ان يكتبح جماع الامة المصرية وان يسيرها قهرا وعنفوة في الطريق الذي اراده هو وارادة من هو وراءه لها ، الا اذا اطلق يد الموظفين الاداريين في التصرف ، وجعلهم في مأمن من العقاب اذا هم تعدوا الحد في البطش والارهاب .

لذلك كان اول همه عند قيامه باعماله ، هو ان يسن قانون دعاه قانون حماية الموظفين ، وهذا القانون الوحيد من نوعه في كل بلاد الدنيا على ما نعلم ، يجعل الموظفين لا يسألون عما يعملون ، ويعجز على العدم رفع شكاية ضد الموظفين ووجد رجال الادارة الصديقة انه لا معقب لامهالم فارتفعوا الحد وارفقوا الناس طغيانا وظلما ، الي ان كانت حادثة البداري ، فانفجر بركان الرأي العام ، ووقعت الازمة الاولى وستقع بعدها الازمة الثانية . واليك تفصيل حادث البداري والازمة الوزارية التي تليته

كان في مركز البداري مامور ظالم طاغية ، زاده قانون حماية الموظفين ظلما وطيافا ، واخذ ينكل احمد تيمور ببيع العائلات في المركز ومنها عائلة الجعد التي كان رأسها يبيع المركز (العدة) من قبل .

رجع احمد الجعدي من القاهرة حيث اتم دراسته الى مركز عائلته ، فوجد النظام الشنيعة تنزل بها بلون اذى سبب الا لاجل انتقام شخصي او اوراق غلة الخلد والحسد ، فزاعه وهو الشاب التعلم ان يخضع لذلك الظلم ، وارسل من سوء

حطت شكايته الى وزارة الداخلية يقضح فيها تصرفات المأمور .

لكن فوات المحاكمين ان قانون حماية المتوظفين يحول بينه وبين الاصداع بالشكوى .

فوزارة الداخلية ارسلت الشكوى الى نفس المأمور المشتكى منه ، وكلفته بالبحث واجرى هذا المأمور بحته بغاية الدقة وذلك بان التي القبض على احمد المصدي المحكومين وصديقه الذي امضى معه الشكاية ، وعذبها عذابا اليافى مربوط خيل بالقربة . ثم ادعى انها من المشبهة في سلوكهم ، وامرهما بان يحضرا للمركز دوما واستمرارا

طبخ الكسبل ، فاعاد الشاiban الشكاية الى وزارة الداخلية ، واعادت هذا الوزارة التي يرأسها صديقي باشا نفسه تلك الشكاية الى المأمور واعاد هذا تشيل دور العذاب بصفة اشنع واقبح . وذلك انه بعد ان امر بضرب الشابين ضربا مبرحا ، امر بزرع ثيابها عنها ، ثم امر بان توضع لكل واحد منها خشبة في موضع يجب مشرته من الجسم ، وامرهما ان يطرفا المركز كذلك ويقولان نحن نساء . وبعد يومين من ذلك الحادث الذي نقشر منه الجلود ، وجد المأمور الحبيث مقتولا بريمة رصاص .

وهنا جاء دور الادارة الثانوية ، اورجال البوليس فسان هؤلاء السادة الذين يحميم من شكوى الجمهور قانون حماية المتوظفين ، جاءوا للتحقيق في الحادث وتأكد لهم ان احمد البداري وصديقه هما الدان قتلا المأمور ، انها لم تحصل لهم ادلة على ذلك ولم يحصلوا على اعتراف من الشابين .
فماذا فعلوا

جهلوا على ديار فرقة المصدي ، واخرجوا منها كل النساء والبنات ، والمخدرات وامروا الناس ان يتجهوا الى السوق ، ثم اخفوا بتزغوف اثواب النساء واحدة

واحدة ويتركوه من عاريات تماماً ، وتلك فضيحة من اشنع واشنع للقضاة التي
يمكن ان تقع في كل عصر من العصور .

انما ما كادوا يتزعمون عن ام احمد الجعدي كل ثباتها ويشرعون في نزع اثواب
غيرها ، حتى صاح احمد الجعدي وصديقه . كفي كفي فنحن نعترف بقتل المأمور
ولا نسل عما وقع بعد ذلك من عذاب وإهانة .

ووقف المتهمان امام محكمة اسبوط فلم تران تسعها بطروف التخفيف
ولم ترفها الا انها قتلا مأمورا عمدا مع سبق الاصرار ، لذلك اصدرت المحكم
عليها بالامدام .

وانقضت القضية في الصحف ، واخذت حوادث البداري تشر ، وعقدت
لها صلب المعارضة للفصول الجديدة : رهاج الرأي العام وماج ، ورفضت القضية امام
محكمة النقض والايام (الكلاسيون) التي برأسها قاضي مصر الاكبر عبد العزيز فهمي
بالها ، فلصدرت هذه حكما قاتلة بان القانون لا يجوز لها نقض محكمة اسبوط ، لانه
مبني على اصول صحيحة اسي استعمالها الا انها (محكمة النقض والايام) ترى ان
مأمور البداري ورجال الادارة الذين معه قد ارتكبوا مع المتهمين افعالا فظيعة منها
انتهاك الحرمة التي يتوجب عليها القانون بالاشغال العامة ١٥ عاما وترى ان المتهمين
لم يرتكبوا جرمهما الا تحت تأثير الاعمال الوحشية التي ارتكبت معها ، لذلك
فالمحكمة لا تستطيع بكل اسف (معكذا بالاصل) الا ان تؤيد حكم محكمة
اسبوط ، انما تطلب من جلالة الملك اصدار العفو عن المجرمين .

ارتاع وزير العدلية علي ماهر باشا لهذه الحوادث ، ورأى ان الادارة ستقضي
على العدل فقرر نصح بحث عدلي ضد المتوظفين الذين اتهموا بارتكاب المظالم ، وقرر
ان يطلب من مجلس الامة (العوري) اصدار قانون يلغي قانون حماية المتوظفين ،
حتى يزول طغيان هؤلاء ويامن الناس في اعراضهم واموالهم .



لكن صدقي باشا رفض ان يطلب العفو للمتهمين لان العفو عنها يثبت اذانة الادارة ، ورفض العاء قانون حماية الموظفين ، واصر على ماهر باشا على ذلك . وكان حقا ان يتمتع العدل على الادارة ، لكن الادارة انتصرت على العدل في مصر ، فقدم صدقي باشا استقالته للملك ، واعاد تشكيل الوزارة في الحين ، بعد ان تخلف من على ماهر باشا وزير العدلية ، ومن عبد الفتاح يحيى باشا وزير الخارجية ، لان هذا انتصر لوزير الحق نية من جهة ، واقتنع بوجهة النظر التركية في حادثة الطربوش الالفة النحكر .

اما عبد العزيز فهمي باشا رئيس محكمة النقض والايام فانه قدم استقالته ايضا وشفعها ببيان مسبب عن اسبابها ، في عبارات قاسية .

وهكذا اقتضت ادارة صدقي باشا في الشرق والغرب ، ونحن اعاد تأليف وزارته من جديد ، فما هو الا ترقيع راجع ، ولا يد من يقطع القريب . وقد وقع بعد هذه الفضيحة احصاء الشكايات الواردة من افراد الشعب ضد الموظفين فاذا بها تزيد عن ٢٣٠٠ شكاية ، هذا مع خوف الناس من رفع اصواتهم وكان الاذى بهم من جراء النظم فلا ريب ان هذا العدد يبلغ اضعاف اضعافه لو علم الناس انهم آمنون اذا اشتكوا .

هذه هي وزارة صدقي وهذه هي الادارة التي ينصرها الانكليز ويسدون الاحتفاظ بها . ولا ريب ان هذه الجرائم والفضائح ما كانت تقع ، لو كانت في مصر حكومة شعبية دستورية صحيحة تعامل الجميع بالعدل والانصاف ، وكان للامة مجلس نواب صحيح يمثلها شراة واستقامة . لكن الظلم مصرعه ونعيم . وعلى الباغي ستدور الدوائر .

ناكد ان فتنة مصر لم تكن عصابة انا كانت ثورة بانتم معنى الكلمة .

وقد كانت يرأس هذه الثورة السيد الحسن الادريسي الذي كان من جهة يؤكد اخلاصه لابن السعود ، وكان من جهة اخرى بعد العدة للثورة والانتفاض . وما كان الادريسي يور لولم يجد ذخيرة ومالا ، والذخيرة والمال لا وجود لهما في عصر ، فمن اين وصلا للادريسي ؟

من البديهي انه اتصل بذلك من يهمة ان يتحطم العرش السعودي وان ترجع بلاد العرب لحالة الفوضى القديمة . وهنا نجد نفس مؤامرة ابن رفاعة الامين ونجد مديريها : نجد الامير عبد الله امير شرقي الاردن ، ونجد الانكليز

لكن جنود الملك ابن السعود تمسكت من قهر الذار ، وكانت تسبق في كل معركة بطل الامان ، لمن يسلم ، الا انه لم يقع القبض الى الآن على الحسن الادريسي الذي التجأ الى تهامة وقد اوسل له الملك عبد العزيز عهدا بالامان افا هو سلم ورجع للحكومة ، ولا ندري كيف تكون عاقبة هذه الماساة ، والى من يستمر الانكليز على رمي العرب بعضهم ببعض ايمان ماربته من الجميع .

حل بيلد فلسطين سمو الحديوي السابق عباس باشا حلبي . الا ان ابن السعود يتوجس منه خيفة و يظن انه على ارتباط مع مديري حركة الادريسي ، اما الشعب الاسلامي في فلسطين فانه ابدى نفورا قويا من عباس حلبي لظنه بان الحديوي السابق قد ارتبط مع اليهود بعهد على ان يسعى للعلاج بينهم وبين العرب . ولا ريب ان للدهايات المضادة لسيرة والتي مصدرها الاكبر بلاط مصر ، تأثيرا كبيرا في هذا الموضوع ، فالاباء التي ترد عنه من هذا القبل يجب ان تقابل بكل احترام . وسنعود عاجلا على السفر الى بغداد لمقابلة الملك فيصل .

بينما جبهة الامم لا تزال ماثمة عن حوادث اليابان والصين في منشوريا—وهي

المواد التي فصلناها تفصيلا في خلاصتنا السابقة ، وبسبب لجنة الجمعية تسعى في إيجاد صيغة تحل بها عقدة منشوريا ، اذ يجنود الياباني تهاجم من جديد بلاد الصين وتحتل مدينة تعتبر مفتاح الصين الشمالية . فترداد الحالة بذلك تخرجنا وخطورة ، وترداد مهمة جمعية الامم تقدا ووعوبة . ونحن نعتقد ان القوة ستنتصر على الحق في هذه الناحية ، كما انتصرت عليه في غيرها . فنحن نعيش في عصر القوة لاني عصر الحق .

الارتباك المالي الفرنسي بالغ حده الاقصى . ونحن نكتب هذا يوم ٢١ جانفي ، ويجلس الامة لم يحدد بعد في درس ميزانية العام الجديد ، وهذا امر لم يقع له من قبل مثيل .

ومسؤولون وزير المالية قرر ان يرفع العجز يبلغ نحو ١٠ مليارات وثلاثمائة مليون فهو يترح لسد هذا العجز اقتصاد ٥ مليارات و ٣٦٦ مليون من المرتبات والبحرايات والمعاشات ورفع الضرائب الموجودة بمقدار ٥ مليارات و ٤٥٣ مليون فتعادل بذلك كلفة المصاريف مع كلفة المداخيل ويبقى للدولة احتياطي قدره ٢٣٨ مليون .

وبعد الاقتصاد نكون ميزانية فرنسا لهذا السنة بحسب ٥٣ مليارات من الفرنكات . منها ٧ مليارات ونيف للحرية و ١٢ مليارات و ٢٠٠ مليون للمرتبات والمعاشات والبحرايات .

الا ان مسؤولون قد انقلب الاشتراكيين وانقلب احزاب الوسط واليمين معا . لان اولئك لا يريدون خفض المرتبات وهؤلاء لا يحبون زيادة الضرائب . فالوقوف من اجل ذلك اصبح حرجا للغاية . وخاصة لوجود نحو ١٥ مليارات من الفرنكات بحصة سندات خزينة ، اي قرض داخلي موقت ، اما الاعتماد

يس باشا الهاشمي

تحدثت عن حذف الشرق كثيراً في الأسابيع الأخيرة عن هذا السياسي العراقي الخطير الذي يعتبر اليوم بحق أكبر رجال العراق واشدهم وطنية وإخلاصاً وهو اليوم زعيم المعارضة في العراق ، ولربما انتصر حزبه في الانتخابات القادمة وشكل من جديد وزارة العراق المستقلة

وقد كان يس باشا قائد القوات العثمانية التي شاركت الألمان والساويين في الدفاع عن غليسيا ضد الروس ، وكانت ثقة كبرى في الأتراك بعد انتهاء الحرب ، واعتقد أنهم لا بد أن يستردوا بلادهم وأن يستطيع بحجمهم من جديد ، وقادته ثقته تلك إلى انقاذ عراق رغم انف معارضيه .

فقد كان رئيس وزارة العراق ، وكانت الأمة التركية محاطة بالأعداء من كل جانب واليونانيون يهاجمون قسماً عظيماً من بلادها الغربية ، وعندئذ سقطت قيادة دفاع الدين العثماني سقوطاً هائلاً . لقد فقدت ثقة كل الناس في الأتراك .

لكن يس باشا كان لا يزال رغم ذلك واثقاً بهم فاشترى على حساب عزيزية بغداد نحو ١٢٢ مليون فرانكاً من دفاع الدين العثماني ، واشترى تلك الكمية الهائلة مستبداً برأيه دون أخذ رأي مجلس الأمة أو مصادفة مجلس النواب . فقام عليه خصومه قومة عنيفة وطلبوا محاسبته . إلا أنه ثبت ثبات الرواسي ولم يبين أسباباً لإهماله .

المنهبي للأوراق المالية فهو يبلغ اليوم من ٧٧ في المائة من مجموع قيمتها . ومن المفطر أن تسقط الوزارة لتخلفها وزارة اتحاد وطني . ولربما كانت تحت رئاسة مسير جلاله رئيس مجلس الشيوخ

ثم وقعت قسمة ديون تركيا القديمة على البلاد التي انسلخت عنها . فتقرر ان تدفع العراق ٨٠ مليون فرنك من الدين العثماني . مقسطة على ثمانين سنة . كما تقرر ان تدفع سرديا وغيرها قسطها من ذلك فبعد توزيع الدين بهذه الصفة وبعد انقصار الانراك واسترجاعهم بلادهم . ارتفعت اسعار رقايع الدين التركي ارتفاعا باهضا . بالغ اضعاف قيمتها عند ما اشترتها العراق وكان من نتيجة ذلك ان العراق دفعت جملة مناهها من الدين في اربع سنوات فقط . بدل ٨٠ عاما ونجرت لها ثوبا بفضل السندات التي ابتاعها بس باشا . واصبح يعتبر سقذ البلاد بعد ما يوصم بالوصاف الحيانة والتبذير .

للوقاية من سم العقرب

العقرب حشرة صغيرة موجودة في البلاد الحارة والرملية منها على الاخص وسببها الزعاف قاتل فذاك فلما سلم منه انسان او حيوان . والمعروف لان ان سبروم الدكتور *Serum de docteur calmelte* وهو موجود باغلب الانحاء . يقي الانسان خطر سم العقرب اذا حقن به الانسان حالما يسمم بالسم .

الا ان الدكتور على توفيق شوشة بك مدير معامل الصحة في مصر تمكن من اختراع مصل جديد يمكن تلاميذ ان يستعمله بصفة حقنة تحت الجلد . ويحكون من بعد في مامن من لسع العقرب لان سمها يحكون غير مائل بالجسم الذي يحقن بذلك المصل .

ولقد جرب الدكتور على توفيق مصله الجديد في كثير من الحيوانات التي طالما تمكنت بها العقارب فتكا فربما حقنها بمصله ثم عرضها للعقارب فلمستها وثبت ثبوتا قطعيا ان السم لم يؤثر في تلك الحيوانات اي تأثير .

لكن من كان يضمن ان ذلك المصل يقي الانسان سم العقرب كما يقي الحيوان ؟

اذ لا بد لتحقيق ذلك لن تقع تجربة المصل في الانسان كما جرب في الحيوان .
وقد تطلع الكثير من المصريين عند ما اذاعت الصحف هذا النبأ لعرض
انفسهم على الاختبار ، فجازاهم الله عن العلم خيرا . وقد تأكد بعد ذلك ان المصل
يقيم خطر السم كما يبقى الحيوان . فهذا الاختراع الجليل سيخلد اسم الدكتور على
توفيق في عالم الانسانية النبيلة وسيكون له التأثير المحسوس في وقايات اهالي
وحبوانات البلاد الحارة .

الرابطة الإسلامية بفينا

لا يزال الاسلام والحمد لله يعم وينتشر ، رغم ان اف اعداء الاجانب والاعداء
من المسلمين الجرافيين . دعاة الاتحاد
وقد كان الاسلام لا ينحصر منذ اعوام الاسبق في الاراضي الافريقية والاسيوية
البسيطة ، الا انه الآن اخذ ينتشر بقوة في اوروبا واميركا . ولقد صكنا لوهنا في
هذا الباب من الشباب باعمال الجمعيات الاسلامية في اميركا الشمالية ، ومسابي
جمعيات لندن الانكليزية التي برأسها اللورد الشعر هيدلي .

وجاء دور اوروبا الوسطى ، فتشكلت يوم ٦ ديسمبر الماضي جمعية الرابطة
الاسلامية بفينا عاصمة النمسا . واحتفلات بافتتاح اعمالها احتفالا عظيما دعت اليه كبار
القوم واعيان البلاد . وقد استندت ورئاستها الى المسلم النمساوي الكبير البارون
عمر ايرنفلز . ولقد كانت مؤسس هذه الرابطة هو الدكتور زكي علي المصري ،
صاحب الابحاث الاسلامية الرائعة ، وهكذا يتم الله نوره ولو كره المبطنون .



ذكرى الشاعرين حافظ وشوقي

مشاركة الجزائر للعالم العربي في احياء الذكرى

لقد كانت نكبة الادب العربي في حافظ وشوقي جسيمة نظرا للمكانة العظيمة التي يحتلونها في قلب كل عربي بفضل نبوغها وعبقريتها وما من ادب الا واحس في قلبه بوقع تلك النكبة ، ولقد قام العالم العربي في الشرق وفي الغرب بواجبه نحو الراحلين العظميين فابنهما واحيا ذكرهما بما يليق بعظمة الادب العربي الحمي وكان حقا واجبا على الوطن الجزائري الناهض ان يشارك في هذه الاعمال الادبية التي تدل على حيابة الامة فيه وعلى اعترافه بحقيقة افذاذ الرجال الذين جددوا للعربية مجددا وارجدوا لها سالف عزها ، ولقد ارجوا رجال الجزائر ان يؤثروا حفلة الذكرى الى حين حتى يتعين موعد حفلة الشعب العربي التي سيقبها في ابهة وجلال لاحياء ذكرى الراحلين العظميين ،

ولما تقرر ان حفلة الامة المصرية ستعقد في يوم ٢٢ فيفري سنة ١٩٣٣ ، شكل بعض ادباء العاصمة لجنة تحضيرية اسندوا رئاستها للاديب الكبير الاستاذ احمد توفيق المدني مهمتها اقامة حفلة كبرى في اليوم المذكور لاحياء ذكرى الشاعرين واللجنة اليوم توجه ندائها الطار الى ادباء الشعب الجزائري من كتاب كرام وشعراء اعلام ، وتطلب اليهم ان يبرهنوا في هذه المناسبة على ما لهم من احساس وشعور وان يشاركوا بقصائدهم وابحاثهم في هذه الحفلة التي يجب ان تكون درة في تاج الادب الجزائري ،

ولقد قررت اللجنة اسناد رئاسة الحفلة الى الاستاذ الكبير الشيخ البشير الابراهيمي وهي تطلب الى السادة الكتّاب الذين سيلبسون دعوة الواجب العربي مراعاة الارشادات الآتية .

اولا : يحدد قبول المشاركين في الذكرى الى يوم ١٦ فيفري فعلى الادباء ان يرسلوا كتاباتهم قبل اليوم المذكور للنظر فيها

ثانيا : يمكن للجنة التحضيرية استعمال نظرها بكل حرية فيما يكتب في الموضوع

ثالثا : محل الاحتفال يكون بقاعة نادي الترقى العامرة

رابعا : يمكن اللجنة التحضيرية ان تمدد وقت الاحتفال الى اكثر من يوم عند اقتضاء الحال

خامسا : جميع المراسلات في هذا الشأن تكون باسم رئيس اللجنة التحضيرية الاستاذ احمد توفيق المدني زنقة بروجير رقم ١ الجزائر

1, Impasse Berbuger, 1 — ALGER

كاتب اللجنة التحضيرية — مفدي زكريا

المؤاخذات السككية

جمعية خيرية اسلامية

تأسست بسككدة جمعية خيرية تحت الاسم اعلاه وفي يوم السبت الثالث من رمضان الموافق للواحد والثلاثين من ديسانبر سنة ١٩٣٢ على الساعة السابعة بعد الزوال وقع بقصر شيخ المدينة اول اجتماع هومي للجمعية وذلك لبشارة تعيين اعضاء المجلس الاداري لمدة عامين كما نص عليه قانونها الاساسي ، فاستندت رباحة ليلاسة الى السيد ابن سليمان محمد العدل فترح بالفاظ موجزة الغايات التي يرمي اليها القائمون على الاجتماع واتى عليهم ثم تلى على سامع الحاضرين تعيين الاشخاص الذين يمهدهم اليهم بادارة الجمعية فوقع الاتفاق على السادة . .

السيد عباده بلقاسم تاجر رئيس . فرميت الحسين ملاك نائب اول . العبادق
 كسوس تاجر نائب ثاني . بوالكروة عبد الله تاجر امين المال . عزوز محمد خالدي
 بادارة البوسطة نائبه . دعاس السعيد حافظ المقبرة كاتب عام . مكس حسن بكماي
 الجزائر نائبه . الاعضاء . بن كازة رجم تاجر . بوالخور صالح تاجر . صيافه عبد
 المالك عامل بالمخطة . علبش محمد عامل بالمخطة . جبار محمد تاجر . بوري الموارد
 كاتب بادارة المير . هو بن عشور تاجر وملاك . ابن سليمان محمد ملاك . حلجيت
 يوسف تاجر

المراقبون للجمعية حسب القانون الاساسي

بوراس المختار نائب بلدي وتاجر . بوقديم محمد قريفي بالطريبنال عقبي حسن
 تاجر وملاك

ثم قضى المجتمعون ان يجعلوا الجمعية تحت اشراف السادة - الرؤساء الشرفيين
 السيد كبطولي سينا طور شيخ مدينتنا - اليد بال - ومرال والسيد المصطفى بن
 باديس نواب ماليون - والسيد بوالكروة البشير نائب عمالي - والاستاذ الشيخ عبد
 الحميد بن باديس رئيس جمعية العلماء المسلمين - والسيد السوبريفي

اعضاء شرفيون السادة اعضاء المجلس البلدي ومنهم السيد قلمين محمد امريان
 والقائد صيافه بلقاسم وبعض اعيان البلد من مسلمين وارو بويين
 ثم رغب السيد بن سليمان من الرئيس السيد عبادة بلقاسم والاعضاء المنتخبين
 ان ياخذوا بحالهم وسلم الرئاسة للرئيس

(ن) لضيقة الوقت نكتفي بشر هذا القدر عن هذه الجمعية المباركة ونتمنى لها الحياة
 العامرة حلالت الاعمال والى الاتى تمام الحديث عنها.

وفيات

الاستاذ الشيخ عبد الحليم بن سمايه

عالم عامل ، غيور على دينه ووطنه مخلص لها قضى حياته مدرسا بالمدرسة
التعاليمية فبث روحا طيبة فيمن اتصلوا به من تلامذتها مستظلا محترما عند زملائه
فيها وعند رؤسائها فرحمه الله وجزاه عن العلم وخدمته واحترامه والاعتزاز به
خيرا وعزى اهله واهل العلم فيه خير العزاء

السيد احمد بن جباره

تاجر ناشط من اعيان جربة واكبر تجارها ، امين المعاملة صادق المودة
معين للمشاريع الخيرية رحمه الله وعزى اهله وذويه خير العزاء
وقد زارنا للادارة صديقا السيد سليمان ابن الفقيد المرحوم وقاض بالوعد
بشتر ترجمة وصورة والدة فشكرنا له اعتبارا للشهاب واستمعنا عمله

مواليد

محمد الطاهر الصايغ

بشر صديقنا الشيخ محمد المكي المائغ بابن فهاد باسم ابيه الشيخ محمد
الطاهر ، فبارك الله لأوالده و«كلا» بين العناية المولود واقرب به عمن الدين
والعلم والوطن

تصحيح

في ج ٨ ص ١٢٦ س ١١ : الفرقان و صوابه : النساء . وفي س ١٤ اثره :
الفرقان و صوابه ايضا : النساء وفي ج ١٣ س ١ : الفرقان و صوابه النساء



علا سحر



يقدم مؤسس الشهاب ومديره وليمة الشهاب لقراء الشهاب اجمل التهاني
وخير الدعوات بهذا الرسم الشريف والتذكار الاسلامي العظيم اعاده الله على المسلمين
بالخير العيم في الدنيا والدين .

فهرس الجزء الثاني من المجلد التاسع

بجلاس التذكير : العفة التاسعة تفسير قوله تعالى (والذين لا يشهدون الزور)

٧١- النهي عن البناء على القبور

٧٢- رسائل ومقالات : سوء التفاهم واثرة السيء في الوحدة الاسلامية

٧٤- التروايا بالنرواية (محاضرة) القيت بناصي الترقى بالعاصمة

٧٩- المباحثمة والمناظرة : الصوفية ومراتب العبادة رد هجوم على جمعية العلماء

السلطن الجزال الرابع

٩٢- مجلس التعليم الدعاة منه عادة ومنه عبادة

٩٦- نصيحة بنصيحة ، ككلمة كفر

٩٧- مسائل جزائرية : حول تشريد القبائل ، النيابات المالية ، الغنم بعد الحمر ،

١٠٢- الشهر السياسي في عالمي الشرق والغرب ، حادث الطربوش ، الازمة

المصرية ، حوادث مصر ، مجلس حلبي ، مشوريات من جديد ، المالية الفرنسية ،

١١١- اخبار وفوائد : يس باشا الهاشمي

١١٢- للوقاية من سم العقرب ،

١١٣- الرابطة الاسلامية بفينا ، ذكرى الشاعر بن حافظ وشرق المواغات

الصكبيكدية .

١١٤- صفحة القراء : وفيات الاعطاء الشيخ عبد العظيم بن حمادة ، السيد احمد

بن جبار ، مواليد محمد الطاهر الصايغ

الشباب

عضدوا مصنوعات

ابناء بلدكم

اقتنوا

الحذاء الجميل

المتين

من مصنع

السيد عمر بن السقيني

بنهج فيو عدد ٢٣ قسنطينة

اقتنوا

الموبيلايات الرفيعة

من

ناطاف

بنهج فرانس عدد ٩ قسنطينة

NATAF - 9, Rue de France, 9
CONSTANTINE

MANUFACTURE DE TABACS
M. SAID BENTCHICOU & C^{ie}

اشهر معمل ، اكبر دار ، لصنع الدخان والنفعة الجيدين الرفيعين هو :
 و معمل السيد السعيد بن جيسكو وشركائه
 ٩٤ نهج بريكو قسنطينة - تليفون رقم ٣ ٦٣
 البياعة ، والدخاخنيه ، والتفاهه ، كلهم يشهدون له بحسن السلعة
 وجبل المعاملة

نتيجة النظافة — نتيجة الاوساخ —
 الحسن والصحة للأسنان — كحولة وفساد الاسنان بالسوسه
 الفم باب الجسد ، داو فمك يصح بدنك ، خير من يعالجك هو :
 السيد محمد زرقين طبيب الاسنان الشهير
 نهج ٢٦ دو لين عدد ٤ قسنطينة

الطبيب إلي غزلات

طبيب العائلات بقسنطينة

معرفة تامة — لطاقة — وادب

هذه هي صفات طبيبنا

المعينة بنهج شوقالي عدد ٢٤ زقاق البلاط

من الساعة الواحدة ونصف بعد الزوال الى الرابعة

آيا المزارعون !

ان النشاري المضعف فوندور هو احسن آلة لحوث اراضيكم

LES CHARRUES FONDEUR

ولا يوجد هذا النوع الا في مؤسسات :

لوي بيار ، بطريق سطيف قسطنطينة — بالجزائر — وهران — عنابة

ETABLISSEMENTS

LOUIS BELLARD

Avenue de France — CONSTANTINE



أنشئت سنة ١٣٤٣

مجلة اسلامية جزائرية - شهرية
تبحث في كل ما يرقى المسلم الجزائري
لشئها

عبد الحميد بن باديس

تصدر بقسنطينة غرة كل شهر قسري



نمن العدد ٥ نمر نكات

مبدؤنا في الاصلاح الديني والدنيوي :

« لا يصلح آخر هذه الامة الا بما صلح به اولها »
مالك ابن انس

« الحق والعدل والمواخاة » في اعطاء جميع
الحقوق للذين قاموا بجميع الواجبات .
منشئ المجلة



المطبعة الجزائرية الاسلامية بقسنطينة

الاستشارات والإعلانات

في افريقية الشمالية عن منحة خمسون فرنكا
في سائر الاقطار = نصف جنيه

والاعلانات يتفق في شأنها مع الادارة

النسب والمكاتبات

جميع المراسلات والمكاتبات باسم مدير شؤون المجلة وصاحب امتيازها:

أحمد بوشمال

تليفون ١٥٠-٥

ACH-CHIEB

L'ADMINISTRATEUR GÉRANT

BOUCHEMAL AHMED

CONSTANTINE



إذا كنت تشكو وقوف الحال أو المزاج أو قلة الأرباح

فالسبب في ذلك كله أنك لا تشتري بضاعتك من محل:

ابن شريف حسين وشركائه التجار بقسنطينة

نمر ٩٧ نهج ناسيونال قسنطينة تليفون ٧٧-٤

أدع إلى سبيل ربك
بالحكمة والوعظة الحسنة
وبجاد لهم بالتي هي
أحسن



أنشئت سنة ١٣٤٣

قل هذه سبيلي :
أدعو إلى الله على بصيرة
أنا ومن اتبعني وسبحان
الله وما أنا من المشركين

قسنطينة غرة ذي القعدة ١٣٥١ هـ مارس ١٩٣٣ م

محالسي التذكير

من كلام الحكيم الجبير، وحديث البشير النذير
«وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين»

من القرآن | القرآن ، يصف عبادة الرحمن [الصفحة ١٣٥]
الصفة الحادية عشرة

(والذين إذا ذكروا بشئيت ربهم لم يغفروا عليها صما وعميانا)

المناسبة : لما وصفهم فيما تقدم باعراضهم عن الباطل ومجانبتهم
لأهله وبسبب عدم عنه وصيغهم هنا باقبالهم على الحق واكسابهم عليها
متفهمين مستبصرين .

الألفاظ : ذكروا وعظروا ونهوا . بشئيت ربهم هي آيات
القرآن ، وفيها التذكير بآيات الاكوان التي ترى بالبيان ، الخروار
هو السقوط كسقوط الساجد ، الاصم فاقد حاسة السمع او الذي
لا يتدبر ما يسمع فلا ينتفع به وهو المراد هنا والاعمى فاقد حاسة

البصر أو الذي لا يعتبر فيما يبصر فلا ينتفع به ويكون الأعمى بمعنى
فقد الإدراك القلبي وهو عمى البصيرة وما هنا يشتمل الوجهين
الآخرين .

التراكيب : عبر بأذا لأن التذكير مما هو واقع محقق فالذي
يسمع من القرآن في الصلاة ومن الخطب في الجمع . وبني الفعل
للنائب لأن التذكير بالآيات يجب قبوله من أي مذكر كان .
وصما وهيانا حال من الواو ضمير الجماعة في لم يغروا والنفي منصب
على الحال التي هي قيد في الكلام وإذا كان الكلام مقيدا بقيد كما
هنا فإن النفي ينصب على ذلك القيد في غالب الاستعمال العربي ونظيرة
ما رأيت زيدا راكبا نفيا للركوب لا للرؤية ، ولا يلتقي مسلما نفيا
للسلام لا للقاء . فلم ينف عنهم الحرور والآثني عنهم العدم والعمى
عند الحرور .

المعنى : ومن صفات عباد الرحمن أنهم إذا ذكروهم مذكر بثابت
وبهم التي أنزلها على نبيهم (ص) بسما فيها من ذكر مخلوقاته وانعاماته
وأيامه في أولياته وأمدائه ووعداه ووعداه وترغيبه وترهيبه —
اقبلوا عليها واكبوا على سماعها بآذان واعية ، وبأبصار راعية ، وقلوب
حاضرة ، وعقول متدبرة ، لا كمن يقبلون عليها ويكبون على سماعها
ولكنهم لا يسمعون ولا يبصرون لأنهم لا يعقلون ولا يتدبرون
هموم الحاجة للتذكير : بعد ما ذكر تعالى من صفات عباد الرحمن
ما ذكر ذكر اسماءهم للتذكير تنبيها على أن التذكير محتاج إليه في كل

حال فإذا كان الموصوفون بذلك الصفات يحتاجون إليه فسيرهم أولى وذلك لأن الغفلة من طبع الإنسان ودوام الغفلة صبدأ القلوب وصفاها هو التذكير .

قبول التذكير من كل مذكر : كما تقبل كلمة الحق من كل قائل كذلك يقبل التذكير من كل مذكر ولو كان المذكر من كمل العباد والمذكر من أوساطهم أو أدناهم وفي عباد الرحمن المذكورين في اسماعهم إذا ذكروا من أي مذكر — القدوة الحسنة

ما يكون به التذكير : قال الله تعالى (وذكروا بالقرآن من يغاب وعبد) (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) فالتذكير بثبات القرآن والاحاديث النبوية هذا هو التذكير المشروع المتبوع والدواء الناجع المجرب ولذلك تجد مواضع السلف كلها مبنية عليه راجعة إليه ، والنصح لله ولرسوله وللسلبيين في لزوم ذلك والسير عليه .

أقسام الناس عند التذكير : الناس عند تلاوة آيات القرآن على قسمين معرضين ومقبلين . فالمعرضون غير المومنين ، والمقبلون على قسمين مقبلين بظاهرهم دون باطنهم ومقبلين بظاهرهم وباطنهم فالمقبلون بظاهرهم دون باطنهم هم المنافقون والمقبلون بظاهرهم وباطنهم على قسمين ، مستمعين مستبصرين حاضرين متدبرين ، وغافلين غير متدبرين غير سامعين ولا مبصرين ، والأقسام كلها

مذمومة الا قسم المقبلين بظواهرهم وبواطنهم المستمعين المستبشرين
وهذا القسم هو الذي وصف به عباد الرحمن ، فكانوا مبشرين
لاهل الاعراض من الكافرين والمنافقين ولاهل الغفلة وعدم التدبر
من المؤمنين ،

تحذير وتنبيه : قد صورت الآية حالة المومن بالقرآن الذي
ينكب عليه ويثقله بالقبول ثم لا يفهمه ولا يتدبره بحالة الاصح
الاعمى في عدم انتفاعه بما انكب عليه تقبيلها لعدم التفهم
والتدبر من المومن للآيت وتحذير منه وتنبيهها على ان لا انتفاع
بالقرآن الذي تنفتح به البصائر وتنسج به المدارك وتتهذب به
الاخلاق وتنزكي به النفوس وتقوم به الاعمال وتستقيم به
الاحوال - انما يكون تفهمه وتدبره دون مجرد الانكباب عليه
بلا تفهم ولا تدبر

امر وارشاد : الايات الدالة على طلب التدبر والتفهم لايت
القرآن العظيم كثيرا منها هذه الآية ومنها قوله تعالى (كتاب
انزلناه اليك مبارك ليديره اياته وليتذكر اولوا الالباب) فليتنا
ان نحضر قلوبنا عند سماعها ونستعمل عقولنا في فهمها ونعمل انفسنا
على الاتعاظ بها واذا صدقت النية واخلص التوجه فتح على العبد من
وجوه العلم والعمل - باذن الله - بما لم يكن له في بال، وان الله
وصف هذا الكتاب بانه مبارك لزيادة خيراته وتيسيره للذاكرين -
ترغيبا لنا في فهمه وتدبره واستنزال الحيرات واستزادة البركات

منه ، فاقبل - يا خي - على القرآن على استماعه وعلى تفهمه والزم ذلك حتى يصير عادة لك وملكة فيك - تومن فضل الله واقباله عليك ما يدينك - ان شاء الله - ويعليك ويعود بالخير الجزيل عليك ، والله نداء لنا ولكم الاقبال على الله بتلاوة وتدبر كتابه ، والتدابير بجميع آدابه حتى نحشر في زمرة احبابه ، بعنه وكرمه آمين .

دين الحق

ان الايمان المبني على الشريعة بعيد عن الحق . فدين الحق هو المذهب للنفوس ، المرقى للوجدات ، الموصل الى الاتحاد ، المكون من الافراد كتلة واحدة . فالقرءان اعلمنا ان الالهة موافقت للناس والجميع فخصنا على النظر في علم الفلك ، شرح لنا الميراث فخصنا على معرفة علم الحساب ، امرنا بالنظر في الطبيعة فخصنا على تعلم الطبيعة والكيمياء قال : قل سبروا في الارض . فخصنا على معرفة علم الجغرافيا

دعائه القرآن الى كل هذا بينما نجد بعض الديانات تحظر على الناس النظر في مثل هذا فبجنت الحرية وقيدت العقول والآراء

الاستاذ الثعالبي

الحديث

لعن من اتخذ المساجد على القبور

(لعن الله اليهود والنصارى . اتخذوا قبور
انبيائهم مساجد) البخاري ومسلم عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

لما أخبر عليه وآله الصلاة والسلام أن الله لعن اليهود والنصارى
بسبب علة وسبب لغتهم وهي اتخاذ قبور انبيائهم مساجد . وذلك
بأن بنوا عليها المساجد أي أماكن العبادة كما هو صريح في حديث
آخر هكذا (بنوا على قبور مسجدا) وسنذكره في الجزء الآتي
إن شاء الله . فالتخذ للمساجد على القبور مأمون بنص هذا الحديث
الصحيح الصريح

فيا أيها المؤمنون بمحمد (ص) المصدقون لحديثه أيًا لم والبناء على القبور
أيًا لم واتخاذ المساجد عليها إن كنتم مؤمنين . وعليكم بتبليغ هذا
الحديث والتذكير به والتكرير لذكره يكن لكم أجر المجاهدين
في سبيل رب العالمين وثواب العاملين لأحباء سنة سيد المرسلين
عليه وعليهم الصلاة والسلام أجمعين

مسائل ومقاربات

في سبيل الإصلاح الديني

سوء التفاهم واثره السيء في الوحدة الاسلامية

مناقشة المصلح والمحافظ

٦

المحافظ : ما ذا قال صاحب كتاب (الجملة) .

المصلح : قال في (ص ٦٣) الاحاديث الواردة في فضل قراءة القرآن للاموات او الحث عليها ليس منها ما يصح قط ، قال الامام ابن القيم ، والمحقق الدار قطني انه لم يصح في هذا الباب حديث قط فكلها واهية وموضوعة ، منها ما يروى ان ابن عمر اوصى بقراءة الفاتحة وخواتم البقرة على قبره قال المحققون من اهل العلم هذا اثر شاذ يروى عن ابن عمر انه اوصى به وكذا ما يروى : ان من مربيين المقابر وقرأ قل هو الله احدى عشرة مرة ثم وهب اجرها للاموات اعطى من الاجر بعدد الاموات . وكذا ما يروى من قراءة الفاتحة والاخلاص والعوذتين والكافرون والهاكم كل هذه الاحاديث لم يصح منها شيء قط . واقوال النبي صلى الله عليه وسلم وافعاله وكذا اصحابه للاموات طول حياتهم تخالفها ، وزد على ذلك انها لم تثبت في كتاب من الكتب المعتمدة قط الى ان قال ولو كان هذا الامر معمولاً به بين الصحابة والتابعين لخرجوا عليه وخبرهم ما لك وهو بين تابع التابعين بعلم اقوالهم وافعالهم وهو ادرى باقوال التابعين والصحابة من غيره وهو يقول بكراهة ذلك (قلت اما يستحي القراء على القبور من انسابهم لمذهب مالك) وقد اطال الكلام على ذلك نقلاً من كتاب (الجملة السنية) فمن شاء فليراجع

المحافظ : نعم ايها المصلح . ان الائمة الاربعة يقولون بعدم القرءة على

القبور ما هي نعوم بل نعوم اتباعهم .

المصلح : هاك من نعومهم ما يشفى ويكفى قال الامام ابن ابي جررة في شرحه على مختصر البخاري : القراءة على القبور بدعة وليست بسنة ذكره في المدخل . وقال احمد ابن حنبل لمن رماه يقرأ على القبور يا هذا انت قراءة القرآن على القبور بدعة . قال ابن القيم رحمه الله في كتابه (المهدي النبوي) (ص ٤٦ ج ١) لم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم ان يجتمع للقرآن ويقرأ له القرآن لا عند قبر ولا عند غيره ، وكل هذا بدعة حادثة معكروها . وقال شارح الاحياء بعد كلام قدمه في (ص ٢٨٠ ج ٢) ثم القراءة عند القبور معكروها عند ابن حنيفة ، والشافعي واحمد في رواية لانها لم ترد بها سنة . وقال القبروني صاحب القاموس في كتابه (سفر السعادة) (ص ٦٠) لم تكن العادة ان يجتمعوا للميت ويقرأوا له القرآن ويختلوا عند قبره ولا في مكان آخر . وعند الجمهور بدعة ومكروها . اهـ . قد ابلغنا وانتهينا يا حضرة الاخ الحافظ الى جلب نصوص هؤلاء الائمة العظام ، فما بقي لك الا ان تلجئ نفسك وتريحها الى اتباع السنة وهدى الاسلام ، ولا تشيك تعصبك وعادتك عن اتباع الحق شأن البهائم الطغام ، الذين لو ملأنا لهم الدنيا بالدلائل ، من كلام الله وسنة رسول الله وسيرة اصلائنا الامثال ، لما قرءوا حرمة لقائل ولا لقائل ، ولما عدلوا عما شرعه لهم الجليل ، وقادهم اليه الهوى حتى بلغ بهم الشيطان مرادة ، ولما تابوا لرهبهم مما مضى به العمل شرقا وغربا وجرت به العادة ، وفعل سبحانه الشيوخ الذين يشار اليهم بالعلاج والسيادة .

الحافظ ، ليت شعري . اذا نحن رجعنا عما فعل بمحض الشيوخ الكمل الذين افرا ذواتهم في طاعة ربهم اترجع الى امثالك ،

المصلح ، لا ترجعوا الى امثالي قلت بشرع ولا مبتدع وما رجوعكم ورجوعنا الا لالة الحق القائمة من الكتاب والسنة وهدى السلف الصالح من الامة وانما اتنا

مرشد الخير داع إلى الله داع لما شرعه محمد صلى الله عليه وسلم خير البرية ، وجرى به العمل شرقا ، وغربا ، وجنوبا ، وشمالا وجرى به عادة القرون المشهود لها بالخيرية ، وقيل ، وقرر ، وفعل بحضور من يشار إليهم بالهدى النبوي والسنة السنية قيايها الأخران ، الاتباع الاتباع ، الناسي ، تناسي ، لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة . عليكم بسني ومنة الخلفاء الراشدين من بعدي واعلموا وفقكم الله أن تكون المسألة جرى بها العمل شرقا وغربا وفعلت محضر الصالحين ، ليس بحجة على الدين ، بل الدين هو الحجة على جميع العالمين يا ويحكم ويا طول بكائهم يوم القيامة يوم يناديهم فيقول ما ذا أجبت المرسلين يوم بعض الظالم على بدبه بقول باليتني اتخذت مع الرسول سبيلا ، يا ويلتنا ليتني لم اتخذ فلانا خليلا لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاءني وكان الشيطان للإنسان خذولا رنا أيا أطعنا سادتنا ومكبرنا فاضلونا السبيلا .

المحافظ اسم لك أن هذه الأحاديث ضعيفة ولكن يجوز العمل بها في فضائل الأعمال .

المصالح : أنا لم أقل لك هذه الأحاديث ضعيفة بل قلت لك موضوع منكرة وأثر ابن عمر شاذ والشاذ لا يحتج به وهب أنها ضعيفة ، فليس المراد بالعمل بالضعيف في فضائل الأعمال أثبات الحكم والتشريع به لفضائل الأعمال كما يقن الكثير بل المراد الترغيب فيها والترهيب منها به ولكن بعد إثباتها وتشريعها بحديث صحيح آخر أو آية مثلا ذكره الشاطبي في الاعتصام وغيره وإن كان لديك حديث صحيح غير ما ذكرنا فدنا ولك الأجر والمثوبة .

المحافظ يؤخذ من النصوص التي لو ردتها أن ثواب القراءة لا يصل للميت ولو كانت على غير القبور .

المصالح . نعم نعم لا يصل ولو كان على غير القبور .

المحافظ . وانت من القائلين بهذا .

المصلح . ومن أنا حتى أقول ، أولا أقول . ما أنا إلا قائل بل القائل ،
والعامل السلف بإجماعهم وقد قدمنا لك من أدلتهم ، وما أنا أزيدك ، لعل الله يشرح
بذلك صدرك فتصير من عباد الله العاملين ، لأحياء سنة خير المرسلين ، وإمامة
بدع المبتدعين ، وتدخل تحت وعد من أحياء سنة الحديث امثال الشافعي رحمه الله
على عدم وصول ثواب القراءة لميت بقوله تعالى (وإن ليس للإنسان إلا ما سعى ،
وحدث إذا مات ابن آدم انقطع عمله ذكركه النووي في شرحه على مسلم ونبهه
الصنعاني في سبل السلام ، والشوكاني في نيل الأوطار وابن النحوي في المنهاج ، وشارح
الأحياء في عدة مواضع وابن تيمية في الاختيارات العلية حيث قال في (ص ٥٣ و
٥٤) (ج ٤) لم يحصل من عادة السلف رحمهم الله إذا صلوا تطوعا ، أو صاموا
تطوعا ، أو حجروا تطوعا ، أو قرءوا القرآن تطوعا أن يهدوا ثواب ذلك إلى أموات
المسلمين ، فلا ينبغي العدول عنهم ،

المحافظ : ليس من الانصاف ان تذكر القائلين بعدم وصول الثواب ، ولا
تذكر القائلين بوصوله . وهذه شيتكم معشر المصلحين تذكرون القول الذي
يوافق هواكم ولا تذكرون غيره

المصلح : اعوذ بالله من الهوى ، نعم ان كان الهوى يجر الى ما كان عليه
السلف الصالح فيا جيدا الهوى . وما أنا اذكر لك القائلين بوصول الثواب ولا
تتذمربا يذكرونه عقبها : التفراوي ، وابن عرفة ، وابن رشد ، ونبهه ابن
هلال في نوارله ولم يذكر حجة سوى كونه مذهب غير واحد من الأندلسيين
وجرى به عمل الناس شرقا وغربا ووقفى الأوقاف على ذلك نقلا (من الدسوقي)
ومن القائلين بعدم وصول الثواب ، ابن الحاجب في توضيحه ، والقرني في قواعد
الرددير قبل ان ينقضه بكشفه والصعيدى قبل ان ينقضه بتركه ، وابن عبد

السلام قبل ان ينقضه غيره بمناحه ، وكلهم رحمهم الله معترف بان الكشف ،
والترك ، والناس ، وجريان العمل ليس بحجة في الدين . لا عمل السلف الصالحين .
ولقد اجاد صاحب النحة ان يقول . اطروا يا اخواني وفقني الله واياكم
لحسن المذابة . وجنبنا جميعا كل ما فيه العدول عن المشروع والمخالفة . ان
استند في هذا الزمان من عمل العتاقة للاموات (اي القدوة السوسية) وتواترها
الف مرة واهدائها للاموات ، هو معلوم قطعا انه لا اصل له ثابت في الدين . ولا
هو من عمل امام المرسلين ولا خلفائه الراشدين . ولا اصحابه والتابعين . ولا
تابعهم . ولا الائمة الاربعة المجتهدين . ولا غيرهم من العلماء الثقات العاملين وانما
هو من مخترعات بعض متاخرى المتأخرين . او من كتابات بعض المتصالحين والشيء
اذا لم يصحك مشروعا من النبي صلى الله عليه وسلم منع التعبد به وصار منكرا
وبدعة والعمل بالبدعة لا يجوز قطعا بل هو مردود على فاعله غير مقبول . بدليل
حديث البخاري ومسلم من عمل مما ليس عليه امرنا فهو رد الى ان قال قبا اخواني
اعلموا ان التحريم والتحليل التعبد بان . وسائر شرائع العباد وشعائرها من حق الله
على سائر عبادته فمن وضع لهم حكما من ذلك ولم يستند الى شرع الله الذي او حاه
الى رساله فقد افترى على الله وجعل نفسه شريكا له في ربه . واضل الناس
بغير علم فهو ضال مضل وما جاء به بدعة ضلالة . والظاهر ان من احدث . سالة
العتاقة (اي القدوة) استند لها بحديث (من قرأ قل هو الله احد الف مرة فقد اشترى
نفسه من الله او من النار) والحديث فيه مجامع الكذاب . وحجاج ابن ميمون
البصري منكر الحديث ذكره الفتنى . والمفسر في موضوعاتها . وعلى
فرض صحة الحديث لا دليل لهم فيه قط لان الحديث يقول من قرأ يعني نفسه
ومعلوم ان الميت لا يقرأ .

الحافظ . اسلم لك ان السلف لم يعملوا . ولم يأمروا . ولكن لم ينهوا عن

ذلك فهي في حكم المسكوت عليه والمسكوت عليه جائز .
 المصالح : ما اعظمها شبهة على الجاهل المسكين وما اجلاها واحقرها لدى
 اهل التبصر في الدين . اتول وبالله وحدة لا بغيره استعين قولك (السلف لم
 يعملوا ولم يأمروا) هذا كلام حق وبالله نركن اليه ونبنى قواعد علمك عليه .
 واما قولك (لم ينهوا) والله ببينا على بين (وما كان الخلف ولو في الحق من
 شائي) لقد نهوا اما نهوا عن التعبد بغير المشروع اما نهوا عن الاجداع في الدين ، اما
 نهوا عن اختراع العبادات والتقرب بها . فالدين الاسلامي والقرآن الكريم ، والسنة
 النبوية ، بل سنن الرسل اجمعهم ، ودعوة السلف الصالح اجمعهم ودعوة الخلف
 المتبعين كلهم انها تدور كلها حول مسالتين هاتين وهما ان لا نعبد الا الله وان
 لا نعبد الا بها شرع . فلزمك بها الامة لرجع لها بمجد سلطانها وافلح وسعد عافيا
 واما قولك يا حضرة المحافظ (فهي في حكم المسكوت عليه والمسكوت عليه جائز)
 هذه الكلمة تقال في العاديات الضرورية ، او الكليات كالتواضع بالاسكوت ،
 والمشروب والملبوس ، والمركوب ، وغير ذلك . فاذا حكمت الشارع عن شيء من
 هذه الاشياء يقال فيه مسكوت عليه ويحمل على الجواز . واما التعديات فلا بل
 لا بد فيها من اذن من الشارع في كفيئتها . واذا لم تكف بما قررنا فاننا نقول
 لك ، مسالتنا هذه بتسارعها مثبت وقافي والمثبت هو المكلف بالاثبات بالدليل لعدم
 تسكته بالاصل وهو حضرتك بخلاف الناق فانسه لا يحكف الاثبات بالدليل
 لتسكه بالاصل

يتبع (سبدي عقبه) عمر بن البشير

صرخة من المغرب الأقصى

حول خطاب م بيلاج

لصاحب الامضاء الفاضل



لما التقي م بيلاج خطبته في جمعية قدماء تلاميذ المدرسة ورد عليه بعض الكتاب الفضلاء بالقلم العربي والفرنسي انتظر الناس من الشباب ان يرد عليه وخطبنا بعضهم في ذلك فكنا نقول لهم ان الشباب انما يرد على من تكون كلمتهم قيمة وافوز عند الامة او يعد الحكومة لو ياتون بهبة قد يغتربها القاصرون اما هذا المسوق ان الامة تجهله والذين يعرفونه منها يعرفونه واما الحكومة فانها اذكى وادهى من ان تخفى عليها حقائق الناس ومنازلهم واقدارهم حتى الذين تكون هي التي تقربهم وترفعهم . وتحاول ان تكون منهم رجالا . وعلى هذا صككتنا واقشع اصحابنا .

اما اليوم — وقد جاءتنا هذه المقالة من احد قدماء تلاميذ المدرسة المشهورين النابضين — فاذننا رأينا من الحق نشرها ليقم المسبوق بيلاج الجواب عن اليد المدرسية الشريفة التي اراد ان يضرب بها امتنا العزيزة عليها المعلقة عليها اعظم الامل الطيبة وليهم اذاله هذا الصوت القوي العادي من لسان ابناء الجمعية التي زعم — زعماء لعمريك ليس بزعم — انه يتكلم بلسانها فليسمع بجانبه وليسمع الذين احبوا ان يسمعوا ، وسروا — لو بدوم السرور للمستديم — يوم سمعوه :

خطبت فكنت خطيبا لا خطيبا . اظيف الى مصائبنا الجسام

اتيج لنا منذ ان نرحل الى المغرب الأقصى ان وقفنا غير ما مرة على آثار مواطنينا بهذه الدبار وعلى ما قدموه من خدمات مختلفة الغايات .

وعلى قدر ما كنا نفخر باعمال افراد كرام من ابناء وطننا المحبوب كنا كذلك نخجل ونستاء كلما علمنا من المصادر الرسمية وغير الرسمية ما يناق الاستقامة والنزاهة من الساعي التي قامت بها طائفة من الجزائريين في الالة الغربية .

ومن هذه الطائفة التي نرى بقلنا عن ابن يرحم وصفها رجل لا هو مسلم
فبعدة دينه وإيمانه عن أفعال سوء ولا هو فرنسوي صميم يعمل لمصلحة وطنه
ومبادئه . هذا الرجل المذبذب بين هذا وذاك هو م بيلاج أو ابن الحاج كما نطلق
به العرب .

ترك م بيلاج هذا . في المغرب الأقصى ذكريات هي سوء بعبه أو
السوء دونها وأنت لا تكاد تذكر زعنة الحرفة الذين لم يفيدوا لا الأمة المغربية ولا
الحمية حتى يكون اسم بيلاج في طليعة المقومين .

وكنا نعتقد أن م بيلاج قد نال من أهائه في المغرب الأقصى جزاء المنتظر
عند ما نقلته الحكومة من طنجة إلى وظيفة التدريس أو قل التدريس في عاصمة
الجزائر . وهكذا نعتقد كذلك أن م بيلاج قد أدى عن جهله واكتفى بمنصب
لم يكن من حله في هذه الدار حتى ظهر علينا وعلى الشعب الجزائري بها راعنا وراع
كل من يعرف قدر العلم ويحترم فؤاده

راءنا خطبة ابن الحاج لأنها مست الإسلام كله في قدسيته ومست الشرق
العزيز بما له من مكانة أدبية وتقديس عند كافة الأمم .

لسنا نسوي هنا كيف ضلت جمعية قدماء التلامذة بالجزائر سواء السبيل
فنهبت م بيلاج رئيسا لها مع أن في تلك الديار رجالا كشف الاختيار عن قدرتهم
واخلاصهم وانقطاعهم للعلم الصحيح وخدمة الشعب في نزاهة وكد واجتهاد . ولكن
بيلاج الذي استطاع بمداجاته أن يصل إلى مقام التدريس ليس عسيرا عليه الوصول
إلى رئاسة ليخرج بها عن حقيقتها ويتخذها وسيلة إلى قضاء أغراض دينية وأوطار
هي ومصلحة العوام على طرفي نقيض .

تتسلم جمعية قدماء التلامذة بالجزائر مرة في كل سنة وكلما التأمست قام هذا الرئيس
بخطب فيها وكلما خطب كن (خطبا لا خطيبيا) وما علنا أن كلامه تناول منفعة

التلاميذ أو حام حول اصلاح شؤونهم وترقية نظامهم وتسييرهم في طريق الرقي والتهديب
واذا نحن سمعنا قبل اليوم عن تلك الخطب ونبذناها في سلة الالهال قالنا ذلك
لكون ببلاج لم يكن في نظرنا الا المتعلق الذي لا يعرف للذمة قيمة ولا للعهد
ناموسا ، ولكن خطبته الاخيرة لم تترك في كنانة الصبر منها ولا لنطاق الحلم
اناسا لانها خطبة غيجلنا من مصونها ونجبلنا ان تصدر عن رجل جزائري قد يفتر
الناس في الخارج بالقابله ومنصبه فيجبوا علينا ذيل المعزة ويرموننا جميعا بتقصيته
نحن لا نجعل ان جهة الخطب التي يلقيها ببلاج كانت تقربه الى الدوائر
الرسمية وتظهره عندها بظهور الاستاذ الذي يقبض على ناصية جمعية تضم من بين
اعضاها نخبة من النخبة من الشعب الجزائري ولكنها لا نجعل في الوقت نفسه ان هذه
النخبة التي فاضت الى مقاصد رئيسها قد اخذت في التلاشي واخذت عندها يندثر حتى
اصبحت تعد افرادها على الاصابع وهذا هو السبب في كون ببلاج الذي لم يزل
حرصا على مقامه شرع بغضن فرصة اجتماع جمعية القضاة والوكلاء الشرعيين لاستدعاء
اعضاء جمعياته حتى لا يبين انفضاض التلاميذ من حوله لان غالب القضاة والوكلاء
الجزائريين من قدماء التلاميذ فاذا ما وافق نزلهم الى العاصمة اجتمع زملائهم لم
يروا حرجا في الانضمام اليهم ومشاركتهم في المنفلات والجلسات ،

وقد ادرك رئيس جمعية القضاة الفاضل الاستاذ ابن حيلص وكذلك رئيس
قضاة الوكلاء الشرعيين معكدة م ببلاج وحاولا مرارا ان يتفعلا من صنيعه .
ولكنها ككفا كباة وتعفا ، فهل جعل م ببلاج ذلك ام علمه ونجاهله

خطب م ببلاج ما شاء ان يخطب وكتب ما سولت له طويته ان يكتب
وتعلق ما اراد التعلق ودامت مصائبه سنوات غير قليلة ربما كان له فيها بعض النجاح
اذ كانت الحكومة من جهة مغتررة منخدعة بمغالطاته ، وكان الشعب لا يعبر
لهذه المغالطات التفاته واعتباره ، اما اليوم فقد اصبحت الحالة غير ما كانت عليه بالامس

واصبح اولياء الامر لا يرضون من رؤساء الامة بغير النصيحة الصادقة وتقريب
شقة الخلف بين الحكام والمحكوم . ولكن م بيلاج اذا كان عدل عن اسلوبه
الاول وخطئه السابقة فانه لم يفرح ولم يفرح ولو قيد انملة عن نيائه ومرامه فهو يريد ابدا
ان يضاد ي الماء العسكر وبلقي في قلوب هؤلاء واوثك بذور الشقاء والاحتقاد

نتساءل عن الاسباب التي حملت بيلاج على ان يظهر لنا في مظهر جديد
ويحمل حملته الشقاء على علماء المسلمين وعلى مبادئهم الكريمة فلا نجد سببا غير
مناصرة لحليفه وشريكه في جريسته الذي تقدم لجمعية العلماء المسلمين اى فصلته عنها
لما كلف بيته في وسطها من الدعاية المقزورة والسعابيات السامة بين افرادها التي
لودامها قليلا لا نقت الى الفرفة والشقاق . وهذا الطريد الشرير الذي حمايت
مساعيه خبيثة رددت صداها الصحف الجزائرية الحرة لم يجد من وسيلة لاعادة
الكرة على المشروع العلمي الجليل غير الاستعانة بسبيل بيلاج . فكان بيلاج هذا
هو ناله وظهيرا على العلم والعلماء . وزاد على ذلك فتعامل على التعليم العربي وعدد
على الاضطراب والتشويش ونسي ان الوشائيات والدسائس التي نغقت سوقها
عام ١٩٢٠ ونشأت عنها خلافات بين الشعبين لم تعد مؤثرة مفيدة في ايام التناهي
واقارب ،

ومن ناحية اخرى اراد بيلاج ان يلفت اليه من جديد انظار قدماء التلاميذ
الذين طافوا واعرضوا عنه بنوع من التفرقة والتملق فاراد ان يظهر علماء المسلمين
في مظهر الرجال البارزين الغاضين من شرف قدماء التلاميذ من قضاء ومدرسين
ووكلاء و مترجمين . وجعل المسكين ان الامة الجزائرية جزء لا يتجزأ وان رجالها قد
تنبهوا وتذبوا . وان هذه المغالطات السابقة أصبحت لا تؤثر في عقولهم السليمة
شيئا وكيف تقبل بدسائسك يا بيلاج وكل افرادها فرح جذلان بنهضة العلماء
المباركة مؤيد ومساعد لها . لانه يرى بعين التبع والمقدس لدينه ووطنه ان

التهذيب والثقافة قد فقدت في أبناء وطنهم والواجب يقضي بكل سرعة لاعادتها
حفظا للاخلاق التي لا يحسبكم العيش بين الامم للشقفة مخزعين ومصابي العرض
والحقوق بدونها

ولذلك اجابوك في ذلك الحفل المشؤوم بوجودك بتطلات شمررة واژدراه
لسخافة عقلك وجاهروك بعد ذلك بانهم ناقرون عليك ولو علموا انك اردت اسماعهم
ما استعتم ما كان ليحضر منهم احد لانهم في حق عن بيع ذممهم وقذف العلماء
من اخوانهم وفي سبيل اغراضك الخاصة يستشهد ابناؤهم ووطنهم الاستشهاد الانخير تحت
همساتهم ...

يقول م بيلاج عن العلماء الجزائريين الذين تشفقوا ثقافة شرقية بلونس
ومصر وغيرهما (يوجد بعض الوطنيين سحرورا بالكلمات العتيقة فهاجروا اليها
وتعلموا بها واغترفوا منها تعاليم ومبادئ اخذوها عن اساتذة اعمام التعصب والميزة
القومية) ولو كان م بيلاج يعلم فضل هاته الكلمات وآثارها في ترقية البشرية
ونشر التمدن وتهذيب الاخلاق لاحجم عن القول ولكان في مقدمة المتأخرين
بالشرق مهد العرفان ومطلع النور ومفرس الفضيلة ولكن من اين للسيد بيلاج ان
يقف على هذه الحقائق وقد نشأ وترعرع في بيئة لا تعرف من الشرق الاسما
يقصه عليها المفرضون وارباب الغواية والضلال .

ولو كان م بيلاج ايضا يعرف الشيء القليل عن تاريخ المعاهد الشرقية لما وصم
اساتذتها الكرام بالتعصب بعد ان شهد لها العالم بأسره بالتسامح الوديع ورفع العلم الى
ارقي درجة تليق به . ولكن تعلم م بيلاج وتلبسه بـ (الخذلان) كل ذلك قام
حاجبا بينه وبين نور الحقيقة فحدا يعرف بما لا يعرف ويدلأب بالالفاظ وهذا
هو التعصب حينه عند قوم يظنون .

لم يتردد م بيلاج في التنديد بحلوك العلماء المسلمين الجزائريين والنض من

حرمتهم واحتقار مجيئهم للعظيمة في التدقيق فقال : (قد رجعوا من الشرق
بانتقال جملتهم موحدين مخلصين يبحثون في المجد والصلاة ومطالعة الكتب المقدسة
ولا يلزم من هذا أنهم يستطيعون تدريس الأدب والتوحيد وتفسير القرآن والحديث)
وهذا وحده كاف في الدلالة على جهل م بيلاج بالحركة العلمية في الشرق بانتشارها
وبها توجه المدارس الشرقية من اساتذة ومتفنين واختصاصيين في مختلف العلوم
القديمة منها والحديثة وكيف لمسيو بيلاج ان يعترف بهذه الحقيقة وهو لا
ينظر الى ابعدها من انفه ولا يلقى الا حاصكيا اصواتا اغذت الى مسامعه ولما يزل
سيف بداية العلم .

فان كان غريجو الكليات الشرقية كالزيتونة لا يحسنون درس
العلوم الاسلامية وانها ما الشعب وبشوا بين الطبقات فمن ذا الذي يستطيع ذلك
بمسيو بيلاج ؟

لا نشك انك وحدك قادر على القيام بهذه المهمة لاننا عرفناك قرات كثيرا
عن هذه العلوم في مكتب التصحيح والتحريف ففهمتها هذا الفهم السقيم الذي
حداك الى احتقارها والتبرؤ منها الى درجة العقم والجود ولاننا عرفناك نعمل
منصة التدريس فحاولنا النطق باللسان العربي فاذا هذا اللسان يابى عليك النطق
فتعذر عنه الى سواء وهكذا انحصت بتدريس العلوم الاسلامية والخطابة في
المجالس العربية باللسان الفرنسي الذي كنا نشكر لك اتقانه لو اهتمت الى
استخدامه في فرض نبيل ولكنك جعلت العربية فاحتقرتها وعلت الفرنسية فاتخذتها
اجولة لتقاصدك التميمة .

بعب م بيلاج للغة العلمية بالجزائر ويري العجب من هذا انها ناخرت
الى حد اليوم ثم يريد ان يقيم من تعجبه القريب دليلا على عدم صلاحية هذه النهضة
التي لم يسكن للجبل السابق فيها يدعون نقول للمسيو بيلاج ان حركتنا العلمية

كانت وما برحت مطمح الشعب الجزائري المسلم ، ولئن تأخرت عن ساحتها فما ذلك الا ان بلادنا كانت مفتقرة الى هؤلاء الاساتذة الشرقيين الذين يعرفون واجبههم نحو اخوانهم وانشاء ملتهم وقد مضت علينا اعوام تظلمها اعوام متبينا فيها بامثال م بيلاج الذين تضرعوا على التبوغ في مهدة وحالوا بين الامة وبين التعليم العالي .

فلان امثال م بيلاج هم الذين حصروا العلم في دائرة محدودة من حلول الفرد ان يخرج عنها رمي بالتشويش والتعصب القومي ، وان اضراب م بيلاج هم الذين ضاعفوا المساعي تلو المساعي لابقاء قومهم جملاء سذجاء يسخرونهم لكسب السعة الزئفة فليس اذا من مصلحة م بيلاج فشيء ان يقوم علماء الاسلام بالتشغل الشعب من مخالب المشعوذين والمدجلين .

الفرق بينك يا مسيو بيلاج وبين ابناء الكليات الشرقية انك تفعل اذائك الشخصية وهم يعملون للمبدأ العالي ، وانك تريد بالامة شرا وهم يريدون بها خيرا وانك تضحي بسعادتها لمنفعتك وهم يخشون انفسهم لسعادتها ، وفوق ذلك فالفرق بينك وبينهم انك تربيت باهلا ذليلا وتربوا مهذبين احرارا ، فاذا عملت فانها تعمل من غيابة وهم يعملون من دراية وفعل .

نعتقد يا مسيو بيلاج انك لا تجبني من خطابك المقوت غير منقط الذهب باخرة ونضبه ، لان هذا الشعب يعتبر حملتك على علمائه العاملين ورؤسائه المصلحين حملة على الدين نفسه وانت عارف مقدار تدين الجزائر وتشبها واعمة ااداتها الطاهرة ولئن رأيت من قدامك اغضاء فيما مضى فلن ترى منهم في المستقبل الانقراض واحتقارا وكفناك ذلك خيرا وعارا ، وكفى بك درسا واعتبارا .

الفرقاني

احد قدماء التلاميذ

بالمدرسة الجزائرية

مقتنيات من الصحف والكُتبالجاسوسية والسياسة

فكرنا - والشيء بالشيء يذكر - مقالة نفيسة نشرتها مجلة المغرب الراقية تحت العنوان اعلاه ولما كاتب ما شكنا منه كاتب المقال من داء المنطويين بالجوسية عن غير اخلاص ولا خبرة البائين في سبيل مصلحتهم اسباب الوحشة بين الحكومة والامة - هو ما تشكومتة ويشتكى منه في اوطان عديدة - اردنا نشرها في الشباب ليطلع عليها القراء وتخف عنهم المصيبة بعوم هذه الهنة . واننا - مع هذا - نعرف الحاجة الداعية الى الجوسية الرسمية ونعرف فائدتها ونذكر بالجمل كثيرا من عرفنا من رجالها الذين كانوا في موطن كثيرة بخبرتهم وامانتهم سببا في ظهور الحقائق وابطال ما يلفقه اولئك الدسائس المدسوسون من بعض من يحمل طربوشا يحسب انه قد وضعه على رأس قد احاط بجميع علوم الدنيا او يحمل عمامة بيضاء يحسب انه قد وضعها على رأس قد احاط بجميع علوم الدين . دعك ممن هم دون هؤلاء من دركات المضوضلين . ثم ان مالنا من الثقة بخبرة وامانة الجوسية الرسمية ودراية وحنكة رجال الادارات الحكومية يجعلنا نطمئن على الحققة وجريان الامور على مستنها المستقيم وهذا نص المقال :

خلقت الجاسوسية مع الانسان وجاءت للوجود مع السياسة ، ولا زالت الى الان تزككز عليها الحكومات في تسيير امورها وتديبر شؤونها والمحافظة على كيانها من الابدعي العادية وانغراض المفرضين .

ومع هذا اعكزة الجاسوسية رفها عن تاصلها في الحياة وعراقتها في التاريخ وبقائها الى اليوم عالية الرأس قاهرة ، سيطرة جبارة ، وهل تتلاشي المقاصد او يشيخ السطان ؟

نعم اكروه الجاسوسية واكروه الجوليس ، الا اني اذا اعطقت على جوائح

الاسرار مني اولويت الى جوانب هواي وارادتي اتعب عن منشأ هذا الشعور لاجل
باعثا عليه غير فعل الذوق وعمل الحواس .

ان الالفاظ كثيرا ما يكون لها خفيف جعل ماثرة في التحسين واعطاء المقبولة
او في العشوية واعطاء النفرة والكزازة ، قطعتي لوتيت من خصوص هاته الجهة واعطي
اسكر : الجانوسية لاجب سوي ان اسمها الذي نسمت به من الالفاظ التي تصور
ملا يروق .

كلما اقرأ من الكتاب المحكم : اعوذ برب الناس ، ملك الناس الاله الناس من
شر الوسواس الخناس ، الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس . اني
في خفي هاته الايات المعجزات ونوالي حرف السين فيها شبح المستعاذ به
بهمس في الاذنان .

ليس وردد هذا الحرف نفسه مرة واحدة في الجانوسية هو مذهب الشعور
الذي اليه اشرت ؟

هذا السين متواليات في السياسة ونفاقه في النسيبة والوسوسة
والمنفعة والخصاسة والفساد وامثالها من الالفاظ التي تصور بها الجانوس مداسي
الوجه مسدده بسبب السببه مثل ورق السبان محبات كالسم ومفسير
مردود في استبعاد الاعراض واستنباط النافع بحسن المصالح فليس مدروس التكرار
ويتسلسل الى مخرج التماسي ويتجهض الى سارب النسيبة ويتجهض في السفاف
ويصعككك على صحيح الماكن فيفسف اداس ممرته في اخماسها ثم بعد
يترسل الى صلاب من الناس فيصحيح عليهم جديما من الدعائس وما هي الا
عشبة لوخطها اذ تنصف منا من السياسة بسبب اللامعة وسلاسل الاستسلام واذ
الامة في حرب بروس تلعب بالذم والنفوس ويتعاضد في ناساتها الرئيس والمدرس
الى ان تثل الحقيقة فيها يوما فتأسي الوسوسة وتقصع الجانوسية قطع الله

تصانيفها |

حرف السين هو رأس البلية وكافي بوضعه متركبا من جذور قائمة عن سطح
السطر قد قصد به التدليل على نثر أفراد الجناسوسية وروزها عن بسيط المساهبة
العتادة واتى بعدها فردا بثلاثة او ثاد رمزا الى خطتها التي تعدل الى تفريق الأزواج
واحالة المجموع الى اتحاد متشاكسين مختلفي الترات والمشارب .

ذلك الشعور ، شعوري الذي حاولت الاعراب عليه بجمل انمض من اعمال
الجناسوسية وانظم من تراجم ابائهم ، قد يكون صادرا عن عاطفة كاتب بغير بالاقاظ
وبيني عليها اشكالا من الصور ليس لها في الوجود حقيقة ولا اثر حالة ان القراء
عهدوا في الاحتراز جهد المتطاع من تنوعات الاسن والفتن في صبح القول ، وقد
يكون غير ذلك

فان الجناسوسية من ضروريات السياسة في دفاع الامم بعضها لبعض وبالاخص
في ايام الحروب والملاحم ، وهناك جناسوسية اخرى وهي الجناسوسية الداخلية العامة
يلتزم الامم الواحدة بينها وبين رؤسائها ، وقد اشتهر باستخدامها من بين دول
الاسلام في العباس حتى انهم كانوا يفرضونها على مواليهم ورجال بطانتهم بل كان
البعض يلجس منهم على البعض فيبيت الخلية العيون على قواده ووزرائه وفراده
ووزرائه بغير ان الارصاد عليه وربما كان خادم الرجل او جاريته جنبا عليه
واشتهر ان الطبيب جبرائيل ابن غنبرشوع كان رفيقا للامين على والده هرون
كما كان مسرورا لعمامون عليه ايضا وكان الرشيد اهدي خادمين الى جعفر
البرمكي ليحسبا له انفاسه ولما تولى المأمون الخلافة واتى بغداد التزم ابراهيم بن
المهدي رجلا كان ينقل اليه اخباره ويحمل اليه اسراره .

هاته الجناسوسية الداخلية او العباسية مثل الجناسوسية الخارجية لا تخلو من

فائدة كلما اخلاص اهليا في العمل وطرحوا المطامع والحزازات وهكذا اخبروا بالواقع
وتحروا الدمة والامانة واتوا كثيرا ما يخلطون النث بانصمين والشك باليقين والاغراض
بالاعراض وكثيرا ما ترجع مهنهم المهيئة على المجتمع الذي فيه يعملون بالترفة بين
الناس والتنافر بين الامة وولاتها ولا تهاج بين رعية ورعاة تفصلها الجناسوسية
المفرضة ،

اكتبك وبين بني مقالة من رجل يحبك صادق دار بها وطاف على سائر
جيات اقلق الذي نشاهد في بعض الاوساط بهذه البلاد ولم يجد من سبب لهذا
القلق الا اعمال ثمة من الجواسيس بسيمهم وعبارته اتسب بوسطاء السوء .
انصح لي انك انت اتسب ما قلته في هذا الرقط من الناس لا لجرد عاطفة
كاتب بل لحقيقة الواقع ايضا وماهية الاحوال ؟
وان عمت فلم اتصد بالتعميم الا التخصيص وغما عن الثغورين والحوارين
والاصوليين وسائر القواعديين .

• • •

يقول صاحب المقالة تحت عنوان (ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار)
من جملة ما يقول :

للغرب مرءة وضبعة هي فاس العاصمة العلية فيه ، والناظر من هذه المرءة
الواصفة لا يني ان يبصر فيها شيئا حالكا وهو شبح ضعف الثقة بين اولياء الامر
ومحبيهم فاذا ما اختلبت بواحد من حكامنا شكالك سيرة خبايا ورمائم بالطيش
وانهم ببغض فرنسا حليفة الاسلام والسلمين منذ عهد بعيد ، واعتبرهم متسلحين
منظرين اول فرصة سانحة لانتهاز القيام في وجهها قومة الرجل الواحد وحشرم
في زمرة الاعداء الذين لا يطمع منهم في صداقة ولو اخلق عليهم وابل النعمة اغداقا ،
وباليت هؤلاء السادة الثبرمين وفقوا عدد هذا الحد وما تعدوه او خصوه وما

اطلقوا ، ولكنهم بالأسف ادرجوا جميع طبقات الامة الفاسية في الميذات وحسبوا ان الجميع معهم فيه بحرضهم على التمادي في العصيان ولو بسكوت الاغواء او اشارة الاسامحان . واذا ما تحدث اليك ابناء اليوم ورجال القذ حدثوك متضجرين متأسفين على الحالة السيئة التي وصلوا اليها من معاملة بعض الولايات لهم باقامة المرافسة الدنيقة عليهم في حركاتهم وسكناتهم كاصحاب الجرائم المقنونة التي هم براء من تسعة اعشارها ، ثم تنبوا تطبيق ما سمعوه من مشايخهم الكرام في مقاعد السدروس نحو تلك الخصال الفرنسية الشريفة التي مودت انقلاب سنة ١٧٨٩ واصنق العالم برهته من مصادرهما على احوالهم الحاضرة ليحسبوا ان تاريخ فائدة الاقتداء والمبادئ ليلا يقف وارثوا اولئك الفحول محاربين للفتنة كانهم يودون بقاء هذه الامة الوديمة المسالمة تحت نير العبودية التي كادت ان تفسحل من العالم كله .

والمنصف الحالي من الاغراض والمقصد لكل قديره والعارف بتربية حكمانا المرصصة على اساس تلك التربية التي تفرس بذور الجسد والامانة والاخلاص ، لابد من ان يقف حائرا امام هذا المنظر المزعج والحالة المرثي لها ، كيف لا وان كل الفريقين متوقف على الاخر ، فالوطني لا يجهل احط الحالات الاجتماعية التي كانت استقرت عليها الالباب قبل الحماية الفرنسية ولا توقنها على من يسمد لها بد المساعدة وقاية لها من الاضمحلال الكلي واعانة على ولوجها اطوار الحياة العصرية التي لا تكون بدون امن على الاموال والارواح مع ان القرضى كانت ضاربة الطائفي في جميع انحاءها وفي ادواب العاصمة الادريسية نفسها كما انه لا يجهل ان اقرب الحلفاء الى المسلمين هم الفرنسيون ، والسادة الحكام ايضا هم غير جاهلين ان النباح الحقيقي في مثل هذه الميقات انها هي في المعاضدة الصادقة والمبينة على اساس اسلم النيات وفي المشاركة في الاعمال مع الوطنيين المشاركة الفعالة المغتمة مع الارفاق التي لا زالت حديثة عهد وهي نصب عين الجميع ولا سيما ان جميع من هاته اذ بتلها

تنتلك القلوب ويفرس قبا حب التضامن والاعتراف بالجميل اما امتلاك الذوات
بالارهاب فهو كسحابة صيف او ككرباب بقعة خضراء في زماننا هذا الذي
وقع فيه المعارف والتقارب بين مفارق الارض ومفاربها .

اذا كان كل الفريقين جد عالم بهذه الحقيقة الناصعة ويتأكد بصحتها
فلماذا هذا التعاقب النعول لا يبرره ولماذا لم تمر المصالح في بعض الاحيان
بميرها الناجح ؟

هنا يجب علينا الانصاح بالحقيقة ولو اغضبت من اغضبك من لان
مصالح الامم المتضيقين توجب علينا ان نصعد ما يارببه الضيق ونعرض عن الجاهلين
والله يكفينا شرهم واستغفرهم .

فلا الثبات مجرمين ولا هم طائشين ، ولا الامة خائنة ولا هي ناصكة
للجميل ، ولا حكما بناكفي العود ، ولا بناسين تاريخ اجدادهم العظام الذين
مدلوا العالم برمتة ورفعوا منه نير العبودية وما نلت فط قلوبهم من الرحمة والشفقة
والاحسان وامداد المعروف للعاجزين في جهات القارة الكورية ، ولكن الافاكين
الاثنين من وسائل السوء هم الذين جعلوا بين الفريقين سدا منيعا وطريقا لخدمة
مصالحهم الشخصية وهم الذين ياتون حكاما بوجه ظاهر في الرحمة وباطنه من
قبله العذاب ثم يرجعون الى الوطنيين شيانا وشيوخا وكهولا بوجوه عليها غبرة
ترهقها فترة متضجرين مما احدثوا من الولايات بسبب شيطنتهم ابعادا للثمة عنهم
ظنا منهم انهم يعيشون بذلك عيشة راضية وما جنوا منه الا احداثهم سياسة التذبذب
والعجس حتى كادوا ان يزيلوا من بعض ولاة الامور بحانة الرحمة ومن اقشدة
الوطنيين تلك الحملة الجبسة الا وهي الاعتراف بالجميل ، ولو علم هؤلاء الاتذال
ماهية مكانتهم الحقيقية حتى عند الحكام انفسهم لانتبهوا عن ضلالهم المبين . ولكنهم
عما به يشتغلون حبا في شهرة مزعومة لو طلبوا لشرف موهوم وقد تعالت العناتين

الشرقية ان تمنح زينة للخائفين الذين يعملون لضرور انهم وخدايع المعين عليهم
بالمظاهر الزائفة والظواهر الكاذبة ولا شك في قرب ابتلاج شمس ذلك اليوم الذي
يشتقي فيه الجمعان اغني المصلحين من الامتين ويتصالحان ويتوادان ويتفانان على
المصالح الحققة وتدور دائرة السوء على الحرمين فيعلمون اي منقلب يتقلبون ويودرون
الكرة ليعملوا صالحا ، فيجربون الان وقد عصيتهم قبل وحسبكم من المقصدين .
هذا واشهد الله الذي لا تخفاه خافية على اني لا اتصد فردا لغرض نفسي او
ارد منع المصلحين من اصحاب .

• • •

لم يقل الرجل الا ما قلت وان جميع بي القلم احبانا في هذا الموضوع على
خلاف ما يعهد القراء من قاصر اطلب منه حتى من المنعذ عنهم الغفران ، وما
حسنت هذه المقالة بل هذا المقال جاني العبارة مقطع الاشلاء الا بقصد المحكم
بيننا والفعال .

٠٢

من باب رسائل ومقالات

الزوايا بالزواوة

تمة محاضرة العالم الزواوي الشيخ باقر بن محمد
تابع لما في جزء شوال

فلنكن كثيري المسبات كما كنا كثيري الاسماء فان ابستم الا بقاء هذا
الاسم في الوجود — ولا انتم كذلك — فاطلقوا على غير دور العلم ومحاله ا
ذكرنا من دور الدخوف والبنادير والمزامير حتى يتبين الرشد من الغي والنجس من
السطب .

هذه هي اساليب التعليم بالزواوة وتلك هي مدارسنا ومجاهدنا هناك قد وصفنا

لكم — ايها السادة — باخترار وجيل من كثير راجيا ان نتحسن حالة التعليم فيها بتحسن التعليم الاسلامي عموما فتح الله علينا واخذ بايدينا الي ما فيه سعادتنا انه خير الفائحين

جنزير بن عمر الترواي

وانه هذه المحاضرة قام الاستاذ الشيخ الطيب العقبي فالتى كلمات استحسن لها وبين ما لزوايا الزواوة من الفضل في بث الثقافة الاعلامية بتلك النواحي وخرج على هذا بانها يجب ان تعان وتؤيد . فليسمع هذا لولئك الذين يبلغهم من اصحاب هذه الزوايا بواسطة بعض الناس ان الشيخ العقبي يسعى في القضاء على زواياكم بصرف الناس عن مد يد المساعدة لها رغم انها مدارس قرآنية ومعاهد علمية فليحبه الزوايون لكل ما يقال من هذا القبيل



حكم فرنسية

صديق جميع الناس ليس بصديق لاحد • سوء المضم عند القوي يستقيم بالروح
الفقير • الرجل المهوم يفسد نفسه كالاه الراكد • الكبرياء فخر النفوس الصغيرة •
الحساب الدقيق يكون الصديق • النقد سهل اما الفن الصعب • الطيبة معدن
النفوس السامة • الاحسن عنو الحسن • اللسان شاهد القلب الكاذب • من يرغب
السعادة عليه اسعاد الآخرين • الحقيقة تخفى عند ظهور الذهب • الحاجة لا تعرف
القانون • كلما كثرت الرؤوس زادت الآراء • السعادة المشي في العظمة •
الامانة بلا خيال وحش

مجلة الاخاء

تحية الشبيبة

أقامت مدرسة الشبيبة الإسلامية بالعاصمة حفلاتها السنوية التي اقامتها
ليلة السابع والعشرين من رمضان والقيمت فيها الخطب والقصائد والتي هذه القصيدة
المعصاة شاعر الشباب الأستاذ محمد العيد المدرس بها

حي هذا كزخرف الروض غني بهيايا ككالارض المرجع
وتنزل عليه يا شعر روحا مطمئنا في روعه المطمئن
اقتبل اوجها الوجهة ايضا مشرقيات السنا طوالع يمن
وقلوب الولا مشرقات طاهرات من كل ختل وضن
واكف السخاء لم تستعقب باذنا ولم تكدر بمن
ومزايا علوية من دمام في سلام وعزلة في تأني
لريت في ترى النفوس كنوزا وجلتها السنوات من بعد دفن
بودكت في رياضكم من فروع دانيات القطوف نضراء لدن
مرحبا بالنفوس نشوى بغمر بنت انس لا بنت كأس ودن
مرحبا بالقلوب صفت كروما والتقت في النمو غصنا بفصن
الف الله شملها بعد عمت وتلافي غاراتها بعد شن



ايها المحتفون بالضاد هذا حرم الضاد في سمو وامن
اشرفت منه نعوكم شرفات قائمات علي قواعد رزق

من كهول به دهات هدات وشباب به اعارب لسن
يتناجوت حول بر وتقوى بين بصل من الخطاب ولحن
ويهبون بالنفوس الى ما يهب الجد من تباة شات
سائم ات شعبهم مستكين لغتور في جسمه مستكن
مقنص كالحزار جاد لحونا ليس يدرى انائح ام مقنى
او غلت فيه والادلة عتلى راداة قلبته ظهرا ابطن
فاعاضت ثرالا جدبا بغصب وجزته على النوال بطن
والوادي تهد بعد الوادي منه هد النفوس من كل مبني



يا حات البلاد يافتيه الضار د ترى هل لكم من الراي مقنى
سار اجواركم مع المعسر شوطا ووقفتم ما بين وهم ووهن
تعت شتى القوى تقاسون منها ما تقاسوت من اذى وتجنى
اين منكم مهابة وانتصاف ام مكنتم الى احتقار وغبن
لا تقولوا هات الجدود فهنا ساء نشء له بهم سوء ظن
في تلبسات في بجاية في تيه هرت في القلعة ازدهى كل فن
يوم كانت مهاجر الشرق والفر ب مثابا كعمهد ولحصن
وعليها من الملوك ذوى العزة والباس كل مهران فطن
دمهوا البر دمهوا البحر بالاء لام من منشآت مدت وسفن
ومشوا في مناكب الارض صيدا لين جرادة ملائك جن
يزهون الشعوب وأيا ورعا ويسوسونها بحكم واذن

ثم نيطوا من الظروب بمقتر واحيطوا من الصروب بمقني
وطوتهم يد الزمان حكما تطوي يد الكاتب الكتاب وتثني
فاذا العيش حالك مثل ليل واذا الريع موحش مثل سجن
واذا الارض قفرة واذا الجو سمى تظله سحب حزيت
وتقضى ملك الجدود فلم يبق بايدي البنين غير التمني
يا لمجد مضيم غير مجد عض كف عليا او طرق من



قف عني بالجزائر اليوم واسبر غور احوالها بين واذن
تجد الطفل في الازقة يلهو والفتي يشرب الخمر ويزني
تجد الطلة البتية تفتي تحت خدر تنوء لو تحت حدن
او لدى البيض نصرها وقالوا اكرمتها يد المسيح بعضن
وار انت الرجال منا رجال ما عداها تزوج وتبني
ما على خرد الجزائر غيرا ن ولا بالحدود والآي معنى
والنيابات اسبرت عن طام بل مواس تعدها كالمسن
كاذبات البريق من كل خب يعد الناس باطلا ويمنى
والمشاريع والشرائع والآداب والكتب والنهي في تني
ومن اللسن في الجامع والالة لام في الصحف شر طعم وطعن
ونشا الدجل فالولاية دعوى كل ذي سبعة تطول وذقن
وغلا القوم في الولي فظنوا انه كالاله يقني ويقني
وابوا كوكب الامام عطاها طمعا في ورود علم لدني

ضاق موسى بظلم صاحب موسى بله بله بلوا بافك واقن
وتنادوا فبدعوا مصالحهم وتنى كان مصالح غير سني



ايها المسلمون طال بنا الكسر ب فهل لانفراجها من تسنى
حاش لله انت يفر بشعب مستجير بلطفه مستجن
ارقبوا الله فيه واهدوا حيارى منه ضلوا سبيل جنة عدن
واعزموا عقدة العقيدة في الد ين تقوها من كل فتق وفتن



نعم اجر الجهاد بالنفس والمال **وقل** للهني اياك اعني
انا راحة الجزائر في راحة حريدي العطاء ويسني



وذروا الحيف في التشكي من الحيف ف بمهدي به اتقضى او كاني
وابتغوا حاكم من العيش عدلا لا تملوا لقسوة او لجبن
ارفعوا صوتكم به واستميتوا فيه لا تياسوا ولو الف قرن
صرخة الحق في المسامع تنه عن كسهم ملء الفضاء مرث



فسلام الى سلام على الحق ولا ذلك من منار ورحمن
وسلام على السلام على الصنف و على البشر والرضى والتدنى
وسلام عليكم وعلى الحف ل وما ضم من جلال وحسن

محمد المبد

المباعدة والتأخرة

كراء الاسواق



تكلما على هذه المسألة في جزء رمضان سنة ١٣٤٨ ثم في جزء ذي الحجة من السنة نفسها وكنا نعلم ان المسئلة نظرية تحتاج الى اخذ ورد بين اهل العلم وكنا ننشر ما ياتينا منهم لو انما منهم شيء كما هي عادتنا . واليوم بعد مضي ثلاث سنوات نشر الشيخ الحافظي مقالا في المسئلة ونحن نرحب بكل بحث علمي يخلص ترويه غير اننا نقول لحضرة الشيخ ما اخرك عن ابداء رأيك في المسئلة الى اليوم والشهاب من اقرب الصحف اليك وقد نشر لك في هذه السنوات الثلاث عدة مقالات . وقد استشرت هذا السؤال الذي يجادر من نفسه الى ذهن كل احد فقلت في مقالتي هكذا : قد كان لزاما ان يرد عليها في الحال لو ان هذا العدد من المجلة موجود تحت يدي والان حيث عثرت عليه بادرت الى ابطال هذا القول . سبحان الله ما هذا الجواب يا حضرة الاستاذ . ان الشهاب من يوم تأسيسه ما والى يرسل هدية اليكم الى يومنا هذا فاصحيف بنيب عنكم الى اليوم . دعنا من هذا فاننا في قول تعرف بها وتبين .

ولما كانت كلامنا في المسئلة قد نشر منذ مدة طويلة فانا نعيد نشره لتعلم وجهة نظرنا وليبظر اهل العلم في المسئلة واقوال الطرفين فيها ويكتبوا ما يظهر لهم ونحن ننتهك كل بشره

واليك نص السؤال وجوابه من جزء رمضان سنة ١٣٤٨

١- س : هل يجوز كراء الاسواق العامة ، واخذ ثمن الدخول على ارباب

المواشي والسمك .

ج - المعروف ان هذه الاسواق هي ملك للبلدية واذا قلنا هي ملك للبلدية فهي ملك للعامة التي تنوب عنها البلدية فالبلدية ان تباع مفعنتها بضمن معلوم الى اجل معلوم فيجوز اكرؤها منها كذلك ويجوز للمكثري ان يكرى الانتفاع بها كذلك فيجوز له ان ياخذ على شكل داخل لماشيتة او سلعة اجرا في مقابلة انتفاع ذلك الداخل بالكاتب الذي يحل فيه والذي هو مملوك الخدمة لصاحب السوق ونظيرة من اكثري اصطبلات ثم ياخذ على ارباب المواشي اجرة بقاء مواشيتهم في اصطبله مدة محدودة

وهذا ما في جزئية في المحجة ١٣٤٨ في باب الباحة والمناظرة

كراء الاسواق

من الاجارة لا من المكس

المكس في اللغة هو النفس و يطلق على ما يؤخذ من بائع السلعة ظاهرا والمكس هو الاخذ لذلك وبعده في شأنه من الوعيد حديث ولا يدخل الجنة صاحب مكس و رواه ابو داود وغيره وقد كانت الاسواق ملكا مشاعا بين الناس يقفون فيها بسلعهم فكان اخذ فرد المكس منهم ظاهرا لهم هذه هي حالة الاسواق في العهد القديم اما اليوم فان اوضاع الاسواق صارت على شكل آخر وذلك ان العامة الذين هم ملاك الاسواق وغيرها من الاماكن العامة يحتاجون في القيام بمصالحهم المدنية من تنظيف اقية واتارة شوارع وتعبيد طرقات ونظام امن وغير ذلك من المرافق التي تتولاها المجالس البلدية فكانت البلدية تصرف في الاسواق التي هي ملك للعامة في مصلحة العامة وكانت العامة المالكة لذلك الاسواق قد نوبت منها نوابا فوضت لهم ان ينصرفوا في ممتلكاتها لاجل مصلحتها فالولئك النواب الذين هم وكلاء العامة هم اعضاء البلدية يعرض السوق للكراء بالازاد فيكثر به زيد او هو فهذا المكثري

قد اكترى شيئاً معيناً ضمن معين من نواب مالكه وهم العادة فقد وجدت اركان عقد الاجارة كلها فكانت هذا العقد لذلك صحيحاً جائزاً .

ثم ان هذا المكثري يقف عند باب سوقه في ايام السوق فكل من يريد الدخول لمحلّه — وهو السوق الذي يملكه متفقته بالعقد السابق — يدفع اجرة الانتفاع بالبقعة التي يقف فيها بسلعته مدة بقاء السوق في ذلك اليوم سواء اباع تلك السلعة ام لم يبعها فهذا ايضا عقد على الانتفاع بالبقعة مدة معلومة بثمن معلوم فهو صحيح جائز لا يقال ان المكثري لا يلاحظ منفعة البقعة وانها يلاحظ ما ياخذه عن ثمن المبيعات لاننا نرى ان البقعة هي المقصودة لثمن المبيعات بدليل انه ياخذ اجرة البقعة سواء اباع ام لم يبع وسواء اباع القليل ام بالكثير . ولا يقال ان المكثري للسوق ياخذ عن كل ما ياتي للبلد ولو كان بعيداً عن السوق لان كلامنا فيمن ياخذ عن الموضع الذي اكثره بحدوده واما الاخذ في غير المكان المكثري بحدوده فهو غير داخل في كلامنا . وليس الفتوى فيه ، ولا يقال ان العقد الاول فيه غرر لان مكثري السوق قد تساعد الاحوال فيرجح وقد تعاضد فيفسر لاننا نقول هذا الشأن في التجارة بيعاً واكتراء ولا يضر هذا اذا كان ثمن البيع والكراء معلوماً كما هو في موضوعنا ومثل هذا من اكثري فتدقاً فانه قد يربح وقد يخسر ولا يقال انه فرق بين كراء بقعة لتقف فيه الدابة حتى يات بها صاحبها ويكون صاحب البقعة حارساً لها وبين كراء البقعة لتقف فيها الدابة لتباع وصاحبها هو حارسها لاننا نقول المقصود هو الانتفاع بالبقعة بمنفعة صحيحة سواء اكانت وضع سلع او قروب دابة لاي غرض كان اذ الجميع انتفاع بالبقعة ودعوى الفرق بين ثمرات الانتفاع لا وجه لها . من هذا البيان يعلم اننا لا نريد تحليل المكس (عياداً بالله) وانما نريد انه غير منطبق على كراء الاسواق واكتراء الانتفاع بالوقوف فيها يوم السوق ، وان العقد الاول ما بين صاحب السوق ونواب العامة والثاني بين صاحب السوق ومريد الوقوف فيه بسلعته — من عقود الاجارة الصحيحة الجائزة

الشهر السياسي

في عالمي الشرق والغرب

الحالة في مصر — المعاهدة السورية — ثورة عسيرة وموقف الامام يحيى — فوز هتلر — وزارة دالادي — الازمة المالية — منشوريا ايضا — اتحاد ثلاثي جديد؟

لقد اصبحت نهاية صدقي باشا دكتاتور مصر قريبة ، وتلك حقيقة لا ريب فيها ، فان الايام قد اظهرت فساد التجربة التي قام بها هذا الرجل بايحاء من الملك فؤاد . فلا لازمة سياسية داخلية حريت ، ولا كارثة اقتصادية خفت ولا المفاوضات مع الانكليز على تسوية القضية المصرية حققت .

فما اكسبت مصر من هذه التجربة العديدة الغير الصادقة الا ان هناك حرمان الحريية الشخصية ، وتخطيم التضامن الوطني ، واستئثار حريية الصحف والاجتماع والمؤسسات ، وطفان احوال الادارة الفاشية وارهاقهم للشعب وارجاعهم بهذا الكرياح الذي مضى غير مأسوف عليه . ولقد كانت حادثة البداري التي بسطنا القول فيها عدا اثناء خلاصتنا الثورية الساقطة ، انذارا رهيبا لهذه السلطة الفاشية واعلانا لها باقتراب النهاية . الا ان اصحاب السلطة الحقيقية في مصر الذين يصلون تحت ستار الجهاد التلم ، لم يرق لهم ان يتخلص مصر من صدقي وبرلمانه الصوري وجماعته المزيفة ، ما دام للانكليز ما يرب يريدون تضامها وغاياتها يرغبون في الاحراز عليها قبل قوات الوقت .

فبعد ما صادقت وزارة صدقي وبرلمانه على مشروع بناء خزان جبل الارباء باموال مصرية لفائدة غراسة القطن الانكليزي بالسودان رغم قيام الامة المصرية بواجب الاحتجاج ، ورغم ان صدقي باشا نفسه كان قبل انقلابه ، حرر تقريراً غريباً ضد هذا المشروع وبين ما يتبعه من الاثام والمصائب لمصر ،

بعد ذلك جاء دور خزان بحيرة تسانا ، وليس هذا الخزان في السودان هذه المرة ، بل في الحبشة

فأنت جلالة الامبراطور الحبشي هبلا سلاحي (الرأس طفري سابقا) رأى وجوب مد طريق معبد يشق بلاده من اعلاها الى ادناها ، ورأى ان الحالة المالية الحبشية لا تسمح بالقيام بهذا العمل ففكر - والفكرة الحبشية تستطيع الاختراع أحيانا -- ففكر في بناء هذا وخزان على بحيرة تسانا التي يبيع منها اقم التبل . والسودان الانكليزي فعلا المصري اسما يستفيد فائدة كبرى من هذا الخزان ، فالامبراطور الحبشي والانكليز يرون ان مصر هي التي يجب ان تبني باموالها هذا الخزان الذي يمنع عنها ماء التبل ، وان تعبد للحبشة طريقا في ارضها من اقصى الشمال الى اقصى الجنوب ، وان تدفع الحكومة الحبشة مقدارا سنويا من المال لحفظ الطريق وترميمه .

وفي مقابل هذه التكاليف الثقيلة التي يتحمل اليك انها من شروط معاهدة فرساي ، يهدد السودان ان يدفع لمصر ثمن الماء الذي يناله من سد تسانا هذا ما يريد الاستعمار الانكليزي من صدقي باشا ثمن نصره وابقائه في الحكم رغم انتف الامة .

فأنت متى تتحمل امة مصر مثل هذا الضيم ومثل هذا الطغيان ؟ تروج اليوم اشاعات قوية في مصر ، بان وزارة صدقي باشا قد اصبحت اليوم في حكم العدم سواء نصرها الانكليز ام خذلوها ، وان وزارة قومية ستحل محلها وربما كانت تحت رئاسة علي باشا ، ويدخلها جماعة من الاحرار الدستوريين وجماعة من الوفديين المنشقين اصحاب حمد الباسل الباشا اما حزب الوفد فانه لن يقبل دخول هذه الوزارة رغم انها ستعرض عليه كرسي فيها ، لانه لا يقبل حكما الا اذا رجع دستور عام ١٩٢٣ ، بينما الوزارة القديمة انت تمت منعه كل على اساس الدستور

الحاضر المشور وقانون الانتخاب الحالي ، على ان يكون المجلس الجديد حق
تنقيح الدستور وقانون الانتخاب كما يريد .

ولربما لن ينتهي هذا الشر حتى تتسكن الازمة المصرية قد اسفرت عن
حل يربل عن الامة ككرجها . حتى الله الامل .

•••

ومكذلك الازمة السورية لا تزداد الا تعقدا وارثا حكا ، ولقد اظهرت
السياسة الفرنسية عمرا وانحيا في معالجة القضية السورية ، فالام والامابيع والشهور تمضي
وتتتابع والقضية السورية على حالها لا تتقدم في طريق الحل خطوة واحدة .
فلا الوطنيين السوريين ولا انصار الوطنيين يرضون ان يقبلوا استقلالا
مشوها على قاعدة تجزئة البلاد السورية وقسمها الى اربع دويلات كثرثة الشطرنج
ولا رجال فرنسا ارتضوا ان يبدلوا عن هذه السياسة القريبة فيعترفوا بالوحدة
السورية مع ابقاء استقلال لبنان عن سوريا .

فالازمة السورية لا تزال مفتوحة على مصراعها ، ونحن نعتقد ان خطتها سيشتد
ان لم تداركها السياسة الفرنسية بحل سريع يرضى الامة ويرضى الحق .

•••

كان الذين اوقدوا نيران الفتنة ضد الدولة العربية السعودية في عسير ،
يعتقدون انهم يستثيرون بهذه الحركة ما كن من مطامع الامام يحيى ويثيرون
حقائظه ضد ابن السعود ، لان الامام يحيى كان لا يمتحن استيلاء عند ما اعلن الملك
السعودي حمايته او حمايته على مقاطعة عسير .

لكن الامام يحيى كان اعقل وامر من ان يقع في مثل هذا الشرك المفضوح
فلم يكسب ايده الله بلزوم جانب الحياض تجاه هذه الثورة الاندلسية فحسب . بل
اعلن انه سانهط على هذه الثورة وعلى من اوقدوا نارها ، وانه مستعد لامداد جلاله

ابن السعود بالرجال لا خادها ان كان في حاجة الى ذلك .

فكان هذا التصريح السامي الذي دل دلالة قاطعة على التضامن المتين الموجود بين الملكين العربيين كافيا للفك في سواعد الثوار والقضاء على آمالهم الخائبة . وقضت عليهم السيف السعودية فلم يبق فيهم ولم تذر

واتنا لا نستطيع بهذه المناسبة اخفاء كلمة تجول بالعواد ، وياني علينا واجب الصراحة الا ان نقولها .

ان ثورة عسير لم تقع لمجرد رغبة اهل عسير في ثورة وسفك دماء فليس هنالك من شعب يثور على حكومة لانه يريد ان يثور حبا بالثورة دون اي موجب لذلك . فالمشكل ثورة اسباب قاهرة اما سياسية او اقتصادية او اجتماعية . والداعية الاجنبية لا يستطيع ان يذكي نيران الفتن الا معتمدا على تلك الاسباب ومستثمرا لها . فواجب الادارة الحكيمة الرشيدة ، هو ان لا تعتمد على اخراج الفتنة بقوة السلاح فليس ، بل تعتمد اكثر من ذلك الى تتبع اسباب الفتنة ودرسها وتلافي حدوثها مرة اخرى . وبذلك توطن العدل ، والعدل اساس كل امن واطمئنان ،

واخيرا توصلت المانيا الى الحل الطبيعي الذي كان يجب ان تتوصل اليه منذ زمن طويل ، فان حارس المانيا الامين ورجلها العتيق المارشال فون هيندنبورغ رئيس الجمهورية رأى انه لن يستطيع طويلا ان يحكم البلاد حكما دكتاتوريا غير معتمد على دستور ومجلس امة ، ورأى انه لا يمكن في هذه الظروف الحالية ان يرفع الحكم الدستوري البارلماني المعتمد على اقلية قوية الا بالاعتماد على حزب الاشتراكيين المليون المدعو حزب « النازي » وزعيمه العتيق هتلر ، فلم يتأخر هيندنبورغ عن استدعاء هتلر عند ما اعتقد ان استدعاءه اصبح مصلحة وطنية ، واتطاع بهدنة مهمة تشكيل وزارة الاسرطورية ، بعد ان كان يرفض دائما تسليم

الحكم في ألمانيا لزعيم اعظم حزب سياسي وجد بالبلاد وضم حوله فوق ١٤ مليوناً من الناس ، وهكذا أصبح هتلر رئيس وزارة ألمانيا ،

استلم هتلر ألمانيا ، كما استلم موسوليني إيطاليا ، عام ١٩٣٣ . داخلية مضطربة ، وإدارة ضعيفة واحزاب متناحرة ، وفتن ناشئة ، وشيوعية تحاول ان تكتسح البلاد فكما ان موسوليني تمكن من تجديد الشباب الإيطالي وبعث القوة الإيطالية من مرقدها ، ونهر الشيوعية قهرا لن يبتلى لها بعده نور في البلاد ، فكذلك سيكون هتلر بألمانيا ولا ريب ، فان اول همه سيكون محاربة الشيوعية ومحقها من البلاد ، والقضاء على عناصر الفوضى والاضطراب والفتن ، ثم توحيد الادارة في كل البلاد الألمانية وجعلها ادارة ملبية منجاسة وانه لخلق باب يسير بالامة الألمانية الشديدة الانقلاب نحو عصر سعيد جديد ،

وقد وقع حل مجلس الريخشتاغ الصهيوني ومجلس روسيا معا ، وسعيد الانتخاب للمجلسين يوم ٥ مارس القابل ، الاغلب على الظن ان الانتخاب المقبل سيعطى هتلر نصرا حاسما ، فيمكنه ان يسير بألمانيا معتمدا على اغلبيه برلمانية من حزبه ، كما يحكم موسوليني معتمدا على البرلمان الفاشستي ، لكن الزعيم يصرح مع ذلك بانه اذا لم تكن الاغلبيه الحاسمة من جهته في الانتخاب المقبل ، فانه سيجل المجلس ويحكم دكتاتوريا الى ان ينفذ برنامجا ، وهكذا وجدت ألمانيا منقذها

•••

لكن فرنسا بعكس ذلك لم نجد الى هذه الساعة منقذها ، وقد استقط مجلس الامة وزارة بول بونكور ، لعدم قبولها المشروع المالي الذي حوره مسيو ميرون ، ولم ير مسيولور ان رئيس الجمهورية لعلاج الازمة الا اعطاء الحكم لنفس الاغلبية الراديكالية الاشتراكية ، وهكذا تشكلت وزارة مسيو دالادي الزعيم الراديكالي الشديد التسامح وكان يود لو انه اشرك معه في الحكم بعض رجال الحزب الاشتراكي

الا ان هؤلاء اصرروا على الامتناع من تولي الحكم ، واعلنوا انهم يستندون الوزارة فكانت هي والوزارة الاخرى السابقة ، كالشيء وخياله في المراتة ، والفرق الوحيد بينهما هو انهم يسيرون بسيور لا مورو ومسيور بالماد .

حررت الوزارة الجديدة برنامجا للاصلاح المالي . وكادت تتهوور به كما تدهورت الوزارة السابقة . لان الموظفين اصرروا على عدم قبول اي تضحية ، لكن رجال احزاب اليسار جمعوا امرهم ، وتيقنوا انهم ان استقلوا هذه الوزارة فان الحكم يخرج من ايديهم نهائيا ، وتشكل على انقاضهم وزارة اتحاد وطني -- تكون لهم المقابل لوزارة هنر المالية بالانبا -- فاعلنوا تأييدهم للحكومة في مشروعها المالي ، رغم ما فيه من -- ضريبة الازمة -- وهي ضريبة فادحة على مجموع المداخليل وبعد جدل عنيف دام يومين وليلتين ، وافق مجلس الامة على ذلك المشروع الجسيم بأغلبية نحو ١٤٠ نائبا . وانتهت الحلقة الاولى من الازمة

اما الحلقة الثانية فهي الخطرة . وهي التي ستجري حوادثها هذا الاسبوع . وستصرف نشيجتها قبل وصول هذا العدد من الشهاب لقرائه الفضلاء ، ذلك ان مجلس السينات (الشيوخ) غير راض عن المشروع المالي ، وربما كان غير راض عن الوزارة نفسها ، وهو يرى ان خفض المصاريف العسكرية مضر بمصلحة الدولة ويرى ان رفع الضريبة على الدخل مضر بمصلحة الامة . فمن المتوقع اذا ان لجنة المالية تحت رئاسة مسيو كايو الشهير ، ستقلب البرنامج رأسا على عقب وتعيد مشورها الى مجلس الامة . ولربما اعادت معه الوزارة مهتمة . فالازمة اذا لم تنته بعد بل هي لا تزال في دورها العنيف . كل هذا يقع والميزانية لعام ١٩٣٣ لم تحدد بعد . وستكون المفاوضات في شأنها ذات بل ...

والامة غنية وبين ايديها مقادير جسيمة من المال . الا انها لا تنجرأ على طرحها في السوق وذلك لفقد الثقة . وما يدلك على توفر المال بين يدي الامة بصفة

مدهشة ، وانها تعيد ما لها للعمليات متى عادت لها الثقة ؛ هو ان وزارة البريد والتلغراف عقدت قرضا عاما ببلغ مليارين من الفرنكات . ففي اسبوع واحد فقط اشترى الفرنسيون كامل سندات ذلك القرض ودفعوا المليارين . وفي هذا العمل من الالهية ما فيه .

ففرنسا اليوم في حاجة قوية الى عودة الثقة . ولان تعود الثقة الامم حكومة قوية ، وحكومة مسيو دلادي رغم مهاراة رجالاتها ومسالمتهم وتشبعهم ببسادي الحرية والديموقراطية والعدل ليست من سوء الحظ تلك الحكومة القوية .

جاءت الساعة التي كانت تختارها جمعية الامم ونحاول ابعادها ما استطاعت الى ذلك سبيلا . تلك هي ساعة اصدارها قولها الحاسم في مشكل منشوريا . وليس اصدارها لذلك القول الحاسم بالامر اليسير . لانها - اي جمعية الامم - قد انقسمت الى قسمين كل منهما يرى رأيا خاصا في الموضوع . فالدول الكبرى الاستعمارية ترى وجوب المحافظة على بقاء اليابان في العصبة ، وعدم احراجها ، بل هي تبذل الى القول بان له الحق في استعمار منشوريا لان منشوريا يجب ان تستعمر ، اما اكثر الدول وهي التي تسمى الدول الصغرى . فانها تريد ان تنفذ العصبة قانونها حرفيا ، فتنادي بان اليابان معتدية وانه يجب ارجاع سلطه الصين على منشوريا . ولقد حاولت لجنة التسعة عشر ان توفق بين نظريات اليابان والصين فما استطاعت الى ذلك سبيلا ، ولقد اصرت دولة اليابان على وجوب الاعتراف باستقلال منشوريا . وذلك مالا سبيل اليه ، وبهذا انخفضت محاولة الصلح ، ولم يبق الا صدور الحكم ، وسنرى كيف يقع صلوة وسنرى خاصة كيف يقع تنفيذ وسنرى فوق ذلك ما ذا يكون موقف العصبة اذا اعلنت اليابان انسحابها منها ، فهل نتركها ونغيبها الباردة ، ام نتبعها لاقتكاكها منها ؟

ومما يزيد الجو السياسي اضطراباً هذه الأيام ، رواج اشاعة وجود «عاهدة
جهومية» بين ألمانيا وإيطاليا والمجر ،

ولم يستطع مسيو هريون نفى وجود هذه المعاهدة ، بل قال انه عند ما كان
وزير خارجية علم بان هنالك معاهدة ستعرض للامضاء بين الدول الثلاثة الا انه
غادر الوزارة قبل ان يقع اي امضاء ،

ومن البديهي ان الدول صاحبة الشأن في هذه المعاهدة تكذب امرها
قطعيًا ، الا ان التكذيب لا يفيد شيئاً ، ومن الشأن ان يقع تكذيب كل ما
يتعلق بالمعاهدات السرية .

ولقد عاد الكلام حول هذا الموضوع مناسبة ضبط كية عطفية من السلاح
مرسلة لدولة المجر من بلاد إيطاليا ، مما يدل دلالة صريحة على ان إيطاليا تبشر تسليح
الدولة المجرية لكي تجدها منفذة لاغراضها اذا ازفت ساعة تنفيذ البرنامج الاكبر
برنامج محق يوغو سلافيا والتخلص من كبس دول الاتفاق الصغير ،

ولا تزال هذه المسألة مستولبة على اكبر قسم من الاحاديث السياسية الحالية
وانت تعلم ان مثل هذه المسائل لا تزيد العالم ثقة ولا تكسب الناس اطمئناناً ،
فلاضطراب في الشرق والغرب لا يزال في تفافهم ، والامر كله لله .



حول نزع الاراضي للاستعمار

لشرنا فی الجزء الماضي السؤال الذی وجوه م لوی ما بخولیس النائب بمجلس الامة الفرنسي لوزیر الداخلية فی هذا الشأن ، ولما اطلع علیہ بعض النواب المالبین من قسنطينة اخبرنا ان س م کارد الوالی العام کان صرح فی إحدى خطبه الرسمية بالعدول بقاتنا عن نزع الارض للاستعمار ، ونحن یسرنا ان فعلن هذا ونذبحه راجین للولاية العامة التمسک به فی المستقبل دائما وان هذا التصريح اذا دام العمل به یكون من احسن الآثار الطيبة انما یرسکها م کارد الوالی الحالي بالجزائر بذكره به بعد انماؤها الطیب بذكره ،

اولایة ام ولایات؟

التعلیم العربی العمر بالمعاملات الثلاث

ببما نرى سبیل التعلیم العربی الحر بقسنطينة وعمالها محمد السبیل یلقى طالبو الرخصة فی التعلیم من دار العمالة التحصیل التام فی نبل الرخصة ، و نرى المكاتب تفتح فی عدة جهات من العمالة حتی فی التراب المعسکری — لذا بدأ نرى الامر علی المعسکری من ذلك فی العمالة الیهودية فطالبو الرخص افرادا وجماعات یلقون کل صعوبة وکثیرا ما یقابلون بالرفض والتعطيل ، واکثر من ذلك ان مكاتب كانت مفتوحة فغلقت کدرسة سبق ومدرسة بالعباس ، و نرى العمالة الجزائریة فی الصعوبة والسهولة بینین ، فیا ترى هل نحن تحت ادارة ولاية عامة واحدة ام تحت ادارة ولایات ، ام لشخصیة عامل قسنطينة م کارل الرجل الذکی البصیر دخل فیها امتازات به عماله عن بقية المعاملات ، نحن لانستعبد ذلك ولكن ثم امر آخر هو الاصل الاول

والحق في هذه الحالة المتباينة في الحالات الثلاث حتى صارت كأنها ولايات ثلاث هذا الامر هو نحن المسلمين انفسنا . فان عمالة قسطنطينة لا نجد فيها - بحمد الله - من يريد ان يستقم من خصومه بحرقة لتعليم وهو من الخبر العام والفتح الشامل واما في عمالة الجزائر وعمالة وهران فانك تجد - وبالاصف - كثيرا ممن يجعلون اعظم سلاح ضد خصومهم عرقلة معيهم العلمي ولو كان في ذلك حرمان ابناهم المسلمين من العلم والفضيلة وترصدهم في مهاوي الجهل والروذبة فما يزالون يوسوسون للدوائر الحكومية ويتقربون اليها بساكنهم وحبائهم وحكراهم النيابة التي اتحدتهم عليها الامة الخدوعة المسكينة حتى يوقعوها في الخطا والبلاء الذي هو ضرر على الامة وعلى الحكومة وعلى الناس اجمعين . غير ان هذا الصنف وجد في عمالة الجزائر من انصار العلم المقابلين له اكفاء في الدولة لدى الحكومة فتعادلا فوسط الامر فيها . واما في العمالة الوهرانية فاضدان العلم لم يجدوا في انصاره اكفاء لهم يردون بأسهم او وجدوا اكفاء وكثرت لا ينهضوا لمقارنتهم ولو نهضوا كما هو الواجب عليهم والمتنظر منهم لحبسوا سجنهم - فرجحت كفتهم لدى الحكومة وظهرت آثارهم على خلق المدارس وحصد العلماء عن المساجد والامتناع من اعطاء الرخص ، تقول هذا انصافا للحكومة ولكننا لا نبرئها بعد من المسؤولية بليس من العمل ولا من الحكمة ولا من حسن السياسة ان يترك لاصحاب الاغراض مجالا يعمدون فيه سبيلا لتنفيذ اغراضهم وبث سموم وشاياتهم فهم يعمدون من وراء ذلك اغراضهم ومقاصدهم والحكومة تجنى ثمر القلوب وتعاظم الاستياء وضعف الثقة فلم الغم فيها يحسبونه غنما - وعليها - وعلى الامة معها - الغرم . ونحن على عادتنا في مصارحة الحكومة ونصحها نقول لها . ان الامة بعد ما ذات حلاوة العلم ما بقيت تصبر عنه ولا تستطيع - لو حاولت - ان تصبر عنه . وان هذه الرغبة في العلم منها فرصة اتيت لك ابتها الحكومة فان انت ساعدتها وسهلت سبيلها اليها ربحتها والا خسرتها . وليست الامة ماثي كهون عليك كما انك لست ماثي تهوين عليها . والعجبا فرغت لذي العلم ،



الشہاب نصف شہری

لخدمۃ الجمعیۃ

فی الاجتماع الاخير لمجلس ادارة الجمعیۃ فی جلسۃ ۱۲ شوال الماضي - وقع الاتفاق علی ان یضاف الی مجلۃ الشہاب قسم خاص بالجمعیۃ تنشر فیہ المقالات المحررة باقلام اعضائها فی المواضيع المتعلقة بها ویكون القسم المخصص بها مشتملا علی ستة عشر صفحۃ مرتین فی الشہر وتعود صاحب المجلۃ بنشر کل ما ینشر بهذا القسم مجاناً ویطبع جلسۃ یوم ۱۳ شوال

قدم الشیخ المبلی اقتراحاً وافق علیہ المجلس وقررنشره بالاجماع وها هو نصه نظراً لما رفع فی هذه السنۃ من المہجومات غیر الشریفۃ علی الجمعیۃ واطعاء ادارتها بقصد التبسيع واحداث التشویش فی الافکار ومحاولة صرف الجمعیۃ من خطاها الرشیدۃ وغايتها الشریفۃ نعلن الجمعیۃ الامة من جدید خطاها التي سارت ونسیر علیها وهي انها : تربد خدمة الدین والدفاع عنه وارشاد الامة الی فضائله وانها تعرض عما یوجبه الیها من سباب وسفه وشتب وشتائم وقذف واتهام لا تجیب عند لزوم الجواب الا بطریقة علیة لا تخرج عن دائرة الدین والادب وانها توصی بذلك اعضائها وسائر المسلمین

(الشہاب تنفیذا لقرار المجلس فان الشہاب ینصدر - بإذن الله - فی منتصف کل شهر اجده من نصف ذی القعدة وانما لم نرد فی اشراکة الا فقراً زهیداً نرفعناه

تعبارة وقرائر

النادي الرياضي القسنطيني

بمناسبة

زار افراد كرة القدم في ٢٩ جاذقي ١٩٢٢ بلدة العناب للقيام بمباراة مع الجمعية الرياضية البونية فكانت نتيجة المباراة منسارية بين الطرفين ورجع القسنطينيون واخذتهم مفعمة بالعطف والمحبة على اخوانهم الشباب البونيين والسنتهم تلحج بشكرهم والاعتراف بحبيلهم عموما ونصوصا شبان الرياضة ورؤسهم السيد عمر مشقرون وبالاخص جمعية الزهر البوني الجمعية المحبوبة التي يرأسها صديقتنا الوطني القبور الاستاذ جندبي عبد الرحمان المحامي، يديرها محبها الاستاذ العامل لث الاخلاق الكريمة ونشر العربية وتحبيب الشباب البوني فيها الشيخ المعصكي الجليلي ويسرنا جدا هذا التضامن والتعارف بين شباب الوطن ويسرنا ايضا اقبال الشباب على الالهاب الرياضية فانها تحولهم عن مساوي الفراغ وتبعث فيهم روح النشاط والمهمة وتعضكون لهم منها الصحة والعافية والتربية البدنية الكامالة والعقل السليم يصحكون في الجسم السليم كما قبل

ومما يحسن تنبيه جمعياتنا الرياضية اليه هو القيام بالشعائر الاسلامية ومنها الصلاة فلقد قرأنا مقالة في جريدة الزهرة التونسية نوهت فيها باعجاب بقيام الشباب الوهايين بشعائرهم الدينية وظهورهم بمظهر الشبان المسلمين ايام اقامتهم بقونس وهكذا نود هذا المضرا الاسلامي الشريف من جميع جمعياتنا قاعناء الشباب

من الحسين فرنكا الى الستين . وثمن العدد ثلاث فرنكات والله يعلم اننا ما زلنا نضطر احباننا الى الانفاق على المجلة عن مالتنا فحسى الذين تروق لهم هذه المجلة ان يحملوا على نشرها وتأييدها والله يسدد خطانا في نفع عباد الله لوجه الله .

برياضة ابدانهم بالالعب يكمله اعتاؤهم برياضة ارواحهم بالتدين والاخلاق والمروءة
ومن صح بدنه وطابت روحه كن حقا رجلا مسلما كاملا نفاعا للوطن وللانسانية
عامة

المواخاة السككية

جمعية خيرية اسلامية

تبع لما في جزء شوال

فقام السبد عبادة بقلاسم وشكر المجتمعين على ثقتهم باعضاء المجلس الاداري
واسكند لهم ان هؤلاء سيدلون كل جهد بقروا بما عهد به اليهم احسن قيام — ثم
استورد قائلا — لجمعية غاية انسانية ليس الاسود ذلك هو الاعانة بكل وجه لاختواتنا
اليوساء المحتاجين فنشأ الجمعية موافق لرغبة كل منا بل صار هذا النشا خصوصا منذ
بضع سنين حاجة لا تقبل التأخير لتكاثر سكان بلدنا وحلول الازمة الاقتصادية التي
يشالم منها كل احد واشتداد وطأتها المشثومة خصوصا على السكاتب الاهالي الذين
لا يملكون شيئا — ثم قال ومن القوانين التي قررتم بظهور لكم ان قد اخذت كل
التدابير للقضاء على كل ما من شأنه ان يخل بالاتحاد والتعاون الواجبين على كل منا في
هذه الجمعية — فالمناقشات السياسية والدينية ممنوعة كل المنع ونحن نحرم جمعيتنا
من تعاطي هاته المناقشات بل حتى من التهمة بمعالجتها ثم قال

فاسمحوا لنا ايها الاخوات الاعزاء بالاعتماد على كل منكم فيما يسهل علينا عملنا
ان الحماسة التي لبستم بها دعوة اللجنة التحضيرية والمواطف السامية التي نعهد بها فيكم
تجعلنا نرى لجمعية مستقبلنا زاهرا

فواجبنا الديني والانساني يقضي علينا بان لا نحجم امام اي شأن كان في سبيل
الحفاظة على حياة جمعيتنا وان لا تكبر في اعتنائنا أية قضية منها بلغت اراء الغاية

الشريفة التي التزمنا بخلفتها

قباس اخواننا المحتاجين الذين يستثمرون اتحاد اراداتكم لشكركم اخواني
واقول لكم الى العمل الى العمل

ولا اختم كلامي قبل ان اسدى باسمكم واقم الشكر الى الذين عملوا باي
وجه كان على انشاء الجمعية وان اثني مكل احرام على اولي الامر الذين لم يحررونا
اعانتهم بان اؤكد امتناننا الى اهل الخبر الذين ساعدونا على نهضتنا مثل
السيد كبطولي شيخ مدينتنا الذي منذ تقلد رئاسة البلد لم ينخل بوقته في الاشتغال
بامورنا ذلك الذي نحن مدينون له بصنع الزرابي - الارطازاه - وماوى المساكين
وغیره مما نحن جديرون بالانتظار من احسانه

والسيد الرئيس واعضائه بـ بيرو الاحسان - والسيدة رئيسة جمعية (فطرة
الحليب) ذلك المنشأ الخيري فحسبه على توزيعه اعاقه على المحتاجين دون مراعاة
اصل او دين

وفي الختام نرجو من السيدة ورئيسة (الائمة المسلمة) والسيدات اعضاؤها
ان يتقبلن عبارات امتناننا لهن - - ونؤكد لهاته الجمعيات اننا نعينهم بكل قوتنا
ونقدم لهم مساعدتنا للبحث على كل ما من شأنه ان ينهض بحالة بني جنسنا - ثم رفع
الرئيس الجلسة بين حناف الحاضرين بحياة هذا المشروع الجليل وتصفيتهم
الكاتب العام -
دعاس السعيد

الاستاذ دورنو

مدير المدرسة ورئيس مكتب الاحسان ورئيس جمعية الكلت عرفنا من م دورنو مدير المدرسة الصبح والحزم والاجتهاد في ادارة المدرسة والقيام على تلامذتها احسن قيام ولذا سررنا يوم سمي رئيسا لمكتب الاحسان ويوم سمي رئيسا لجمعية الكلت في هذه الايام الماضية القريبة . وقد اصبح م دورنو اليوم تربط به ثلاث مؤسسات اسلامية عظيمة : المدرسة وفيها غذاء عقول ابناءنا ، ومكتب الاحسان وفيه غذاء قلوبنا ، وجمعية الكلت وفيها المحافظة على مساجدنا التي اسست للقيام باعظم شعيرة في ديننا وتخليد قلوبنا وارواحنا بعلوم شريعتنا . ونحن بما نعلم من القدرة العلمية والاخلاقية في م دورنو نفاخر بكل خير لمكتب الاحسان وجمعية الكلت على الذي كان منه في ادارة المدرسة . ونأمل ان يبقى له من الآثار الطيبة في العناية بالمساجد مثما كان لزميله مدير المدرسة السابق الحاسوف عليه م موطننا سكي الذي لم ينس المسكون ذكره الى اليوم والمسلمون لن ينسوا جميله الذي جميل . ونظاما نقدم تهانينا لحضرته ورجاءنا له التأييد في كل خير والاثار الطيبة والذكر الجميل

تسمية مدرسو

سي حضرة الاديب الفاضل السيد محمد الشريف بن عروز مديرا بمسجدنا بطنجة خلفا للسيد موسى جيه الذي سمي ترجانا ببريكته ونحن كما تأستنا لانقال السيد موسى فرحنا بخلفه السيد محمد الشريف وقد باشر خطته الشريفة في تعليم ابناء مكتب سيدي الجليل وفتح تطوعا - درسا علما بجامع سيدي ميمون وكانت هذه التسمية لدينا من نعم الله على اجاتنا الصغار لما نعرفه من اخلاقه وزربيته وثقافته اسلامية فنيما لك يا حضرة الاخ بهذه الوظيفة الجليلة التي اذا صلح القائم بها من النفع بها علما وكانت النتيجة المرغوبة

أيها الشاب أنك دخلت • مترك العمل بملك الجليل فقدم لابناء وطنك ما
 به يحيون وبصبر وبن رجالا فانك ممن يعرف ثمرة العلم الصحيح ومن خبر من
 جعل لنشره محمد المرتضى

بشر الشاب الذكي الاديب السيد حسن الوارزقي بسلام مبارك جعله الله قرّة
 عين له وللعائلة وجنديا اديبا من جنود الاسلام والوطنية
 ولكن فانتا تقدم تهالينا في الجزء الماضي — مع المعثرة — فانتا نجدها
 في هذا الجزء فتهينا لك يا حسن محمد المرتضى

فهرس الجزء الثالث من المجلد التاسع

القرآن • وصف عباد الرحمن الصفة الحادية عشر (والذين اذا ذكروا بآيات
 ربهم لم يخروا عليها صما وعميانا)

١٢٥ الحديث • لعن من اتخذ المساجد على القبور

١٢٦ سوء التفاهم واثرة السيء في الوحدة الاسلامية

١٣٢ صرخة من المغرب الانصى حول خطاب م بيلاج

١٣٩ الجاسوسية والسياسة

١٤٥ النزوايا بالتهواوة

١٤٧ صفحة ادب • تحية الشعبية

١٥١ المباحنة والمناظرة • كراه الاسواق

١٥٤ الشهر السياسي في عالمي الشرق والغرب

١٦٢ حول نوع الاراضى للاستعمار • اولابقام ولايات التعليم العربي الحربي بالولايات الثلاث

١٦٤ جمعية العلماء المسلمين الجزائريين الشهاب نصف شهري لخدمة الجمعية



١٦٥ اخبار وفرائد النادي الرياضي القسنطيني بجنابة




١٦٦ المزاخاة السككية

١٦٨ صفحة القراء الاستاذ دورنو • تسمية مدرس • محمد المرتضى

تأخر ورود ورق «الشهاب» فاضطررنا لاصداره في هذا الورق قايما بواجب القراء

MANUFACTURE DE TABACS
M. SAID BENTCHICOU & C^{ie}

اشهر معمل ، اكبر دار ، لصنع الدخان والنمعة للجيد بن الرفيعين هو :
و  معمل السيد السعيد بن جيسكو وشركائه 
٩٤ نهج بريقو قسنطينة - تليفون رقم ٣٦٣
البياعة ، والدخاخية ، والنفقة ، كلهم يشهدون له بحسن السلعة
وجبل الماملة


نتيجة النظافة  |  نتيجة الاوساخ
الحسن والصحة للأسنان | كحلة وفساد الاسنان بالسوسة
الفم باب الجسد ، داو فك يصح بدتك ، خير من يعالجك هو :
السيد محمد زرقين طبيب الاسنان الشهير
نهج ٢٦ دو لين عدد ٤ قسنطينة

الطبيب إلي غزلان

طبيب العائلات قسنطينة

معرفة تامة - لطاقة - وادب

هذه هي صفات طبيبنا

للمعاينة بنهج شرفالي عدد ٢٤ زقاق البلاط

من الساعة الواحدة ونصف بعد الزوال الى الرابعة

ايها الفلاحون !

يوجد كثير من انواع المحراث فيكس غير ان نوع

نشاري فيندور

هو الممتاز بقوته والعوائد التي تنتج من استعماله
لما ذا :

لانه مركب من الذكيير الخاص القوي

ولا يوجد نوع هذا النشاري الا في

مؤسسات لوي بيار

CHARRUES FONDEUR

يوجد ما ذكر مع غيره من الآلات العلاحية

في معامل لوي بيار بتهج ليون بونار قسنطينة

بالجزائر - وهران - عنابة

ETABLISSEMENTS

LOUIS BILLIARD

Rue Léon Bonnard

(à coté des Docks Coopératifs) CONSTANTINE

المطبعة الجزائرية الاسلامية



أنشئت سنة ١٣٤٣

مجلة اسلامية جزائرية - شهرية
تبحث في كل ما يرقى المسلم الجزائري
لنشرها

عبد الحميد بن باديس

تصدر بقسنطينة مرة كل شهر قمرى

ثمان العدد : ٥ فرنكات

مبدؤنا في الإصلاح الدينى والدنيوى :

« لا يصلح آخر هذه الأمة الا بما صلح به اولها »

مالك ابن انس

« الحق والعدل والمواخاة ، في اعطاء جميع

الحقوق للذين قاموا بجميع الواجبات »

منشئ المجلة



المطبعة الجزائرية الاسلامية بقسنطينة

الْإِشْتِرَاكَاتُ وَالْإِعْلَانُ

في افرقية الشالية عن سنة خمسون فرنكا
في سائر الاقطار = نصف جنيه

والاعلانات يتفق في شأنها مع الادارة

الْإِسْتِثْنَاءُ مِنَ الْمَكَاتِبِ

جميع المراسلات والمكاتبات باسم مدير شؤون المجلة وصاحب امتيازها،

أحمد بوشمال

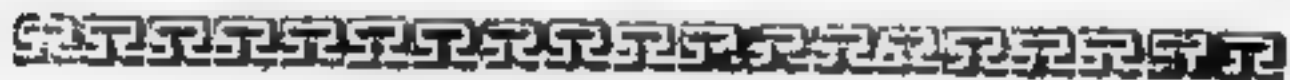
تليفون: ١٥-٥

ACH-CHIEB

L'ADMINISTRATEUR GÉRANT

BOUCHEMAL AHMED

CONSTANTINE



إذا كنت تشكو وقوف الحال أو المراحة أو قلة الأرباح

فالسبب في ذلك كله أنك لا تشتري بضاعتك من محل :

ابن شريف حسين وشركائه التجار بقسنطينة

نمر ٩ نهج ناسيونال قسنطينة تليفون ٧٧-٤:

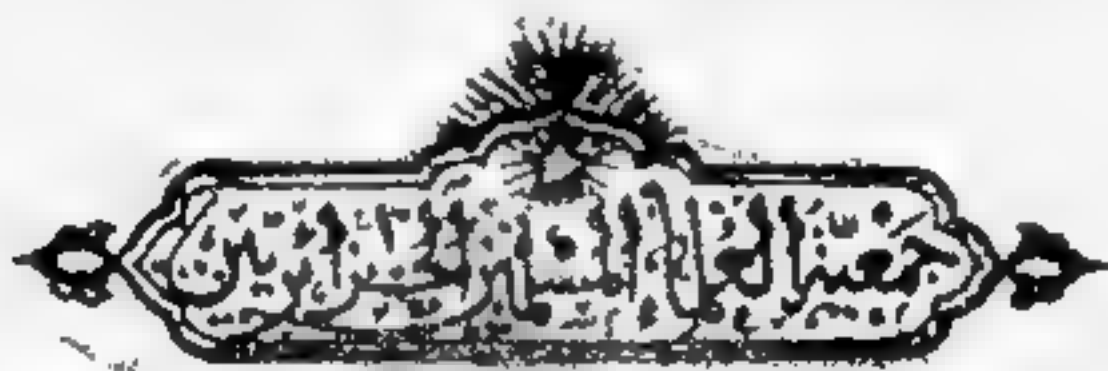
أدع إلى سبيل ربك
بالحكمة والموعظة الحسنة
وجادلهم بالتقوى
أحسن



أنشئت سنة ١٣٤٣

قل هذه سبيلي :
أدعو إلى الله على بصيرة
أنا ومن اتبعني وسبحان
الله وما أنا من المشركين

قسنطينة ١٥ ذي القعدة ١٣٥١ هـ ١٢ مارس ١٩٣٣ م



بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على محمد وآله وسلم

بسم الفاتحة

أما بعد فقد رأيت الجمعية أن تضم إلى نشرها للعلم بدروس رجالها
في حلهم وترحالهم في بلدانهم وغير بلدانهم نشرها له بأقلامهم على
صفحات مجلة الشهاب . وقد قال الامام أبو عبد الله محمد بن اسماعيل
البخاري في صحيحه : هـ باب ما يذكر في المناوأة وكتاب أهل
العلم بالعلم إلى البلدان وقال أنس نسخ عثمان المصاحف فبحث بها

الى الآفاق ، وما كتب اهل العلم بالعلم الى البلدات الانشراء
وتكثير قرائه لهم ان الكتابة تصل الى حيث لا يصل الكلام
وتبقى ما لا يبقا . وسيقوم اعضاء الجمعية ان شاء الله تعالى - في هذا
القسم من المجلة بالكتابات العلمية الدينية في ابواب العقائد والاخلاق
والاداب والاعمال وفي بيان حقائق الالفاظ الدينية والحقائق
النشريعة من ادلة السنة والكتاب وفي احياء هدي السلف الصالح من
الصعابة والتابعين واتباع التابعين وايمة الهدى اجمعين رضي الله
عنهم وفي دفع شبه المتكولين على الجمعية ورد اعتداء المعتدين عليها
في صدق ونزاهة وعلم وانصاف

والله نسال ان يهكوب هذا من العمل المتقبل ، والخير
النافع الميم

ما هو الأخلاص ومن هو المخلص

احاول اليوم ان اضع بين يدي الجمهور الاسلامي الجزائري شرح الاخلاص
موضحا له ابداها دينيا علميا ليحسون الجمهور على بصيرة من معنى هذه الحقيقة
الدينية العلمية واني سألني ذلك بكلمات للامة في الاخلاص والمخلصين افضل ذلك
لعل الجمهور عندما ينتبه الى محاولة موجهة هذه الايام الى مسخ هذه الحقيقة واخراجها
عن وضعها الديني عسى علماء الامة يهتدون الى المحافظة على الحقائق الدينية ويبادرون
الى ابطال تحريف المخرفين الذين يخادعون الناس بالتحاكم بثوب غير ثوبهم الذي
يستبطنونه وانه من الفرض الحتم اجزاء الاوضاع الدينية على ما هي عليه ومن الواجبات
الجمعية ايقاع الاحكام الشرعية على مسباتها ومعانيها الدينية حتى ترتبط الدول بالدول

والاوصاف بالموصوفات وبذلك تبقى الحقائق الدينية محفوظة والاوضاع الشرعية قائمة موجودة وفي بقاء الحقائق الدينية على حدودها العلمية التي ملها لها اسلافنا والاوضاع الشرعية مستعملة في معانيها بقاء للدين لم يسسه تحويل وبقاء للاوضاع الشرعية محفوظة بحفظ لغتها واوضاعها وذلك في نظر الدين من الاهمية بمكان مكن وذلك ايضا على العلماء من أكد ما يجب عليهم تبليغه ولا بعد العالم في نظر الدين وقيا للعلم حتى يعمل بها يامر به العلم عملا او تبليغا وما دام العلم في الاسلام وارثا للبي عليه الصلاة والسلام فعليه ان يتبعه عملا وتبليغا اما اذا اعمل العلماء وظيفتهم العلمية والتبليغية وتركوا الذب على الدين واعملوا باب حرامته مفتحا بلجه كل معتد وبشب عليه المنترون فان الدين وعلمه وادبه تصبح العربة بيد عبيد الشهوات ومماليك الاهواء يسبرون به ابن سارت شهواتهم ويغسرونها تبعات لثانهم واظن ان علماء الامة يدرسون ان اعظم الشرور التي حلت بالعالم الاسلامي انها كان سببها ابلطامع للعلل هو تحريف الاوضاع الدينية وقلب حقائقه العلمية واتساد لغته وادابه ولو ان الالتفات الدينية الحاملة معها للحقائق الشرعية حفوظ عليها وضمن بها على غير اهلها واستعملت كما كانت تستعمل ايام كان سلطان العلم قائما فلم يطلق الصلاح والصالح الاعلى معناه الموضوع له ولم يوصف بالعلم الا اعله ولم يدع الاخلاص الا المخلصون لما لعبت بنا الايام ولا نزلت يربو عنا الكوارث التي اظلت مجاهنا ونطت ارضنا ولا صار ديننا وعلمه وادابه في ارض غربة مهجورا مجهولا ناديا حظه باسكيا اهله شامسكيا الى ربه وانوثاه

ان التكاليف الشرعية مبنية على رعاية المصالح الدينية والدنيوية ولهذا المصالح حقائق علمية ولها الفاظ واسماء شرعية تدل عليها تفهم منها بمجرد سماعتها فيمكنني تفهم المصلحة والطلب والترغيب سماعتها فوجود اسم صدق اخلاص ايمان وقاء كاف في فهم الطلب ووجود مصالح كما ان المقاصد لها حقائق ولها اسماء موضوعة

بأزائها تفهم بسماع اسمائها فسماع لفظ **كفر** كذب رياء كاف ايضا في فهم
 اللهوي والدلالة على الفساد، فما دلم للعلماء محاضرين على الحقائق الدينية وعلى اسمائها
 والقابها رادين تحريف المحرفين ونحو بل المبطلين فالدين باق على اصله ومصالح الخلق
 ثابتة والفساد مدفوعة وافة الدين حية موجودة ببلغها السلف للخلف واذا ضيع
 العلماء ما وكل اليهم واهمرا وظيفتهم وناسى اعيانهم عن **كعب** الكائدين وعيث
 العائشين وجه الانبي الجاهلين آلت حقائق الدين وافة الدين واداب الدين لعبة بيد
 المرائين وحلت بالدين وافة الدين الطامة الكبرى وازفت الساعة التي تنتظرها الايدي
 الاثيمة المعادية للاسلام المنقضى حاجتها من الدين عابذا بالله من التفریط في الحق
 وبعد هذا التمهيد انتقل الى الموضوع **واشترح في المقصود** فاقول الاخلاص مصدر
 اخلاص ومعناه تصفية الشيء مما **بمحكن** **ان يدخله** من الشوائب والصادر من قسم
 الاله نظ المطفة كما هو مقرر في علم **الاصول فيمحكن** **الاخلاص** يطلق على الشيء
 المعنى من غيره سواء كان الشيء خيرا او شرا فيقال لغة اخلاص المرائي في ريائه
 كما تقول اخلاص المؤمن في عمله لونه هذا اصل الاخلاص لغة ثم ان العرب الديني
 والاستعمالات الشرعية قبلت هذا المطلق ونصرت له على تصفية العمل الشرعي من الشوائب
 المفسدة له كالرياء والمقاصد الفاسدة وانفرد ويقابل الاخلاص بالمعنى الشرعي الرياء
 والمخلص دينا على القاعدة الاشتقاقية هو العامل المعنى لعمله من كل شيء بضر بالعمل
 دينا واذا تبين لنا معنى الاخلاص لغة وعرفنا فاني اتقني كلامي هذا بكلمات لعلماء
 الدين في الاخلاص والمخلصين تصحيحا لكلامي ليعلم المخلصون ان الفارقة الشواء التي
 وقعت هذه الايام على حقيقة الاخلاص انديني وهي لفظه من بعض رواد الاغراض
 الذاتية فارة ظالمة ودعوة عاطلة براد منها تحليل الرأي العام ونذر الرماد في العيون
 وحرف الناس عن فهم حقيقة صاحب هذه الفارقة التي هي رياء لا تنطيه الضليلات
 ولا تستر عن الانظار العلمية المخادعات وصاحبه باسم المرائي اولي وعمله بالرياء الصق

واظن ان الحوادث التي مرت بالجزائر عبر السنوات القليلة منا مما يشير الى قليل منها تنادي بانصح ببيان ان عمل مخلص الاخلاص ربه وان لسان تقاتله يشهد الى الناس

يوما يمان اذا اقتعدا بين * واذا لقيت معديا فعدنان

ولعمري الحق ان من يريد ان يرضي الناس ويوافق كل الخصوم لهو المرائي الذي لا يختلف فيه عاقلان وليعلم القراء اني لست بقات لهذا الموضع حتى اسرد الى القراء كلام الامة الذين تصدروا للكلام على الاخلاص والمخلصين ليعلم المراءون ان في السويدياء رجالا وان عصر الصلبل ومخادعة الامة ذهب غير مأسوف عليه ولم يبق الا عصر تعرض فيه الرجال على ككبيرة التجهيز ليعرف الخبيث من الطيب فاما الزبد فيذهب بجفاء واما ما يقع الناس في الارض قال السوسي رحمه الله معروفا للاخلاص فقد روي في الاخلاص قلن من شاهد في اخلاصه الاخلاص فقد احتاج في اخلاصه الى اخلاص انتهى

وقال ابو هان الاخلاص لسان روية الخلق بدوام النظر الى الخالق فقط انتهى وقال المحاسبي الاخلاص هو اخراج الخلق عن معاصي الرب انتهى وقال الجنيد الاخلاص تصفية العمل من الكدورات . والاخلاص الجديد لا حظ له في صدق جميع هذه التعاريف على اخلاصه وكلها تخرجه عن ان يسمى بهذا الاسم او يصدق على صاحبه لفظ مخلص ذلك ان صاحب الاخلاص المخلص الجديد انما ينطق لخدمة نفسه وارضاء شهواته واحكام الشريعة واعتصام الاخلاص وها هو تنفير موافقه كشأن كل مرء ياتيل الناس اليه وادبارهم عنه واحتياجهم اليه واستغنائهم عنه وهو ما ينبغي يحسب الى الناس في نضال الاخلاص والمخلصين ويجوز ان يجرب اليه القاري لاخلاصه لملا صدرة ويحشو مخه بان هذا الزعيم الجديد هو المخلص الوحيد ولا ادري كيف ظن ان الناس يسمون ربه اخلاصا وبين

أيديهم كتب الدين التي قتلت هذه الحقيقة بحثا فآخذ يقرر بالناس ويسفه عقولهم ويكتب الفصول تلو الفصول مادحا للاخلاص الذي يصح لكل احد ان يدعيه وليس له ان يدعيه موهما ان الناس في غفلة عنه وعن مواقفه التي تنادي بالرياء وها أنا اسمع القراء نابلا من كثير من كلام علماء الدين في الكلام على الاخلاص والمخلصين ليعلموا من هلك عن رتبة قل في مدارج السالكين في معرض الاخذ بالسنة والعمل بالاخلاص الناس منقسمون بحسب هذين الاصلين الى اربعة اقسام احدهما اهل الاخلاص للمعبود والمنجاة وهم اهل اياك نعبد حقيقة فاعلمهم كلها لله وانوالهم لله وعطاؤهم لله ومنعمهم لله وحبهم لله وبغضهم لله فمعاملتهم ظاهرة وباطنة لوجه الله وحده لا يريدون بذلك جزاء من الناس ولا شكورا ولا ابتغاء الجاه عندهم ولا طلب المجد والمنازلة في قلوبهم ولا هربا من ذمهم بل قد عدوا الناس من اصحاب القبور لا يملكون لهم ضرا ولا نفعا ولا موتا ولا حياة الى آخر ما كتبه في هذا الفصل القيم وقد اعاده في جزء آخر بعد هذا وبسطه بسطا شاقيا كافيا يدع الاخلاص المخلص الجديد رياء لا يحجبه شيء وجملة القول ان من قرأ ما كتب الاخلاقيون في الاخلاص يتيقن ان من لا يحرك الا اذا حرك ولا يتقدم الا اذا دفع الى الرياسة وضمن له ان الرياسة هي اجرة العاجل على هدم ماضيه يتيقن ان المخلص الجديد لا يصح ان يعد في زمرة المخلصين الذين يقولون الحق لانه حق ويقدمون بالقسط لانه قسط مأموره بمسوح فاعلمه عند الله الذي لا يقبل من الاعمال الا ما كان خالصا لوجهه وهو اغنى الاغنياء عن الشراكاء اعلى اذا قدمت الى القراء بعض الواقف التي وقفها المخلص الجديد في الحوادث التي مرت بنا قريبا احكون قد خدمت الحقيقة ونصرت الاخلاص الديني بدفع الرياء عن الاختلاط به واكون ايضا قد خدمت هذا المخلص الجديد بتعريفه بالواقع الذي لا تستر القريبات

(١) مسألة الاذان بين مالكية مزاب واباضيةا مكتب فيها كتابة لا تجتمع مع

الاخلاص في قلب رجل واحد اذ دعا فيها الى الصلح والصلح كما هو معلوم عبارة
من ترك كل فريق شيئا من حقه وهو يعلم ان الصلح لا يدخل الاذان ولا غيره
من العبادات اذ ليست من حق العباد وليس الاذان مما يمكن تجزئته وهذه
الامور من ضروريات الفقه في كل المذاهب وليس تخلصنا ممن يجعل هذا الحكم
الفقهي المذموم عليه عند المسلمين ولكنه يكتب فلان منه ان الطائفتين ستأخذ انه
حكمنا ترضى حكمته فان لم يكن ذلك فلا اقل من انه ارضى الفريقين ونال
حمد الطائفتين وتلك هي امنية صاحب الاخلاص فكيف مع هذا الرياء المكشوف
يتدفع احد الى دعواه لنفسه الاخلاص وانى لا احكمه اذا قلنا ان هذا هو الرياء
وان صاحب هذه الحادثة هو الراي .

(٢) جمعية العلماء التي خرج منها بجزيرة وراه خط من خطوطه هي الجمعية التي
كانت فيها وقانونها لم يتبدل ورجالها لم يجددوا ودعوتهم ومذهبهم وغايتهم اليوم
هي نفس الامور التي كانت يوم كانت عضوا فيها لم يطرأ على الجمعية شيء جديد
وكان المخلص احد اعضائها الذين ادبحوا فيها من غير انتخاب واقام عضوا قانونيا
بها سنة كاملة ولم ينقم من عملها شيئا ولا يكتب الى الامة حرفا واحدا يظهر به
امتناضه من الجمعية او بعض اعضائها ونفى على هذه الحالة الدالة على رضاه على الجمعية
شرعا وقانونا دورة كاملة بعد فيها احد المسؤولين عنها امام الله يوم ينصب لكل
خادم لواء والحال انه قادر على اذاعة رأيه مشكك من نعم ما يراه وفي الجنرال
صحيفة نورد ان يكتب في العلماء بحق ويباطل ومن اسعد ايامها عند نفسها ان
نظفرتك بكلمة لتبني عليها ما شئت فانت ايها المخلص انت كانت جمعية العلماء
المسلمين في سنتها الماضية جمعية بدعية ورضيت ببدعتها وسكتت عن ضلالها فانك
تعد غاشا للامة بخادعا لها بت نصيحتها بلقب عضو وان كانت الجمعية سنية مصلحة
متفانية في خدمة العلم والمنة كما هو الواقع وخرجت عنها لانك وجدت معكروى

رأسة وأقب رئيس وذلك همك من دينك ورضيت ان تقبل لقب تعريض جمعية
تصكت احد رجالها وطاب لك ان تلز نفسك وتعرض باخوانك يا لهم اهل
بدعة فان اخلاصك قد فهم وغايتك من اعمالك قد قلنا وصح فيك المثل السائر من
امر سريرة الهمة انظر رداها

(٣) الطائفة المشائفة للجمعية لما عزمت على فعلها وسمعت صاحبها كتب صاحب
الاخلاص في الجرائد فاكسلا ان الجمعية اثنائية يجب عليها ان توقف عملها ولا
تسلكها في الماضي في رايها والجمعية القديمة يطالبها بتجديد الانتخاب للجناس الاداري
الجديد ويؤخذ من كلامه ان الجمعية سائرة على هدى وانها جمعية سنوية وانما يلقم منها
طريق الانتخاب لاغير اما غرض الجمعية واعمال الجمعية ومواقف الجمعية الدينية فهي
مواقف مرضية لا تستحق التكبر ولا تنس بانها جمعية اهل بدعة فلما عصي امره
ورفضت اشارته وكانت اول من رفض رايه مؤسس اليوم وظهر في الجو كرمسي
رأسه ولقب رئيس نعلب فر صاحب الاخلاص الى الرئاسة وسال لعابه شوقا اليها
وسكن برأيه الاول وجهه مبرولا في غير ثورة ليرأس الجمعية الجديدة ويمثل اسمها
الذي وضع للتعريض به ورجال الجمعية القديمة التي خرج منها اجفنة الرئاسة التي هي
رأس كل آفة ثم لم يابث الا اياما حتى خرج البنا بالاخلاص في مدح الاخلاص
والمخلصين وكانت صنيعه هذا في نظر العقلاء يشعل المثل السائر كاد المريب يقول
تخلوني

(٤) كانت الاستاذ يوسف الدجوي يكتب في الوسيلة في مجلة النور ويرى
جوازها وكان في الازهر وخارج الازهر من يرد عليه رايه وكان صاحب الاخلاص
حينئذ لم يظهر له في زوايا الجرائد ما يدعو الى الاطراف بالوسيلة فكتب في الشهاب
يود على شيخه الدجوي ويريف ادلته ويمسح الى انكار الوسيلة وانكار مقالة من
يقول بها وثبت على رايه ذلك مدة ولم يعكس الى الناس في الوسيلة عند تعبير

فيها اجتهدا فلما لاح له منصب رياسة وعلم اني هذه الرياسة لا ياخذها الا من دفع ثمنها وكان ثمنها الاعتراف بالوسيلة تغير صاحب الاخلاص عن مذهبه وكفر عن خطيئته وسفه اجتهدا قبل وأنتجت له الرياسة قطعية ادلة الوسيلة وباتت الوسيلة ولو احق الوسيلة من القطعيات التي تجب عليه حمايتها ...

(٥) النزاع بين المصلحين وبعض الطريقين قديم العهد وكأني في مبدأ امره اشد منه اليوم وكان المبحوم والدفاع من الطرفين بالغاً اشد وكان صاحب الاخلاص يشاهد هذه المعارك وفي استطاعته ان يقول كلمته ويجهز بمذهبه ويصرح الى الناس ان الطرق تجب المحافظة عليها بملحقاتها وانها تصلح للانتفاع بها ويصح تسميتها بمعاهد علمية ومدارس دينية يحرم علينا افسادها لومعل ذلك في ذلك الحين وبلغ صوته الى الامة اشكر له الناس صنيعه وحمدت له نصيحته وكان صوته مقبولا ولو عند الطريقين ولكن الخلل منذ اجدأت هذه الحركة وهدمها ككت بل منطوع في جيش المصلحين وانكاره للوسيلة التي هي روح الطرق ومقرحاتها اصدق شاهد على ذلك فلما نودي الى كرمي رياسة الجمعية المشافة ليصكون رئيس المشافين زهزم زمزمته المعروفة في اخلاصه ا وكتب بالحريف الكبيرة (محاولة ناشلة لتثبيت الطرق) وحول وجهته منذ ولي رياسة المشافين الى محاربة الاصلاح ورضي من حربه ان يسعوا لخلق المساجد وايصاد المكاتب العربية وامانة النهضة الجزائرية ونزع الثقة من علماء الامة الجزائرية لينخلو الجو للافساد والفسدين ابعد هذا نكتب الى الناس في الاخلاص والمخلصين وتحاول انفس تقنع الناس بان عملك اخلاص وانت مخلص ولعمري انك نزلت نفسك منزلة جلست عليك هذه الاحياء والاموات يا صاحب الاخلاص اني اذكرك بفقرة او فقرتين من كتاب امير المؤمنين عمر الذي كتبت به الى ابي موسى الاشعري رضي الله عنها لعل الله يهديني واباك الى العمل بتصيحته وافكر بعض ما كتبه عليه صاحب اعلام الموقعين لعلك تعمل بامر الغائب من الذنب كمن لا ذنب له قل امير المؤمنين رضي الله عنه ومن تزين للناس بها

ليس فيه شانه الله فان الله لا يقبل من العباد الا ما كان خالصا له انتهى قال صاحب
اعلام الموقعين لما كان المتزين بما ليس فيه ضد المخلص فانه يظهر الى الناس امرا
وهو في الباطن بخلافه عامله الله بتقبض قعدة فان لمعاقبة بتقبض القصد فابنة شرعا
وقدرا ولما كان المخلص يجعل له من ثواب اخلاصه الخلاوة والجهة والمهابة في
قلوب الناس يحل للمتزين بما ليس فيه من عقوبة ان شانه الله الى آخر ما ذكره
واظن ان انبياء العقلاء لك في قلبك وتعبك يصدق قول امير المؤمنين المحدث في
قوله : انت المقاصد الفاسدة والاعمال الخاسرة تتولد عنها النتائج المهلكة، رها ان
رياستك جلبك على الجرائر المسئلة ، فاسد بطول شرها منها انك جرأت كل صاحب
غاية عسيسة على الشقاق والخروج عن علماء الامة ورجال العمل الجدي ومنها هذه
الصحف التي كانت وبالاعلى تعاليم الدين وآدانه فهي تعصى القرآن جهارا وتعاند
الدين علانية وتفسد الآداب الاسلامية جهرة وتعلم الناس تعدي حدود الله رغم
آيات الكتاب والسنة ولولا رياستك ما عصي الله باسم جمعية السنة والاولياء فيا لله
ويا للمسلمين وبالكتاب الله وبالسنة رسول الله وبالآداب الاسلامية من هذه
الرياسة التي كان ثمنها باعضا على الاسلام ولو ان صاحب الاخلاص دخل الاخلاص
الديني الى قلبه وخوف الله الى صدره وحب الاسلام الى مداركه لهدد جمعيته في
الصحف السيارة بالامتناع من الجمعية التي كان من اول خدماتها طلب رجال
جمعيته غلق المساجد في وجوه العلماء ومجيهم لغلغ المكايب القرآنية واستحلال جريدة
المبار للامراض وخروجها عن احكام القرآن وخروجها يستحقون به الحدود وحد
المحبة لو ان الاسلام تنفذ احكامه (ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا
لهم عذاب اليم في الدنيا والاخرة) ولكن ما بني على غير الهدى وقلم على اساس فاسد
لا ينتظر منه انت بعمل بقول الله (فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا
يشرك بعبادة ربه احدا)

العربي بن بلقاسم التتبيسي

مثال من الجهد والاخلاص

جاء الكتاب التالي لمكتب رئاسة الجمعية من أحد رؤساء شعبها . ولما كان يمثل ما يقوم به رجال الجمعية من مشر العلم والجهد في الخير والاخلاص فيه والصبر في سبيل الحق والمصارفة عليه - نشرناه ليكون قدوة للعاملين ومثالا يحذون من رجال الجمعية المجاهدين :

• الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده •

في ١٨ شوال سنة ١٣٥١ ١٤ فيفري سنة ١٩٣٣

جناب الاستاذ الرئيس الشيخ عبد المجيد بن باديس السلام عليكم ورحمة الله وبركاته بعد السؤال عن صحتكم التي نرجو دولتها انتمكم باننا قد اجتهدنا في الدعوة الى الاشتراك باخلاص وعزيمة. حتى بلغ عدد المشتركين تسعة وتسعين المتبرعون منهم ثلاثة وقد بعثت باسمائهم وقیم اشتراكهم الى امين المال السيد مبارك المبلي ومن هذا تعلم حاجتنا الى مجلد ثالث حيث بقي من المجلد الاول وصل واحد فارسلوا اليها بسرعة مجلدا وورقتين لتعقيب اسماء المشتركين والمتبرعين ولا لا زلنا نرجو زيادتهم بعد ان كنا ظن ان لا يباغوا نصف هذا العدد لما رأناه اول مرة من اعراضهم ونفورهم ، وسبب اقبالهم على الاشتراك انني لما رأيت ذلك انفور اكثر من الدروس حتى صرت التي في رمضان كل يوم ثلاثة دروس احدها في التصدير والثاني في الحديث والثالث في الفقه اتيت فيها على جميع البدع والخرافات والعوائد المنكركات ووضعت مضارها ومضادتها للدين احسن ايفساح وبيت محاسن جبيننا ومزاياها وفوائدها تم بيان مع الذب عنها وتحسين سمعتها وقد مسني في ذلك بعض انى قابلته بالصبر والثبات هذا مع شوب دروسي بالبين والطبع فكيف لو تمحضت للشدة والعنف وانى الحمد لله الذي وفقني للقيام بها التزمتم والوفاء بها وعدت وجعلني من حزب المصلحين المرشدين ولم يجعلني من حزب

المكابر من المفسدين ولولا المعارضون للفرضين الذين يحدون الناس من السبيل وينسبون الي الصلال والتضليل لهم الوفاق واضمحلت الخلاف ولكن المشركون اكثر مما ذكرت باضعاف ولكن لا زلنا به واصله الدروس نختلف من حباتهم كثيرا من النفوس الخ الخ

قرار بريني عمالة الجزائر

بمنع العلماء من التدريس في المساجد

كان اقتراح النائب ابن علال الذي اصدرت الجمعية احتجاجها عليه في حينه - فاتحة الشر لهذا القرار وقد علم الناس من الصحافة العربية والفرنسية ما أحدثه هذا القرار من الاستياء العظيم وما أثاره من الخواطر حتى تكررت المظاهرات الاحتجاجية بالعاصمة من جماعات من الناس يعم ما بذله كثير من رجال الجمعية وغيرهم من الجهد لتهديم الخواطر وزك المسئلة لمن يسعى فيها بوجود السعي المشروعة لدى الحكام .

والجمعية ازاء هذا تكرار احتجاجها على النائب ابن علال وعلى كل ما سكت من النواب معه وتبدي استنكارها لهذا القرار الذي ليس له من مبرر . وتمنح بتأكيده لجميع المسلمين بثقتي هذه الخدمة بانصبر والتؤدة والحكمة وعدم كل تشويش واضطراب والتزام الهدوء والسكينة كما تقدم نصحا للحكومة بالنظر والتروي في هذا القرار وسوء اثره فانه لم يقع في المساجد في جميع تاريخها شيء من التشويش لدرس من الدروس وقد وقع من هذا القرار ما وقع مما بأسف كل عاقل لوقوعه فابها كان شرا وسببا في التشويش القرار لم التدريس .

وبعد هذا فلما اتقنا في رزاة الامة وتقلها وفي انصاف الحكومة وعطما ، ولنا قبل هذا كله الثقة التامة في الله وكفى به .

مجتنبات من الصحف والكتب مجلة « الفتح » الفراء

هل يقولون ان الحكومة الالمانية رجعية؟

وان الامة الالمانية امة غير راقية ولا عصرية؟

بقلم كاتب الشرق الاكبر عطوفة الامير شكيب ارسلان



نشر هيتلر رئيس الحكومة الالمانية الجديد وزعيم اكبر حزب
في المانيا برنامج الوزارة الجديدة ، وقد اثبتته جرائد العالم باجمعها .
واول عبارة من هذا البرنامج هي هذا :

« ان الحكومة القومية الالمانية ترى ان اول الواجبات التي
عليها واعلاها انها هو اعادة = الوحدة الروحية = مقرونة بعزيمه
الشعب الالمانى . فهي تريد ان تعمي القاعدة التي تعتمد عليها قوتها
الامه الالمانية وان تدافع عن = الديانه المسيحيه = التي هي اساس
الاخلاق والنظام العائلى وان تعترم = الماضي المجيد = ونمجد
= التقاليد القديمه = لتجعلها اس بناء تهذيب الشبيبه »

نعم لم ينشر هيتلر هذا البرنامج الذي استهلاه تأييد العقيدة
النصرانية واحياؤها في نفوس شباب الامة كرئيس حزب فقط ،
بل نشره كرئيس حكومة . ووافق عليه الوزراء باجمعهم وفيهم من

سائر الاحزاب

انه لا يخالف هذا البرنامج في المانيا الاحزاب لا غير مرجعها واحد في الاصل وهما الاشتراكيون والشيوعيون ولكن هذين الحزبين معها عظم امرهما في المانيا فليسا باصحاب الالهية في تلك الامة ، بل الالهية والكثرة والثروة والتأثير وكل ما شابه ذلك انما هو لاحزاب اليمين والوسط

وبعد هذا اذاعت الجرائد ان الكنائس البروتستانتية في المانيا قد الفت جمعية جديدة لتأييد = العقيدة المسيحية - اندمج فيها العلماء والاطباء والمهندسون ورجال السياسة وعظماء القوم وكبار عمال الحكومة وغيرهم

هل تطمع حكومة انقرة ، وسائر الحكومات الشرقية اللاتى تكره المبادئ الدينية الاسلامية او تناصبها العداء ظاهرا وباطنا ، ان يكن ارقى في سلم المعارف والثقافة المصرية من الحكومة الالمانية؟ وهل ترجو الامة العربية والامة التركية والامة البارسية ان يسبقن الامة الالمانية في ميدان العلم والمدنية ، وتستكبر هذا الامم الشرقية عن الاعتماد على عقائدها وتقاليدها القديمة بعد ان اقر الالمان الرقاة بان العقيدة والتقاليد هي الاسس الوطيد للنظام العائلي والاخلاق وللتهذيب والثقاب المصري

ام يريد ملاحدة الشرقيين ان يقولوا ان العقيدة المسيحية والتقاليد النصرانية معها كانت قديمة فهي تطبق على مقتضى التجدد

نصف ذي القعدة ١٣٥١ هل يقولون ان الحكومة الالمانية رجيته؟ ١٨٤

العصري وتلتئم مع السياسة اللادينية التي يزعم هؤلاء انها هي محور الادارة لدى حكومات اوربا ! واما الديانة الاسلامية وشعائرها وتقاليدها فهي وحدها التي لا تنطبق على قاعدة التجدد العصري ! وان الحياة العلمية التي تقدر بها الامة الالمانية ان تصحي مع النصرانية قولاً وعملاً لا تنأتى للامة العربية او التركية او الفارسية او الهندية او الملاوية مع الاسلام ! ان كان هذا هو مرادهم فليصرحوا به ليأخذوا عليه الرد الذي لا يقبل المكابرة

لقد ظهر من اعلان حكومة المانيا هذا ومن اعلانات ودلائل كثيرة طالما نشرناها في « الفتح » وفي غيرها من الجرائد بطلان الدعاية الخبيثة السامة التي يقوم بها بعضهم في تركيا وبعضهم بمصر وبعضهم بالبلاد العربية في اقناع عوام المسلمين الساكنين بانه لا يرجى لهم فلاح ما داموا متمسكين بعقيدتهم وتقاليدهم القديمة وبات الاوربيين لم يبلغوا ما بلغوه من الرقي الا لبذ العقائد والتقاليد ! سبحانك ان هذا بهتان عظيم

فهذا هو مبلغ لبذ العقائد والتقاليد عند ارقى شعب اوربي واحياهم حياة علمية باعتراف الجميع

وهذا هو فصل الدين عن السياسة ايها المنشدقون ليل نهار بقضية فصل الدين عن السياسة

لقد فصلت المانيا الدين عن السياسة عند ما قامت وزارتها تعلن ان اول شيء ستبشره هو تأييد = العقيدة المسيحية =

وقد فصلت انحصاراً الدين عن السياسة عند ما قامت مجالسها
النيابية من ثلاث سنوات تبحث في جلسات عديدة عن استعالة
الحزب والخطر الى جسد المسيح

وقد فصلت باجيكا الدين عن السياسة عند ما اعلنت حكومتها
في برنامجها العمل لتنصير السود من اهالي الكونغو وقد فصلت
هولندا الدين عن السياسة عند ما قرأ علينا ناظر معارفها في افتتاح
مؤتمر المستشرقين بليدن في ٥ سبتمبر سنة ١٩٣١ امام الف عالم من
علماء الارض : ان هولاندا لم تبسط في الشرق الاقصى لاجل
المكاسب المادية وانما كان غرضها من ذلك التبسط نشر محاسن الحضارة
قد كان ممن سمع تلك الخطبة اعضاء الوفد المصري الشيخ مصطفى
عبد الرازق والشيخ طه حسين ورفاقهما

وان جئنا نستقصى الشواهد فهذا البحث لا ينتهي
والخلاصة ان الامم الاوربية الراقية لم تنبذ عقائدها وهوائدها
لا في قديم ولا في حديث ، وان تنبذها لانها هي مدار مدنيته
وانها تعلم ان التربية العالمية لا تنفي التربية الدينية لان الاولى
تتعلق بالمادة والثانية تتلاقى بالروح
وان الروح الانسانية هي مصدر نهضة الانسان ومثار همته ،
وان العلم انما هو واسطة لخدمة الروح وتهذيب لها وصفة قائمة بها .
فالروح هي الاصل والعلم هو الفرع
قد اشرنا الى هذه الحقيقة مرارا ، ولا نمل من تكرارها ،

نصف ذي القعدة ١٣٥١ هل يقولون ان الحكومة الالمانية وجعته؟ ١٨٦

نظرا لما نعلم من وساوس المضللين الذين منهم من يبت تلك الاباطيل لا مجرد الاتحاد بل لاجل الصبغة الاوربية التي يريد ان يصبغ المسلمين بها . ومنهم من يبتغي بهذه الدعاية توطيد للسيادة الاوربية في الشرق . ونظرا لما نعلم من سذاجة الشعب الاسلامي المسكين نجد من اقدس وظائفنا تحذيره من هذه الدعايات الخبيثة التي يقولون لها كذبا انها تقليد لما عليه الاوربيون ومنهم مع الاسف من يصدق هذه الاكاذيب لانه لا يعلم الحقيقة ولا يعرف كيف يجاوب المضللين

فهذا الذي عليه الاوربيون قد رأيتكم لا باعينكم . وسمعتكم لا

بأذانكم

ليس في العالم امة نبذت الدين غير البلاشفة واسباب نبذهم للدين هي سياسية وسنذكرها في مقال آخر . فالزعم بان الاوربيين قد تركوا عقائدهم وعوائدهم فنجحوا ، فيجب علينا نحن ان نترك عقائدنا وعوائدنا لننجح ؛ ان هو الافساد في الارض وتضليل وحيد بالمسلمين عن سواء السبيل



الفضائل والردائل

للمرحوم السيد مصطفى لطفي المنفلوطي

عندى ان الفضيلة والرديلة كالجمل والتبع امران اعتباريان يختلفان باختلاف الامكنة والازمنة . فكما ان الجمال في امة قد يكون قبحا في امة اخرى . كذلك الفضيلة في عصر قد تكون رذيلة في عصر آخر

ليست الفضائل والردائل اسماء توفيقية كاسماء الله . لا يمكن تغييرها ولا تبديلها . وليست الفضيلة فضيلة الا لانها طريق السعادة في الحياة ، ولا الرذيلة رذيلة الا لانها طريق الشقاء فيها . فثبت بحسب كون الشقاء في صفة فهي الرذيلة . وان كانت فضيلة الكرم

لقد اعداد علماء الاخلاق في كل زمان وفي كل مكان من عهد آدم الى اليوم ان ينشروا لنا في كل كتاب يؤلفونه او رسالة يدونونها جدولين ثابتين لا يتبدلان ولا يحذفان يكتبون على رأس احدهما عنوان الفضائل وتحت كلمات الشهادة والكرم والامانة والوفاء والعفة والمروءة والصدق والعمل والرحمة . وعلى رأس ثانيهما عنوان الردائل ، وتحت كلمات البخل والحيانة والفدر والطمع والدناية والكذب والظلم والقسوة . وارى انه قد آن لهم ان يطلعوا ان الناس اليوم غيرهم بالاسس وان اساليب الحياة الحاضرة غير اساليب الحياة الماضية . وان كثيرا من الصفات التي كانت في عهد البداوة والسذاجة رذائل يجتريها الناس ويبرمون بها ويستنقلون مكانها قد اصبحت في هذا العصر عصر المدنية المادية المؤسسة على المذاهب والمصالح حالة واقعة مقررة في نظام المجتمع البشري ، واساسا ثابتة تبنى عليها جميع اعماله وشؤله ، فلا بد للناس منها ولا غناء لهم عنها . ولا مندوحة لهم ان ارادوا ان يخدموا معترك الحياة مع غنائيه من ان يعملوها تعلما نظاميا ويدرسوها مع ما يدرسون من علوم الحياة

عن مجلة « الملل »

منع التعليم الديني بالمساجد

قرار من بريفي عمالة الجزائر في ذلك

لعمامة

تاريخ القرار : نتيجة السعي في رفعه ، رد اعتذار السيد البريفي ، الاحتجاج على القرار

ليس هذا القرار الذي اتار الحواطر و ~~مكرر الحواطر~~ ان هذه الايام بقدر كان بريفي عمالة الجزائر قدمه للمري الوجه السيد محمد بن صدام رئيس الجمعية الدينية طالباً منه ان ينفذ بصفته رئيس الجمعية ليكون القرار من الجمعية عليه وزر و مسؤوليته فتواف السيد ابن صدام في التنفيذ نحو شهر فاعيد عليه الطلب والالاح فابت عليه ديانته و همته وتقديره للعواقب ان ينفذ فيعطل المساجد من ذكر الله ويحرم الناس من العلم والتربية الدينية وبمكرر الحواطر ويسمى جمعية فرنسا التي لا يرضى ان تفس . وكان من جوابه ان المساجد لم تقع فيها شيء من التشويش . وجب هذا القرار لكن البريفي اصر على اصدار قرار فاصدر وكان منه ما كان .

سعى جماعة من النواب والاعيان لدى الولاية العامة في رفع القرار ، مردوا الى البريفي وكان جوابه لهم انه جاءه قوم آخرون فالحوا عليه باصدار القرار لئلا يقع تشويش في المساجد ولا يمكنه ان يرجحكم عليهم ولذلك هو يصر على قراره . وجاءه كتاب من الوالي العام يقول للجماعة فيه ان الامر هو ما قاله البريفي وان لا فائدة من مقابلته .

كان الامام العقي يلقى دروسه الدينية بعدة مساجد ومنها الجامع الجديد

وكان هذا من نحو العامين وكان السيد ابن صيام رئيس الجمعية الدينية يحضر دروسه وخصوصا درس الجامع الجديد وكان متحملا مسؤولا تلك الدروس امام الادارة وما ذلك الا لعله ومشاهدته للهدم والنظام والسكينة التي كانت - كما هي العادة في جميع المساجد دائما - تخيم على دروس الاستاذ العتيق . ثم رغم المشاهدة والعيان ورغم تحمل السيد ابن صيام رئيس الجمعية الدينية بالمسؤولية يقول السيد البريفي انه اصدر قراره دفعا للتشويش الذي خوفه من وقوعه بعض الناس . بانعجها يعرض عن الواقع المشاهد في المدة الطويلة الى التشويش المعلوم المزعوم . ولا يقول على كلمة رجل عظيم بل زور رئيس للجمعية التي يبدعها امر المساجد متحمل للمسئولية وكلمة جماعة من النواب والاعيان يصلون للخير على وضع النهار ، ويعتمد على رشابة افراد مجهولين يصلون الشر والفرس في دس وخفية .

اننا نضم صوتنا الى صوت الصحافة العربية والفرنسية التي استعصمت هذا القرار وعدته تعديا على الحقوق الدينية العامة للمسلمين في المساجد غير قاطعين رجاءنا من البريفي نفسه ومن خوفه من السادة الحكم ان يوردوا المسئلة بالنظر الشديد والمحكم المنصف ونؤكد وصيانتنا لآخواننا المسلمين بالهدم والسكينة وترك الامر يجري بحسب النظامي السليم

ابطال الجمعية الدينية بالجزائر

بلغنا انه صدر قرار بابطال الجمعية الدينية التي كان لها التفرد في المساجد بهالة الجزائر . وهي التي يرأسها السيد ابن صيام الذي امتنع من تنفيذ القرار . وفي اقتران الامور ببعضها ما يغني عن شرحها ووجوه ابطالها

في حفلة مدرسة تهذيب البنين بتبسة



اما آن للاقوام ان يكثروا الحمدا ويستهجوا فالله احبى لنا مجدا
 وصبح الرجا قد اسفر اليوم بعد ما جزمنا بليل الياس قد طال مسودا
 تساورني الاحزان في كل لحظة وقد كنت قبلا استطيع لها عدا
 وما مصدر الآلام الا نفوسنا وهل عذب الانسان غير الذي ابدى
 لقد مضت الآماد والجهل في حمى وصل زمانا نستطيع له ودا
 فهل سر كم جهل البنين بدينهم وهل بعد جهل الطفل ما يمنع النقدا
 لقد غمر الجهل النفوس معما فوا اسفى الاطفال والشيب والردا
 فخير لنا ان نمقت الجهل والذي الى الجهل دام لانرا لا لنا جدا
 وخير لنا ان نطلب العلم لا تسل نروح ونقدو من رديء الى ارقى
 وباحبذا لو نقتفي الاثر بالاولى تقودهم العقبى الى العمل الاجدى
 اردنا حياة وابتنى القوم موة بكانوا لنا سما وكنا لهم شهدا
 وما ذاك الا للضلال الذي طغى من الفتنة العمياء شاءت لنا كيدا
 سرت كهرياء الدين فارتجفت لهم لحبتهم الاعضاء وانقلبوا ضدا
 لمن يبتغي الاصلاح اضمرت العدا وما زالت الايام تظهر لا عمدا
 ومن كان حب الدين اشرب قلبه تسارع للخيرات لا يرتضى عبدا
 ومن همه هدي النفوس الى العلى يلاقى جيوشا ليس يحصى لها عبدا

ومن صدقت ايماله بعد قوله فذلك الذي يسي الوردى حاله وجدا
ومن ظن بالايام خيرا فان يلاقي جزاء الظن حلقا اذا اشتدا
اما يتقي الرحمن من غرلا الهوى فاصبح عون الشر لا ياله جهدا
اذا ذكر البانوت مجدا امامهم فكاهم الانفاس صعبها حقددا
حذار اخي ما العيش يصفو نواحد فلانكن المخدوع في ذي الدنا فردا
ولا تقترر بالقول دون تبصر بكائن يغم الناس من جاهل قصدا
ولا تطرح نصحا بصدق مسر بلا وتفتك زود ما استطعت اذا تسدى
فما شرب الغايات يدرك بالمني اذا لم يكن دواها محبدا جلددا
اذا لم يكن عون لما ترتضى فما نجى كل من يقضي الفريضة او أدى
فديد الاحسان في كل نافع وسارم الى الخبرات من قبل ان تردى
ألا ان ذي الاطفال ترجو لقاءكم وقد عدت الايام شوقا بها عدا
فهل انفس شماء يعلى بها العنا وهل هم عليها تبدى لهم ودا
لقد حجب بالجبات ما يكره الفتى كما حام بالنيران سرب الهوى سدا
ليتبمع الانسان ما شاء منها ولكن رضى الرحمن ان تسكن الحاددا
الا عاهدوا الرحمن ان تناصروا وفي سبل الرحمن لا تغفلوا وهذا
سلاحكم القرآن في القول اجعلوا وبالسنة البيضاء شدوا المحبى شدا
وهذا سلامى ايها الجمع فاقبلي وعكري الى الاخوان في الحتم والمبدأ

المباعدة والمناظرة

حول كراء الاسواق

رد على « الاخلاص »

نشرت هذه الجريدة في عدد ٨ وعدد ٩ ان كراء الاسواق من المحرم
المحرم لامن الابرة وهذا غلط فان اصل وضعها بامصار المشرق في الدولة العباسية
وبافريقية في دولة بني عبيد وبالاندلس في دولة بني ابي وملوك الطوائف والغرب
في دولة بني مرين في عهد الامام ابن حلدون

وفي المصنف عن السرقطسي عن جطلي حاجة للدلال بتسوقها ثم ان الدلال بعد
بيعهما يذهب على المهرم ويقسمه مع التاجر وباع السلعة قبل يسوغ لهم ذلك ام لا
وهل يجوز لاحد ان يذهب على شيء من المحرم يبنوا لنا ذلك

الجواب ان صالح المسلمين اني لا تسكن نفوسهم ولا يكف عنهم عدوهم ولا تأمن
طرفهم الا بها ان كانت لا تقوم الا بفارم الاسواق وكان اصل وضعها عن اتفاق
من اهل الحل والعقد قائما بذلك لكون بيت المال عاجزا فاعصرا عنها فان تلك الفارم
يجب حفظها .

وصورة المكس المحرم على ما نقله الشيخ ابو محمد المرحاني عن بعض العلماء
ان يحكر شخص واحد او اكثر منه سلعة او سلعا لا يبيعها احد غيره او غيرهم او
من يختاره او يختارونه وان كثروا بشرط الا باخذوا السلعة الا من جهته فهذا هو
الذي لا يجوز اشترائه منه

ومثله لابن عرفة فانه قبل منه ان المكس منع الناس من التصرف في
اموالهم بالبيع وغيره لينتفع المانع بفعل ذلك واما اخذ الفوائد في الابواب والقاطات
واكتراء الاسواق والرحاب وهو الذي كثر استعماله في العرف فلي تقبض المرحاني
وابن عرفة ليس بمكس والله تعالى اعلم

الحسن بن الشيخ القاضي التاجر بهدوق

حكم ولطائف

من ذاق طعم الظلم لا يظلم
من جواهر الادب طبع بيروت بصاية مكتبة صادر

روي ان كسرى انوشروان كان له معلم حسن التاديب يعلمه حتى فاق في العلوم . فضربه المعلم يوما من غير ذنب فاوجعه . فحقن انوشروان عليه فلما ولي مات قال المعلم : ما حملك على ضربي يوم كذا وكذا ظلما . فقال له : لما رأيتك ترغب في العلم رجوت لك الملك بعد ابيك فاحسبت ان اذيقك طعم الظلم لئلا تظلم
لا نحب الانتصار لانفسنا

قيل : ان الاحنف سبه رجل وهو بمثابة في الطريق ، فلما قرب من المنزل وقف الاحنف وقال له : يا هذا ان كان قد بقي معك شيء فهاك وقله ههنا ، فاني اخاف ان يسمعك فتبان الحي فيؤذوك . ونحن لا نحب الانتصار لانفسنا
الصدق يجرى صاحبه من المهالك

خطب الحجاج فاطل ، فقام اليه رجل فقال : الصلاة ، فان الوقت لا ينتظرك وان الرب لا يعترلك ، فامر به فقبس ، فاتاه اهله وقالوا انه مجنون وسالوه انت بخلي سبيله ، فقال الحجاج : انت اقر بالجنون خلعت سبيله ، فناء الى الرجل اهله وسالوه انت يقر له بالجنون فقال : معاذ الله ، لا ازم ان الله ابتلاني وقد عافاني ، فبلغ الحجاج كلامه فعظم في نفسه واطلقه

قسم الجريمة من هذا العدد
القاتحة

ماهر الاخلاص ومن هو الخالص للاستاذ العربي بن بلعالم التبي نائب الكاتب العام للجمعية
مدلل من الجدة والاخلاص — قرار بريفي عمالة الجزائر بقلم رئيس الجمعية

MANUFACTURE DE TABACS
M. SAID BENTCHICOU & C^{ie}

اشهر معمل ، اكبر دار ، لصنع الدخان والنفعة الجيدين الرفيعين هو :
معمل السيد السيد بن جيكو وشركائه
٩٤ نهج بريقر قسنطينة - تيليفون رقم ٣٦٣
الياسة ، والدخاخية ، والنفاه ، كلهم يشهدون له بحسن السلعة
وجميل المعاملة

| | |
|----------------------|-----------------------------|
| نتيجة النظافة | نتيجة الاوساخ |
| الحسن والصحة للاسنان | الحكة وفساد الاسنان بالسوسة |

الفم باب الجسد ، داو فمك يصح بدنك ، خير من يعالجك هو :
السيد محمد زرقين طبيب الاسنان الشهير
نهج ٢٦ دو لين عدد ٤ قسنطينة

الطبيب إلي غزلات

طبيب العائلات بقسنطينة

معرفة تامة - لطاقة - وادب

هذه هي صفات طبيبنا

المعينة بنهج شرفالي عدد ٢٤ زقاق البلاط

من الساعة الواحدة ونصف بعد الزوال الى الرابعة

ايها الفلاحون !

يوجد كثير من انواع المحراث فيكس غير ان نوع

نشاري فندور

هو الممتاز بقوته والعوائد التي تنتج من استعماله
لماذا :

لانه مركب من الذكيير الخاص القوي

ولا يوجد نوع هذا المناري الا في

مؤسسات لوي بيار

CHARRUES FONDEUR

يوجد ما ذكر مع غيره من الآلات الزراعية

في معامل لوي بيار بنهج ليون بونار قسنطينة

بالجزائر - وهران - عنابة

ETABLISSEMENTS

LOUIS BILLIARD

Rue Léon Bonnard

(à coté des Docks Coopératifs) CONSTANTINE

المطبعة الجزائرية الاسلامية



أُنشئت سنة ١٣٤٣

مجلة اسلامية جزائرية - شهرية
تبحث في كل ما يرقى المسلم الجزائري
لنشرها

عبد الحميد بن بابيس

تصدر بقسنطينة غرة كل شهر قري

ثمان العدد : ٥ نرسنكات

مبدؤنا في الاصلاح الديني والدنيوي :

« لا يصلح آخر هذه الامة الا بما صلح به اولها »

مالك ابن انس

« الحق والعدل والمواخاة ، في اعطاء جميع

الحقوق للذين قاموا بجميع الواجبات »

منشئ المجلة



المطبعة الجزائرية الاسلامية بقسنطينة

الْإِشْتِرَاكَاتُ وَالْإِعْلَانُ

في افريقية الشالية عن منحة خمسون فرنكا
في سائر الاقطار — نصف جنيه

والاعلانات يتفق في شأنها مع الادارة

الرَّسَائِلُ وَالْمَكَاتِبُ

جميع المراسلات والمكاتبات باسم مدير شؤون المجلة وصاحب امتيازها:

— احمد بوشمال —

تليفون: ٥١٥

ACH-CHIHEB

L'ADMINISTRATEUR GÉRANT

BOUCHEMAL AHMED

CONSTANTINE



إذا كنت تشكو وقوف الحال أو المزاحمة أو قلة الارباح

فالسبب في ذلك كله انك لا تشتري بضاعتك من محل:

ابن شريف حسين وشركائه التجار بقسنطينة

نمر ٩٠ نهج تاسيوال قسنطينة تليفون ٧٧-٤:

أدع إلى سبيل ربك
بالحكمة والوعظة الحسنة
وجادلهم بالتى هي
أحسن



أنشئت سنة ١٢٤٣

قل هذه سبيلي :
أدعو إلى الله على بصيرة
أنا ومن اتبعني وسبحان
الله وما أنا من المشركين

﴿ قسطنطينة غرة فتم الحجة ١٢٥١ هـ ابريل ١٩٣٣ م ﴾

المبامة والثالثة

مراتب العبادة ثلاث

بل قالوا ان مراتب الاخلاص ثلاث

اورد الشيخ الحافظي اعتراضا على الشيخ عبد الحميد باديس فيما
علقه على تفسير قوله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض
هونا واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما . فقال الشيخ الحافظي
مراتب العبادة ثلاثة (كذا) ثم ان فريق الشيخ الحافظي المتصوفة
مؤيدون للحافظي الذي ايدم والمسالمة من اصلها لا دليل على كونها
ذات ثلاث مراتب بل هي مرتبة واحدة لولا تكلم المتكلمين
وتناقض المتأخرين . ثم ان الشيخ الحافظي اخذ في الاستطراد الى
تقريرات منطقية كما هو عهده منذ رجع من الازهر بعلم كثير
من المنطق وذلك انه رأى طلبه العلم الزواوة راغبين في المنطق الذي
يضطرون اليه عند تقرير مسائل التوحيد (علم الكلام) الذي خلطوه
بالمناطق والمقل والتوحيد قبل المنطق والشرعية الاسلامية لا تحتاج

استنباط ومزايا طبع
منها وادارة الحروف الهجائية

الى المنطق لانها مقدمة على المنطق ومقدمة للعقل ؛ ولذا اختلفوا في تعاطيه وقد حرمه الامام ابن الصلاح والنووي رحمهما الله وهما من ائمة السنة وقال العلامة ابو حيان صاحب تفسير البحر المحيط ان الاندلس حرمولة وانكبوا ابن رشد القاضي بسبب ذلك وهو - ابو حيان - كثيرا ما تحاكم مع متعاطي السفسطة المنطقية في مصر وحكمي العلامة الامير في حاشيته على عبد السلام ما حاصله ان العرب لما طلبوا مكتب المنطق من اليونان ليرجموها توقب اليونانيون ثم قالوا اعطوها لهم فانها ما دخلت على قوم الا افسدت عليهم دينهم اه والحق كذلك ان المنطق لا تضييع الوقت وانت العربية قبل المنطق وانها لا تحتاج الى تقرير الانسان حيوان ناطق والى : ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود والى ليس شيء من الانسان بصير ولا الى تسمية المبتدا والخبر الموضوع والمحمول وانا لنعلم ان طه حسين مصر منطقي من الدرجة الاولى وفي الجزائر طه حسين اخرا ماهر في المنطق الفرنسي كثيرا الطعن في الاسلام انه دين عتيق وتعاليم الازهر والزيتونة ضيقة وان الجزائر لا تحتاج الى افكار بل تحتاج الى اذكار ومزمار فقط الخ الخ

هذا وقد كدنا نصرب عن الموضوع بهذا الاستطراد الذي هو وان كان غير منطقي فهو عقلي على ذمة هذا العبد فاقول : من قال انت مراتب العبادة ثلاث ؟ والله ام الرسول ؟ كلا بل قال ذلك بعض الناس او بعض المتصوفة ولم يقولوا ايضا مراتب العبادة

بل قالوا مراتب الاخلاص ثلاث وقال شارح الرسالة النفاوي عند الكلام على الاخلاص في النية ما لفظه : وله - يعني الاخلاص - ثلاث مراتب دنيا وهوان يعمل طمعا في جنته او خوفا من ناره ووسطي وهي ان يعمل لكونه عبدا مملوكا يستحق عليه مولا كل شيء ولا يستحق على مولا شيئا وعليا وهي ان يعمل لاجل الذات العلية لا طمعا في جنته ولا خوفا من ناره والظاهر ان المصنف عمل على المرتبة الاولى من تلك المراتب لتقبيد قوله يرجو تقبله وثوابه وتطهيره من الذنوب به اهـ

قلت ان المتصوفة يقولون ما يشاءون ويتكفون كثيرا فكان لهم مذهبها او مذاهب خاصة احدثوها وبالاخص شطحاتهم المعروفة وات المتأخرين منهم احدثوا كثيرا من الاقوال والمصطلحات وان العلماء المتأخرين تسعة وتسعين بالمائة من المتصوفة نجدهم يحشون كتبهم باقوال مخالفة للمذاهب ولما عليه السلب كقول الدردير شارح المختصر فانه رحمه الله وسامحه بعد ما اورد الاقوال على ان مذهب مالك الكراهة المجمع عليها في القراءة لا على الجنازة وانها ليست من فعل السلف ولكن المتأخرون على انه لا بأس بقراءة القرآن وجعل ثوابه لثمة ويحصل له الاجر ان شاء الله وهو مذهب الصالحين من اهل الكشف انتهى فليتأمل وسلمه الدسوقي ولم يعلق عليه حرفا مع انه لا ينبغي بل لا يجوز ان يقول كذلك فانه صريح بان مذهب

المتأخرين خلاف مذهب السلف وبعد هذا كله وبعد ان تقرر في
 الاصول ان الكشف والالهام والتمام لا يتقرر بها حكم شرعي قال
 الدسوقي (قوله لانه ليس من عمل السلف) اي فقد كانت عليهم
 التصديق والدعاء لا القراءة اه قلت لما كان هذا مذهب الصالحين من
 اهل الكشف فان مذهب السلف من الفاسدين والعياذ بالله من غفلات
 كهذه وهذا دليل من الف الف دليل على اطلاقهم اقوالا لم تكن
 عند الساب فيستحسنونها كما هنا فان النفاوي سأل الله قال ان
 صاحب الرسالة عمل على المرتبة الاولى يعني الدنيا ولم يدرك ان صاحب
 الرسالة ابن ابي زيد رحمه الله من السلف وعلى مذهبهم الطريق المستقيم
 لا يعتبرون هذه التكلفات والتقصيرات والخططات وليس لهم الا
 مرتبة او مرتبتان اعني الاخلاص لله تعالى او الرياء وهو ضد الاخلاص
 اي لا مرتبة بين مرتبتين كما لا منزلة بين منزلتين مما ذهب اليه
 واصل بن عطاء فاعتزل الحسن البصري القائل لا منزلة بين منزلتين
 فعاد مذهب اهل السنة والجماعة ونسكن المتصوفة يقررون غرائب
 وعجائب فينتصرون لها ويجعلونها سنة وهي اعتزالية وفلسفية محضه
 بل مروق عن المذاهب الاربعة كمسالة الديوان والقطب والنوثر
 ووحدانية الوجود وغير ذلك من تسليم اقوال وافعال ليست من عمل
 السلف بلا دليل عليها لا من كتاب ولا من سنة كبناء القباب والقبور
 وزيارتها للطواف بها واستاد ما يصيب الزائر من المخان والمطالب
 اليها والحال ان ذلك من الاشراك وليس بشيء عند الاثثة الاربعة

المقلدين (بالجمع) وقال صاحب المختصر الذي به الفتوى في مذهب مالك « وكراهة تطييب قبر أو تبييضه وبناء عليه أو تعويره وإن يوهي به حرم » وقال الدردير هنا ووجب هدمه ومن الضلال الجمع عليه أن كثيرا من الأغبياء يبنون بقراة مصر أسبلة ومدارس ومساجد الخ قوله ويزعمون أنهم فعلوا الخيرات كالأعمال المملكات أه قلت مرحى ! وقد أصاب الدردير هنا . ثم إن تعجب أيها الواقف على كلامنا هذا فعجب أقوالهم أعني المالكية أن الوهابيين يهدمون القبب والقبور المزخرفة المطاب بها وينتقدون ذلك أشد الانتقاد وهو مذهبهم المالكي محض فليستقدوا مالكم قبل ثم أحد بن حنبل أمام السنة انت الوهابيون الأحنابلة ومعنى الوهابي كعنى الخليلي عندنا معشر المالكية ذلك بأن الشيخ خليل جمع ما به الفتوى في المذهب وارتضاء المتأخرون إلى اليوم حتى صاروا يقولون أننا خليليون ومعنى الوهابي في مذهب أحمد بن حنبل كالخليلي في مذهب مالك فعلام الانتقاد والظن في المذاهب الجمع عاينها ؟ اليس ذلك جهلا قادحا وطعنا في الدين وتفرقا بين المسلمين ؟ وبعبارة أخرى أن الوهابيين حنابلة ولا نعلم بمذهب وهابي وإن ذلك نبز ونبت من المنتظمين بل المتوغلين في البدع والخرافات فقلبوا الحقيقة كما تقدم للشيخ الدرديري . ثم بعد هذا كله يتشدقون بكلمات التفریق يتشدقون من فرق المسلمين وبين المسلمين وذلك بعد أن أجمع أهل السنة أنهم لا يكفرون أحدا من أهل القبلة ؛ ولكن

الحنابلة الذين يعملون ما به الفتوى في مذهب مالك وهابيون لا يزخرفون القبور ولا يبنون عليها القباب والمساجد ؛ اللهم ان مالكا وسائر متبعيه ومفتدي به برءاء من اعمال هؤلاء الطعائين في الحق وفي دينهم وهم لا يشعرون او يشعرون وهم متعمدون ، ثم بعد هذا كله تجد هؤلاء المتصوفة الذين درسوا مسائل قليلة يتشدقون بقول صاحب الجوهرة

(فتابع الصالح من سلفا و بجانب البدعة من خافا)

والمعنى الذي اردناه الان ان لمراتب ثلاث في العبادة بل هي مرتبة واحدة عبادة الله وحده لا شريك له سبحانه وان الذي قال مراتب العبادة ثلاث ليس من الائمة السلف المجتهدين ولا ممن لا يرد عليهم ولا يبحث معهم في اقوالهم وافعالهم وقال العلامة سعد الدين التفتازاني ان السلف لا يتناقون في التعبير وليس لهم شدة الملاحظة في ذلك الى ان جاء المتأخرون وحدثوا في المعاني والبيانات والبدع الخ ما قال ، قلت نعم كذلك فذلك قررنا اعني المتأخرين وقالوا ان مذهب السلف اسلم ومذهب الخلف احكم او اعلم

وهذا اكبر من اختها التي قدمناها اللهم اشهد وانت خير الشاهدين اني بريء من هذا القول ؛ السلف جاهلون في الدين لا احكام لهم في اقوالهم اذ يفرضون ولا يتقرون في التاويل والتعبير ؛ وانت القائل ؛ فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه

منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولوا الأبواب ربنا لا نزع قلوبنا بعد إذ هديتنا . وهكذا خبط كثير من المتأخرين ثم ينتقدون من لم يتبعهم في أهوائهم بغير علم « ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ان الله لا يهدي القوم الظالمين . »

وجملة القول لا يقال مراتب العبادة ثلاث ولا اربع بل هي رتبة واحدة عبادة الله باخلاص وحده لا شريك له وقال العلامة السميني شارح البخاري العبادة اما قولية فكالشهادة واما فعلية كالصلاة والزكاة والحج ؛ ولنختم بقول الصحابي الجليل الفقيه معاذ ابن جبل رضي الله عنه قاضي النبي صلى الله عليه وسلم في اليمن قال عند الموت : اللهم اني قد كنت اخافك وانا اليوم ارجوك وعليه بنى الفقهاء العارفون قولهم تغليب الخوف قبل حضور الموت وتغليب الرجاء عند الموت وقال العلامة الغزالي الخوف والرجاء جناحتان وقال تعالى واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى

الزواوي

الاسلام بوي



سباقم في شيكاغو (امريكا) معرض يشترك فيه نفر من سفلة المصريين لتثيل العادات الساقطة في مصر وليلثوا حياة القرويين في الريف ، وكل هذا جهون ، اما الذي لا جهون فهو أن فرقة من الاندال يذهبون الى المعارض في اربا وامريكا ويقبضون حلقات الذكر باللباس البيضاء والعمائم الخضراء على نحو ما نراه هنا في مصر من المسخرة التي يسبها جهلاء رجال الطرق الى النصف الاسلامي والتصوب الاسلامي والاسلام بريثاني من هذه الحزبيلات التياراتية التي ينكرها علماء الشرع الشريف قول برضى سماحة السيد البكري ونضبة شيخ الازهر عن خلط العبارة الصوفية والذكر بالرهبان والطبل والزور واكل الزجاج والثعابين ، وادعاء أن ذلك من الدين ، لاهنا فقط بل في اربا وامريكا ؟

بجدة كل شيء

الوجدان

او الضمير (١)

بلاحظ الانسان ان في احمق نفسه قوة تحذره من فعل الشر اذا اغري به ، وتحاول ان تصده عن فعله ، فاذا هو اصر على عمله واخذ بفعل احسن بعدم ارتياح اثناء الفعل لعصيان تلك القوة ، حتى اذا اتم العمل اخذت هذه القوة توجيهه على الايمان به واخذت يندم على ما فعل كذلك يحس بان هذه القوة تامر بفعل الواجب ، فاذا بدأ في عمله شجعته على

(١) كلمة لوجدان او الضمير موضوعة لكلمة CONSCIENCE

الاستمرار فيه ، فإذا انتهى منه شعر بارتياح وسرور ، وبرفعة نفسه وتطهتها
 هذه القوة الأمرة الناهية تسمى «الوجدان» ، وهي كما رأيت تسبق العمل
 وتقارنه وتلحقه فتسبقه بالارشاد إلى عمل الواجب والتحذير من المعصية ، وتقارنه
 بالتشجيع على إتمام العمل الصالح والكف عن العمل السيء ، وتلحقه بالارتياح والسرور
 عند الطاعة ، والاحساس بالألم والوخز عند العصيان

هذا الوجدان تشعر به كأنه صوت ينبعث من أعماق صدورنا ، يأمرنا بعمل
 الواجب ويحذرنا من المخالفة ولو لم نرج مكافأة أو نخش عقوبة خارجية ، ركبت
 سيدة باخرة فلما وصلت إلى المكان الذي تقصد لأعدها إنسان في حمل متاعها فأعطته
 نوعاً من العملة ظنته قطعة من ذات القرشين فبعد قليل أدركتها وأخبرها أن ما
 أعطته أنها موهبة جديده ، لم تر السيدة هذا الإنسان من قبل ولا تتوقع أن تراه من
 بعد ، وما كان يخشى أحداً يعلم بما حصل ، فما الذي حمله على أن يرد ما أخذه خطأ ؟
 لا شيء إلا الوجدان يأمر صاحبه بعمل الواجب لا لثوبة ولا لعقوبة الا لثوبة نفسه
 بارتياحها وعقوبتها بالتدب والتأنيب

كتاب الأخلاق ،

«ش» هذا ضمير الذي لا يرجون ثواباً ولا يخافون عقاباً وديها كانوا غير
 متدينين بدين — أما نحن المسلمون فبنا من يدعي الصوف وما الصوف الحقيقي إلا
 مكارم الأخلاق وطهارة الظاهر والباطن وليكننا إذا تأملنا ولو قليلاً نجد جل
 ربنا «آية من هؤلاء المدعين — فهل هم يحبون بدون ضمير ؟



مسائل جزائريةالمسلمون ومسألة الخمر

علم قراء العربية في الجزائر، مما نشرناه في هذا القسم من مجلتنا، وكيف نشأت أزمة الخمر بين فرنسا والجزائر، وكيف تطورت، حتى أصبحت اليوم مسألة جوهرية بين البلدين، وينبوعا لمشاكل عويصة الحل، وربما زادت على عمر الأيام زفاتها وتشعبا.

ولا يجب ولا غرابة أن خصص الشهاب بعض صفحاته لدراسة هذه المسألة المعقدة، فهي اليوم تعتبر أعظم مسألة اقتصادية تهم المستعمرين أصالة وثم من ورثهم الكثير من العمال، والمشاكل الاقتصادية كما يعلم الجميع هي أساس كل حركة ورأس كل انقلاب.

فشكل الخمر هذا - والمر معنا الله رأس كل بلاء - قد أخذ يحفر هوذة عميقة بين الفرنسيين المستعمرين في أرض الجزائر، وبين الفرنسيين سكان جنوب فرنسا، وكلا النوعين من الفرنسيين يتمتع الخمر وعليها اعتماد في مكسبه وأرباحه واحد الفرنسيون بالجنوب الفرنسي بشعرون بأن الخمر الجزائرية تزاخم مزاحمة فعالة في الأسواق الفرنسية، لهذا طلبوا تحجير حرية دخولها للوطن الفرنسي الاتخذار معين، حتى يقل خطر مزاحمتها.

ومن هنا نشأ المشكل السياسي الأول.

هل تعتبر الجزائر جزءا من التراب الفرنسي أم تعتبر مستعمرة مختارة؟ رجال الجنوب الفرنسي يقولون إن الأرض الجزائرية ليست جزءا من فرنسا إلا أنها فقط، فهي مستعمرة ذات استقلال واسع، ضرورية أن لها مجلس نهايات مالية، وأنها تستقل بميزانيتها عن أم الوطن؛ وأن القوانين الفرنسية لا تستغل

بالجزائر إلا إذا وقع النص الصريح في القانون بأنه ينفذ بها .
لذلك فالجزائر غير فرنسا ، ويجب أن تعامل معاملة البلاد الأجنبية والمستعمرات
المساواة .

هذه حجة الخصوم في شمال البحر المتوسط . أما الفرنسيون بالجزائر فهم
يقفون كما بيئنا في فذلكة سابقة موقفين مختلفين .
فهم من جهة يدعون أن الجزائر جزء لا يتجزأ من فرنسا ، وذلك لأن لهذه
البلاد نفس الأنظمة الفرنسية وأن الوزارة الداخلية هي التي تشرف على شؤونها لا
وزراء المستعمرات ، وأن نفس الوزارة الداخلية هي التي تعين المصالح (البريديات)
والهم في ساعة الدفاع الوطني يقومون بقسطهم كاملاً من تضحية النفس والمال في
مبادئ الشرف ،

لكن نفس هؤلاء المدافعين يقفون موقفاً غير ذلك الموقف إذا حاول رجال
فرنسا أن يمسوا ما وقع الاصطلاح على تسميته « بالحريات الجزائرية » فهم يريدون
أن يبقى الاستقلال المالي ، بل يريدون أن يزيد اتساعاً وحرية ، ضرورة أن
رجال المجلس المالي أخذوا يقدمون مشروع الميزانية الجزائرية لمجلس الأمة الفرنسي
للمصادقة عليه وإبرامه في وقت ضيق جداً ، بحيث لا يجد رجال مجلس الأمة وقتاً
كافياً لفحصه ودرسه ، حتى أن مقرر مجلس الشيوخ امتنع هذه السنة عن تقريره لضيق
الوقت ، فعين مقرر آخر ، وافتتح تقريره بلوم النيابات المالية عن هذا التأخير ،
وقال أن المجلس لن يقبل مرة أخرى أن ترسل له الجزائر مشروع ميزانيتها
في آخر وقت ،

فالمستعمرون يترمون بالمراقبة المالية الفرنسية ويودون التحرر منها
فهم يخلونون حسب المصلحة بالوان مختلفة ، واثناء المداخلة والجدال في
موضوع الحضور اكتشف الفريقان اكتشافاً غريباً له في الموضوع أهميته ، وتزداد

تلك الأهمية يوما بعد يوم .

اكتشفوا أنه يوجد في الجزائر عنصر أهلي ... وأدركوا أن هذا العنصر الذي وقع اكتشافه حديثا يمكن الاستفادة منه ، واعتباره حجة من حجاج الإثبات وبحارل الفريقان أن يستفيدا معا منه فرجال فرنسا يقولون في معرض الدفاع عن فكرة التجنيد على خمر الجزائر : أن رجال الاستعمار الجزائري يستثرون الجزائر لفائدتهم الخاصة ، ولا ينال الأهلي معهم إلا نصيبا حقيرا ، وأن الخمر الجزائرية تعتمد في راحته الخمر الفرنسية ، على الأجور الطفيفة التي تدفعها للعمال المسلمين بينما مذبذوبا لحرر فرنسا يدفعون أجورا عادلة للعمال الأوروبيين .

أما رجال الاستعمار في الجزائر فقد أخذوا في وضع الأهالي بمحنة الميزان لفائدتهم ، ويريدون أن يقيموا المحسنة في باريس بأن قسما عظيما من الأهالي لا يعيش إلا من عمله في الكروم بكل متاع بحرية الخمر يزيد في بؤس الأهالي وشقاؤهم .

ومن هنا أخذت تنشأ احصاءات غريبة . فسيو بارت زعيم الطائفة المعارضة للجزائريين المستعمرين بفرنسا يحتج باحصاءات عن الأجور الضئيلة التي ينالها المسلمون مقابل عملهم في الكروم ، والولاية العامة بالجزائر ، وهي مناصرة طبعا للمستعمرين الفرنسيين هنا تنشر احصاءات مبتكرة عن أهمية عمل المسلمين بملك الكروم . وبين أيدينا الآن رسالة اجاب بها الوالي العام سيوكارد عن سؤال موجه اليه من مينو مورير نائب قسنطينة ، مختصة بأهمية اليد العاملة الأهلية (عديا) في خدمة الكروم .

فسيوكارد يقول أن عدد العمال المسلمين في خدمة الكروم ، اعتمادا على نسبة المساحة المقروسة والمعلن بها عام ١٩٢١ ، يجب أن يكون هكذا :

عمال رسميون

| | |
|-------|--------------------------------|
| ٢٥٠٠٠ | بعمالة الجزائر |
| ٢٥٠٠٠ | بعمالة وهران |
| ٥٠٠٠٠ | بعمالة قسنطينة |
| ٦٥٠٠٠ | جملة العمال الذين لهم عمل دائم |

عمال وقتيون

| | |
|---------|----------------------|
| ١٢٥٠٠٠٠ | بعمالة الجزائر |
| ١٨٠٠٠٠٠ | وهران |
| ٢٥٠٠٠٠ | و قسنطينة |
| ٢٣٠٠٠ | جملة العمال الوقتيين |

بجملته المسلمين الذين كانوا يعملون في الكروم عند المستعمرين ، سواء بصفة دائمة او وقتية ، يتأتى حسب احصاء مسيو كلرد ٢٩٥٠٠٠٠ عامل سنة ١٩٣١ .

ويقول مسيو كلرد في رسالته ان اعمال الكروم قد نشطت في السنين الاخيرة وانتشرت الفراعة ، لهذا فجملة عدد العمال المسلمين بالكروم يجب ان يزداد الان قريبا من ٤٥٠٠٠٠ عامل جال حياتهم او كلها من خدمة الكروم ، اما ما يناله هؤلاء العمال من الاجور سنويا فهو يتراوح بين ٤٧٥ مليوناً وخمسمائة مليون في السنة

ونحن نرى ان في هذه الرسالة نقطة قوة ونقطة ضعف معا .

فمن المحقق من جهة — ان المستعمرين يستطيعون الاحتجاج بقولهم ان قسما كبيرا من الطبقة العاملة الاهلية سيصبح عاطلا اذا قررت فرنسا عرقلة اعمالها لكن مسيو كلرد زعيم المعارضين للجزائريين لا يلبث ان ينتهر رسالة مسيو كلرد نفسها قائلا :

ارايتم كيف ان المستعمرين في الجزائر يستخدمون اليد العاملة الالهية ضمن
 بخس لا يكاد يذكر؟ إذ لو فرضنا ان معدل ما يناله العامل في اليوم الواحد
 هو عشر فرنكات ، سواء كان وقتيا او رسميا ، فان مقدار الاجور التي تبذل لجموع
 العمال المساعين يجب ان تكون مليارا وسبعمائة وعشرين مليوناً في السنة . فإين
 هذا المقدار من الخمسمائة مليون التي يتكلم عنها مبيو كارد ؟ فمعدل ما يناله العامل
 الاهل في اليوم ، حسب احصاء مبيو كارد ، هو نحو ثلاث فرنكات فقط لا غيرا
 ولا تزال هذه المسألة بين اخذ ورد ، ومد وجزر ، والحكومة الفرنسية تقب
 حائرة بين التيارين . تيار النواب الذين يشارون جنوب فرنسا . وتيار النواب
 الذين يمثلون بلاد الجزائر . وكل يعلم ان المستعمرين الفرنسيين بالجزائر غلاظ شداد
 وصل الحد بهم أثناء مظاهرات الاحتجاج الى التصريح بان الفرنسيين في
 الجزائر ربما فحكروا في الانسلاخ عن فرنسا والاستقلال بالجزائر اذا هي نفذت رغبة
 رجال الجنوب ضدكم .

فالمسألة الاقتصادية في حد ذاتها . تؤكد ان قلب او هي انقلبت فعلا الى
 مسألة سياسية ذات أهمية كبرى لانه يجب ان يدمج عنها احد امرين اثنين :
 اما ان تفقد الجزائر ميزتها الاستقلالية المالية فتصبح قطعة من التراب الفرنسي
 بصفة فعلية وعندئذ يزرل مجلس النواب المسألة وربما زالت نفس الولاية العامة
 الجزائرية

وهذا في نظرنا بعيد الاحتمال وغير متوقع لان كل رجال الاستعمار يعارضونه
 معارضة جملة

واما ان يزداد الاستقلال المالي الجزائري متانة ورسوخا فيتوسع مجلس
 النواب المالية وتصبح له صفة تشريعية ، ويزداد الانفصال الاداري بين فرنسا
 والجزائر وتسبر هذه مخاطر واسعة جدا نحو نظام الديموقراطيين الانكليزي اي نظام

المستعمرات ذات الحكومة المستقلة والادارة المتازة .

وهذا ما نعتقد اننا سائرون نحوه احببنا لم نكرهنا لانه يستحيل ان تبقى الحالة على ما هي عليه الآن غير مستقرة على قرار مكين والجزائر فيها ليست قطعة فرنسية تامة وليست مستعمرة تامة وليست ذات حكومة ممتازة تامة .

ويطرح اعتقادنا انه لن يمضي العام او العايمان حتى يصحكون مجلس النواب المالية قد توسع والاستقلال الاداري قد توطد وان لم يتم يومئذ التحصيل على نظام التوطين فانه لن يصحكون بعيد المنال

ارابت كيف ان المسألة حيوية للجزائر ؟ فماذا يصحكون موقف المسلمين المفكرين تجاهها وهل يؤيدون مبدأ الاتصال بالانفصال ؟

الشهر السياسي

في عالمي الشرق والغرب

سوريا - في مصر - بين نجد واليمن - اليابان الطاغية - نور هتلر -
المالية الفرنسية - مؤتمر نزع السلاح

اصبح الحديث الرسمي يدور اليوم في بلاد الشام حول المعاهدة والمفاوضات ولقد تأكد انه لن يمضي فصل الربيع حتى تكون المعاهدة السورية الفرنسية قد طبخت ، وقدمت للمجلس النيابي بدمشق وللمجلس الامة الفرنسي ولعصبة الامم انما لم يبق هنالك من يغالط نفسه او يفتخر بالنتيجة المقررة ، فهي معروفة معلومة من الآن :

تصحكون المعاهدة اشبه شيء بذر الرماد في العيون ، تعترف باستقلال بلاد الشام حسب الدستور الذي سنه م بولس . اي الدستور الذي جزأ البلاد وفصلها

والذي يجعل تدخل السلطة الفرنسية ميسورا في كل امر جليل او حقار بالبلاد .
 حسب الفصل ١١٦ الشهير الذي اضافته م بونسو . والمستور الذي قسم البلاد
 الواحدة الصغيرة الي عدة اقسام ودويلات : دولة الشام وهي تشمل اربع مدن .
 دمشق وحلب وحمص وحماة . ودولة العلويين . ودولة جبل الدروز

والاعرب ان هذه التجزئة التي لا يرتضيها وطني سوري . تتم برغبة (٢)
 اهل البلاد المنفصلة او المنفصلة . فقد اتفق في مدينة السويداء عاصمة جبل الدروز
 اجتماع سياسي حضره اعيان القوم هالك وقرروا انهم يريدون ان تكون
 ادارتهم مستقلة عن الادارة السورية ولعلمهم يريدون ان يكونوا محرضين على شبه
 استقلال اداري ضمن الدولة السورية انها تنأى سياسة الفصل والتجزئة الا ان
 تجعل تلك البقعة من الارض دولة ١١١ .

ولله در شاعر سوريا الاكبر نعيم الدين الزركلي اذ يقول في هذه الحالة
 حالة تجزئة وطنه :

اعذل أو اعذر ، تساوي العذر والمذل !

النفس ثائرة ، والقلب مشتعل ..

أدولة في « دمشق » ذات أنظمة ؟

ودولة في « السويداء » أمرها جلل ؟

ودولة في ربي « لبنان » قائمة

بين الكهوف ، يقيمها العادي الجبل ؟

ودولة في « فلسطين » ؟ وجارتها

« عمان » ؟ حيث يضاع الرشيد والجبل !

تلكم لعمري « روايات » ممثلة
في كل يوم يرى منها لها « بطل »
وأصبح من وراء الستار ، تنزجرا
فلا يعهد ، وتدعوا فيمثل ..



ما ضاق بي بلد مما نزلت به
وانما صغرت في عيني الدول !

وسبدي لها الايام ما تجمله الساعة وقد اعلن الرئيس ابراهيم هناك انه سيدعو قومه
الى اعلان العصيان المدني اذا تمت مهمة العجزة والمعاهدة . لكن هيات ان
تصبح مثل هذه الحركة في بلد مكثرت اجزائه وقوي حزب الحكومة فيه
والذي نعتقد هو ان المعاهدة ستم وتغذ كما تم ونفذ الدستور وبك عاقبة الامور



كان مرض اسماعيل صدق باشا دكتور مصر . ينبوعا لاشاعات واقاويل
كبيرة . ذلك ان مرض الرجل كان خطرا جدا الخطر ، والوزارة بدونه تكون
جسدا بدون رأس فقال قائلون ان الساعة قد حانت لمحاولة تغيير الحالة الحاضرة .
وذلك بان تنشأ وزارة قومية تشارك فيها عناصر جديدة ، فتخفف وطأة المعارضة
ويمكن لهذه الوزارة ان تتفاوض الانكليز وان تقعد معهم المعاهدة التي عيل صبر
المصريين لها

الا ان اسماعيل صدق قد شفي اخبرا من مرضه . ولم يبق به الا آثار الضعف
وتأكد ان الملك من جهة والانكليز من جهة اخرى ، لا يزالون مصرين على
وجوب الاحتفاظ بصدق ووزارته وان لزم ادخال تعديل على الوزارة بان تصبح

وزارة قومية فهي تقي تحت رقابة صدق نفسه ، انما يعلم المالية والداخلية
لوزيرين آخرين ، ويدخل الوزارة بعض الاحرار الدستوريين وبعض الوفديين
من جماعة المفصلين الثانية

ويقول الاحرار الدستوريون اليوم انه من الواجب تشكيل حكومة ولو
على اساس النظام الحاضر الذي كانوا افسحوا على مقاومته وعدم العمل مع الحكومة
التي تناس على مقتضاه ، وهم يقولون لتبرير موقفهم الجديد ان اولي واجب وطني
الساعة هو امضاء المعاهدة مع الانكليز وايرامها ، فاذا تم امر الاستقلال امكن مريعا
تنقيح الدستور ، لانه ثبت بالهجرة انه لا دستور مع وجود الاحتلال

وهذه في الحقيقة حجة معقولة ~~انها دون تنفيذها صعوبات جمة . اهمها~~
ان الوفد وهو اكبر قوة في البلاد ~~لا يستطيع ان يعمل اي عمل او يرضى~~
بأي حل يقع في ظل الدستور الاتر الحالي . وما يبعث من ~~حكومة ومجلس~~ . فاذا
تشكلت وزارة قومية ، فانها لا تكون قومية الا بالاسم فقط . ما لم يشارك
فيها الوفد . وهذا لن يشارك الا اذا زالت الحكومة الحاضرة . فالمشكل المصري
لا يزال على حاله من التعقد والارتباك

تم امر انقضاء على الثورة الادريسية في بلاد عسير ، كما اخبرنا به قراءنا في العدد
الاسبق ولم يكن لهذه الثورة الموجه من اثر الا الحق البقية الباقية من استقلال الادارة
الظاهر ، وتوحيد المملكة العربية السعودية توحيدا تاما . والذي نسجله بكل سرور
هو ما ازداد في هذه الاونة الاخيرة بين علاقات المملكة السعودية والمملكة
اليمنية من ود و صداقة . بدل ما كانت يسودها في الماضي من غموض و ابهام .

ولقد اتجأ بعض زعماء ثورة عسير الى ارض اليمن ، حين ضيقت عليهم الحدود
السعودية وطاردتهم في كل مكان . فاستلتم السلطة اليمنية ووزعت سلاحهم حسبما

يتضمن به العرف الدولي العام . وارسلت حكومة ابن السعود تطلب الى اليمن تسليم اولئك المجرمين اليها ، وليس لليمن معاهدة تسليم مجرمين مع نجد ، سواء كانوا مجرمين سياسيين ارعادين ، الا ان حكومة الامام يحيى اجابت ابن السعود بانها مستعدة لتسليم اولئك اللاجئين اليه ، انها هي تلتزم منه ان يصدر امره بالعفو عنهم والتجاوز عن خطيئتهم ، فتقبل ابن السعود شفاعته يحيى حميد الدين ، واصدر امره بالعفو عن الثوار اللاجئين لليمن وبهذا امكروهم ان يعودوا الى بلادهم ، نادى على ما فرطوا فيه في جانب الله والعروبة ، وعفا الله عما سلف .

• • •

لم تر جمعية الامم في آخر الامر بدا من قول كلمتها الفاصلة في مسألة اليابان والصين . واعتداء الاولى على ارض الثانية ، واحتلالها منشوريا بقوة السلاح وبواسطة الغرب والقتل ، وتكوين دولة هناك لا تقوم الا على حراب اليابانيين وبواسطة ملهم ورجالهم .

واقدر ترددت جمعية الامم طويلا ، الا ان التردد لم يضر عنها شيئا ، وكانت حباثتها في خطر عظيم ، فهي ان انتصرت للحق ، والحق في جانب الصين ، انسحب الياباني منها ، وانسحابه ضربة قاضية على نفوذها ، لانه يبعد عنها اسكر دولة من دول الشرق الأقصى ، وهي ان انتصرت للباطل والباطل في جانب اليابان ، كانت الجمعية قد حفرت قبرها بيدها ، ونصكت دستورها بنفسها وانتصرت انتحارا لا شرف فيه ولا فخر .

واخيرا قالت كلمة الانصاب : قالت ان اليابان معتدية ، وانه لا يحق لها ان تحتل منشوريا ، وان الدولة التي اقامتها اليابان في منشوريا دولة غير قانونية ، لا يمكن لاي دولة من الدول الاعتراف بها ، وان الوصايا جاءت في تقرير لجنة ليتون يجب ان تنفذ في تلك البلاد ، وهم تلك الوصايا ، رجوع منشوريا تحت السلطة

الصينية وجعل نظام اداري ممتاز لها ووضعها تحت مراقبة عامة وصيانة المصالح اليابانية فيها .

ووقع ما كانت متوقع الحدوث وهو انسحاب اليابان من الجمعية انسحاب المحكوم عليه اثر جرمية . وهكذا فاز الحق وانتصر الباطل — نظريا —

وانما نقول نظريا ، لان الصين لما ظهرت لها جمعية الامم لم تكسب اي شيء مادي . وقصارى ما تحصلت عليه هو ان الدول اعترفت لها بانها مظلومة وانه يحق لها بعد ثلاثة اشهر ان تعلن الحرب على اليابان . واليابان خرجت مقهورة من جمعية الامم ، انما ذلك لم يمنعها من حشد قوة رهيبة ، والاندفاع بجراحة فادرة المال لاحتلال قطر جديد من احسن واحصص الارض الصينية ، وهو قطر مجهول الذي كان مهد سلاطين المغول والشر لاحتلال ~~بكين~~ خنان واضرابه ، فلم يمس الا نحو نصف شهر واذا بالجند الياباني يحصل تلك القطعة التي هي شمس بلاد منشوريا ووطد قدمه بها ، وبدحر الجنود الصينية القليلة التي وجدها امامه . وبهذا العمل اتسعت اليابات برنامجا ، ونفذته تنفيذا محكما . واخرجت من كامل ارض جيهول ومنشوريا آخر جندي صيني . ولم يبال بغضب اروبا واميركا .

فماذا يحدث بعد الثلاثة اشهر ؟ لا ريب ان الصين ستستعمل حقها الى آخر نقطة منه . وتعلن حالة الحرب على اليابان . وعندئذ ما ذا يكون موقف العصبة ؟ ان عصبة الامم ستقف من جديد موقفا خطيرا من موقفا الاول ، لان دستورها يوجب عليها في هذه الحالة — حسب منطوق الفصل ١٦ من عهد العصبة ان تنقف الى جانب المعتدى عليه — الصين — وان تستعمل كل نفوذها لقمع المعتدي وارغامه على قبول مقرراتها ، وذلك بمقاومته ماليا ومقاطعته ، ثم بنصب الحصار على بلاده ، وبامداد الدولة المعتدى عليها بالمال والسلاح وغير ذلك لدفع الاعتداء

فهل تقوم الدول على هذا الاعمال التي تعتبر اعلان حرب ضد اليابان ؟
نعقد ونجزم الآن ان الدول وخاصة الكبرى منها لن تقدم على هذه الاعمال ،
ولو ادى بها الامر الى سقوط جمعية الامم نفسها . وان عملت الدول بعض اعمال ،
فهي انما تعمل لاجل انقاذ الموقف ليس الا

والمشكل اذا سيكتسب صبغة جديدة بعد نحو الشهرين . اي عند ما تتم
الثلاثة اشهر بعد صدور حكم جمعية الامم ، - سنرى عندئذ كيف يكون موقف
الدول بصفة عملية ، عند ما ترى مسؤوليتها دجها لوجه



فلو هلك المروج الالمانى الشهير فوزا مبيجا في الانتخابات الالمانية الاخيرة ،
ونال حزبه والاحزاب المناصرة له اقلية قوية في مجلس الرشتاغ الالمانى ،
والجائس الخاصة للدول الالمانية ، بحيث اصبح حكم هتلر حاكما دستوريا يعتمد
في كل مجلس من اقلية قوية ، وهذه هي النتيجة المنطقية المقررة لازمة السياسية
الالمانية . فهذه اول مرتبة تمكنت فيها المانيا من تشكيل حكومة دستورية
تستطيع ان تحكم البلاد ، منذ قد اشتركت في نغوذهم واغلبتهم

ولقد نخلص هتلر من كل المتوطين الذين يستوفى الى الاشتراكية او
الشيوعية . ووجد البلاد الالمانية ادريا وقضى على العلم الجمهوري بان استصدر
امر رئيس الجمهورية بارجاع العلم الاميراطوري القديم . وخصب الحرية الشخصية
تفصيلا لا يعرف له نظير . وهو مائر في تنفيذ برنامجهم يجد ونشاط ولا شك ولا
ريب انه سينجح في تكوين المانيا الجديدة ، كما يحج موصولي في تكوين ايطاليا الجديدة



صادق مجلس الامة الفرنسي على المشروع المالي الذي تحدثنا عنه في العدد
الاسبق . ولم تخرج حكومة م دلاوي من القنوط الا بانجوبة

لكن الحكومة رأت ان ذلك المشروع المالي لا يمكنه لجعل الخزينة الفرنسية ذات مرونة تجعلها تستقبل الحوادث هادئة ، فعرضت على المجلس العادية على فرض ائلي ببانج عشر مليارات من القروض . وقد صادق المجلس على ذلك ولم يعقد القرض الى الآن .

وقد ابتداء مجلس الامة المناقشة في مشروع الميزانية لعام ١٩٣٣ ، ويقولون انه بهذا المشروع عجز ببانج اربع مليارات اخرى وربما انتهى امر الميزانية في آخر اقربل الحالي

دخل مؤتمر نزع السلاح في دور خامس ، فاما الى الحبيبة واما الى النجاح والحبيبة اقرب اليه ، لان مصالح الدول متعارضة بصفة لا تترك للتوفيق مجالاً ، وقد اراد مستر مكدونالد ان ينفذ الموقف فيقدم الى جنيف ، وقدم برنامجاً في تحديد السلاح هذه خلاصته :

الجند الوطني — الجملة مع جند الاسلحة

٢٠٠ الف ٤٠٠ ٠٠٠

فرنسا

• ٢٠٠

المانيا

• ٥٠٠

روسيا

• ٢٠٠ ٢٥٠ ٠٠٠

ايطاليا

• ٢٠٠ ٠٠٠

بولونيا

• ١٢٠ ١٧٠ ٠٠٠

اسبانيا

• ١٥٠

رومانيا

• ١٠٠

تشيكوسلوفاكيا

• ١٠٠

يونان

| | | |
|----|-----------|----------|
| ٦٠ | ألف ٧٥٠٠٠ | البلجيكا |
| ٢٥ | ٧٥٠٠٠ | هولندا |
| ٦٠ | • | لغاريا |
| ٦٠ | • | اليونان |
| ٦٠ | • | المجر |
| ٦٠ | • | البرتغال |

الطيران الحربي ممنوع

والطائرات التي يمكن ان تستعمل للحرب عند الضرورة يجب ان لا

تتعدى هذا العدد :

١= فرنسا واليابان وإيطاليا وروسيا والولايات المتحدة وانكلترا :

٥٠٠ طائرة لكل دولة

٢= تشيكوسلوفاكيا ، و بولونيا واسبانيا ويوغوسلافيا :

٢٠٠ طائرة لكل منها

٣= البلجيكا وهولندا ورومانيا :

١٥٠ طائرة لكل منها

٤= تركيا والصين : ١٠٠ طائرة لكل منها

٥= اليونان والنرويج وسيام والسويد وسويسرا : ٧٥ طائرة لكل دولة منها

٦= الدانمرك وأستونيا ولتوانيا ولبنانيا ٥٠ طائرة لكل منها

٧= فنك والبرتغال ٢٥ طائرة لكل منها

اما استعمال المداو الكيماوية في الحرب فامر ممنوع مطلقا

ومن ناحية البحرية تقبل إيطاليا وفرنسا معا امضاء اتفاقية عام ١٩٣٠ ، الى

ان يحل عام ١٩٣٥ فبقع تنقيحها

ولا تنال فرنسا افضاء سلامها . الا ما هو موجود من ميثاق عصبة الأمم ،
وميثاق كيلوغ . ولا ندري ساعة كعامة خلاصتنا هذه ماذا يكون مال
برنامج المسكر ماسكونالد

انما الذي يعتقده الكل هو ان هذا البرنامج هو آخر امل لنجاح المؤتمر .
لانه لم يقبل فان المؤتمر لن يستطيع تحرير برنامج آخر مكانه
واقعد حاكم مسكر ماسكونالد الى روما كي يقابل السيور موموليني ، ويحاول
اقناعه بامر ين الاول هو امضاء الاتفاقية البحرية . والثاني هو تعديل سياسته الجافة
تجاه فرنسا حتى تشعر هذه بانها ليس لها ما يهددها من الجانب الايطالي

واقعد صرح الكثير من نواب الدول بان مشروع ماسكونالد يمكن
ان يخذ اساسا للاتفاقية المقبلة عن نزع السلاح وتحديد . اما م دلاوي فانه قبله
بشئ استغزاز ولم يقل عنه كلمة ريثما يتناوحن مليا مع اعضاء الحكومة الفرنسية

فان نصح برنامج ماسكونالد ويروج به مؤتمر نزع السلاح فان العالم
يستقبل بلا ريب عمدا جديدا وان اخفق وهو ما يقرب الى الفطن فان الحالة
تكون في اروما خاصة وفي الدنيا بأسرها حالة احطر واحرج من الحالة التي كانت
عليها قبل سنة ١٩١٤ وتاخذ الدول في الجري خلف السلاح وتسترجم المانيا
عربيتها طوعا او كرها فتجوز جدا يوارى الجند الفرنسي ولا يكون لذلك من
لنتيجة الا الانفجار الذي يكون به خراب العصر الانساني وانتهاء المدنية
الحاضرة ، والله الامر من قبل ومن بعد

العربية في تركيا

كانت دولة الجمهورية التركية قررت ، أثناء ثورتها على حكم قديم ،
والغائها الا حروف العربية واستبدالها بحروف الجديدة بها ، قررت ان تستغنى
على كل كتاب من الكتب القديمة التي طبعت بالحروف العربية ، وان لا تعتمد
في المستقبل الا على الكتب المطبوعة بالحروف الجديدة المكتوبة من الحروف
اللاتينية .

وكانت هذه ثورة جنونية غير قابلة للتنفيذ ، بأي صفة من الصفات .
واستقدمت الحكومة الجمهورية خبيراً هولاندياً لدرس الحالة العلمية في
البلاد واساليب الدراسة بها ، والامتنارة بأفكاره في اختيار احسن الطرق الموصلة
لاخراج ناشئة صالحة مهذبة .

درس الخبير الهولندي الموضوع ملياً ، وقدم الى الحكومة التركية تقريراً
ضافاً عنه فاذا به يقول في تقريره ان تعليم الحروف العربية للناشئة امر لا مندوحة
عنه ، وذلك الى جانب الحروف الجديدة ، لانه لا يعقل ولا يمكن ابداً الغاء
كل الكتب القديمة المطبوعة بالحروف العربية لان في ضياعها ضياع كل العلوم
والفنون والآداب التي انتجتها القرائع التركية مدة قرون ، كما انه لا يعقل ولا
يمكن اعادة طبع كل الكتب القديمة المذكورة بالحروف الجديدة ، لانه يجب
للقيام بذلك العمل اتفاق مليارات عديدة من الفرنكات فعلت الحكومة التركية
— واقف ثورتها راغم — برأي الخبير الهولندي المصيف . واصبح تعليم الحروف
العربية يقع الى جانب الحروف الجديدة . هذه للحاضر والمستقبل (١٩) وتلك
للاطلاع على آثار الماضي .

والى جانب هذا ادركت كلية علوم الدين انه ليس من المعقول ان يدرس
الطلاب علوم الشرع الاسلامي ويتبحر فيها دون ان يكون له الملم واسع باللغة

العربية .

فاعانت اخيرا انه لا يحق لطالب الاستحاق با لكلية الدينية الا لمن كاتب
ملما باللغة العربية

وهكذا ات العربية وابت احرفها الا الانتصار ببلاد الجمهورية التركية
رغم الحرب العوان التي اعلنت ضدها .

كيف يدافع عن ترجمة القرآن

وغير خفي ان مصطفى كمال وجماعته قد قرروا ترجمة القرآن الى اللغة التركية
وقد ترجموه فعلا ، وطبعوه ، وكثروا تداول النسخ التركية بين الناس ، وتلى
القران المترجم الى التركية في المساجد ، كما وقع الاذان باللغة التركية . الا ان
الصلوات استمرت على عربيتها .

ولقد حلت اخيرا بمصر احدى الفتيات التركيات العريقات في الحسب
والنسب ، وهي الانسة فورايا امين باشا ، ومن السلافي لمن ضلح واقرفي العلوم
والادب ، باللغات العربية والتركية والفرنسية .

وسألها احدى صكبرات صحف مصر ان تكتب لها خلاصة عن الحالة في
تركيا ، فلبث الطالب ، وحررت لها فصلا ممتعا ، فنقطف منه هذه الكلمات التي
حاولت السيدة ان تدافع بها عن مبدأ ترجمة القرآن الى اللغة التركية .
قالت :

كانت الفئاة التركية بل كانت الامة الترككية كلها تؤدي العبادات وتقرأ
القرآن فاذا سالت فردا منها عما يقرأ وحكمة ما يقرأ واذا سالتك معنى ما يقول حين
يعبد الله لم تعظ بجواب . فكانت المسألة كلها تقليدا لا ينبغي لانسان خلقه الله
وشمله بجمعه ان يعبد على اساسه فاراد الغاري مصطفى كمال ورجاله الذين يعاونونه
على انتهاض الامة ان يفهم الناس معنى ما يقولون حتى تثبت العقيدة ويعرف كل
حنا اسس العبادة وروعة القرآن فترجم القرآن الى التركية واني اذكر اني حين

صكت اعلم الدين بالمدرسة ما كنت اعرف منه ما عرفته الآن وما كنت ابلغ من فلسفته ما بلغت ثم صكت انا وزميلاني قرأ ادعية لا نفهمها وآيات قرآنية لا نعرف معناها من آخرها ، فلما ترجم القرآن استطعنا ان ندرك حقيقة ديننا ودينانا ، ثم استطعنا ان نفهم الى جانب ذلك ما لدخل على الدين من بدع لاغراض

سياسية او غير سياسية شوهت جماله واتسقت من شأنه

وليس الاسلام وحده هو الذي ادخلت عليه البدع فالديانات كلها كانت عرضة لها كما حدثنا التاريخ ، وبخاصة لان العالم كله عاش بالعقائد منذ الخليقة فاذا وجد من يستطيع استخدام طرق متقنة للتلاعب بهذه العقائد اصبحنا امام خطر يتناول ديننا ودينانا فحكومة تركيا الحديثة تريد تلافى هذه الحالات بجمعي البدع التي ادخلت على ديننا حتى يصبح الدين صافيا خالما فهي ليست كما رماها خصومها وكما نسبوا اليها من مقترحات .

النمل والموسيقى

اما ان الانسان يتأثر بالموسيقى والانغام الشجية فهذا امر فطري فيه ، سواء كان من المتحضرين او من رجال البادية او من القبائل المهجبة .
واما ان بعض قصائد الحيوان تتأثر بالموسيقى فذلك امر معروف ايضا وناهيك بحادي العبس

وحق الزواحف ، مثل الافاعي الكبرى ، تتأثر بضيق الثني ، وهذا ايضا امر معروف .

لكنى اكون قد حدثتك عجا اذا انا اعلنتك ان الانغام الموسيقية تؤثر ايضا تأثيرا عجيبا على النمل .

فلقد اجرى احد لسانة جمعية الحشرات الانكليزية عدة تجارب في هذا الموضوع ، اثبت له ان النمل اذا كان مختبئا في سجراته القبيحة ، وسمع صوت موسيقى شجية فانه يخرج ويقرب من مكان الصوت الموسيقي .

بل ربما اصبحت للموسيقى في المستقبل وسيلة من وسائل اعدام النمل في الحدائق والبساتين ، اذ يمكن سحقه واعدامه عندما يجمع الساع .

عبادة حافظ ابراهيم .

كان شاعر النيل مشهورا بنكاته العذبة وحرارة خاطره ، ولعل كل قراء العربية الذين يطلعون على الكتب والمجلات المصورة يعلمون ان حافظ ابراهيم رحمه الله كان يقف امام المصورين عبادة واحدة لا تتغير مهما تغيرت الاوقات ،
وحاله يوما صديق له مداعبا :

ما بالك يا حافظ بك لا تنزع عنك هذه العبادة التي نراك بها دوما واستمرارا .
قال حافظ بك على الفور . ذلك لانها تذكرني دائما بصفين من صفات الله تعالى . القدم والوحداية . هذا خيال شعري لا نجيزه الاداب الاسلامية

كلمة بديعة

ومما يذكر في باب البديعة السريرة ، ان مستر دي فاليرا مؤسس الحزب الجمهوري في ايرلاندا ورئيس حكومتها اليم ، وهو انكليزي الالذ ، كان يوما ما حضيرا
اجتماع سياسي في انكلترا ، وكان الخطيب يتحسسون للدفاع عن النظرية الانكليزية ،
ويعملون الاساءة لارلاندا والارلانديين .

فضاق دي فاليرا ذرعا وصاح باعلا صوته هانفا لتعجب ايرلاندا .
واغتاض احد الانكليز وصرخ متهيجا لتعجب جهنم ا
وهنا اجابه دي فاليرا على الفور : احسنت يا سيدي ، فكل واحد منا هتف لوطنه ا

حق مؤلم

ومن ابداع النصكت من هذا القبيل ، ان مستر لويد جورج عدو الشرق
والاسلام المعروف ، والمشهور بعمله الشيعة على الاتراك وقايد اليونانيين في
حربهم ا كان مرة يلقى خطابا سياسيا هاما ايام الانتخابات . فقال من جملة ما قاله :
ه ان الحق صعب ، ومن قل كلمة الحق يجب عليه ان يتحمل تبعاتها . فانا
عند ما كنت صبيا قلت لابي كلمة حق مرة ، وكان جزاءى انه ضربني ضربا مؤلما
لا ازال اذكره الى الآن .

وهنا قاطعه احد المحافظين قائلا :

ولاجل هذا اصبحت لا نقول في كلمة حق من ذلك اليوم يا مستر لويد جورج ا
وهبت على القوم عاصفة ضحك فصحت جبهة الخطيب فانسحب بدون نظام .

جواب مفتوح

بعد ان تمنا الشہاب جاتنا ہاتھ المغالۃ قیادرتا بشرھا احقاقا للحق وابطالا للباطل بعد حذف الديباجۃ :

الى جمعية علماء السنة (من جماعة من اعيان النمامشة)

کنا نتبع بشيء من الاعتناء المجتهد التي تقوم بها صحافتکم ضد جمعية العلماء المسلمين الجزائريين ، ومع ان جرائدکم القجات - وذلك لجزءها عن الحاجة العلمية -- الى الشتم الذي ينبغي ان يتبرا منه كل صحافي عارف بحقيقة الصحافة وبالاخرى كل عالم بدعي تهذيب امته ورفع مستواها بين الامم - مع سقوطکم الى هذا الحد - لم نر موجبا الى التداخل في نزاعکم بل اکتفينا بالدعاء طالبين من الله ان ينصر الفئمة الصادقة المخلصة وان يرشدنا الى ما فيه صلاح الامة والدين ، ولم نتم ادنى اهتمام بما رويتم به احد ابائنا خاصة وجمعا عامة من الإكاذيب والمفريات التي سنطالبکم بها يوم نلتاق امام رب العالمين والتي - نحموها لئلا ننقل لكم ذلك ولولم يحسن مما يشجعکم - لا تس وان نفس مغربه ولا يشرف قومه كما انها لا تنقص وان تنقص من سمعته بين قومه ولا خارج قومه ، ولكن لم ننهائکم ان نسطر لکم هذه الحروف لما رأيناکم تتجاسرون وتطلبون من بعضنا الانتساب اليکم وقبول العضوية الترفعية بجمعتکم ، نطلبون منا ان نصنعکم على احد ابائنا المبحلين ؟ انتمسون منا الثناء على جماعة يرمون بما نخيل تخيلاتهم رجلا بحري في عروقه دما ولا ذنب له الا صدقه واخلاصه ؟

والله ان هذا التحاسر عظيم ووجب علينا ان نقول لکم اننا - مثل سائر اخواننا الجزائريين - ساخطون علیکم وعلی عملکم وعلی مرامکم واننا نرى تأييدکم من اعظم الجنايات علی الدين وعلی القومية وعلی الوطن ،

کتب بالشريعة يوم ۲۶ ذی القعدة سنة ۱۳۵۱

ابراهيم بن عبد السلام التومشي

من جماعة اعيان النمامشة



التعاني العيانية



تهنئتك بالعيد لأحبائك وأصدقائك ومعارفك لها عظيم أثر جميل
أحسن مطبعة تقدم لك أحسن التعاني وأجملها هي :

المطبعة الجزائرية الإسلامية

13, Rue Alexis-Lambert - Constantine

١٠٠ تعاني مع استارها ١٢ فرنك

و ٥٠ تعاني مع استارها ٧٥٥٠ ب

وهي صالحة للعيدين



اجرتا وستق المائة باستارها فرنك و ٦٠ ص والخصيق ١٥٠ و ٣٥

MANUFACTURE DE TABACS
M. SAID BENTCHICOU & Co

اشهر معمل ، اكبر دار ، لصنع الدخان والنفة الجيدين الرفيعين هو :
معمل السيد السعيد بن حيكو وشركائه ،
٩٤ نهج بريكو قسنطينة - تليفون رقم ٣ ٦٣
البياعة ، والدخاخية ، والثقافة ، كلهم يشهدون له بحسن السلعة
وجميل المعاملة

نتيجة النظافة ————— نتيجة الاوساخ —
الحسن والصحة للأسنان | كحولة وفساد الاسنان بالسوسة
القم باب الجسد ، داو فك يصح بدناك ، خير من يمالجك هو :
السيد محمد زرقين طبيب الاسنان الشهير
نهج ٢٦ دو لين عدد ٤ قسنطينة

الطبيب إلي غزلات

طبيب العائلات بقسنطينة

معرفة تامة — لطافة — وادب

هذه هي صفات طبيبنا

المعينة بنهج شوفالي عدد ٢٤ زقاق البلاط
من الساعة الواحدة ونصف جد التروال الى الرابعة

ايها الفلاحون !

يوجد كثير من انواع المحراث فيكس غير ان نوع

نشاري فندور

هو المhtar بقوة والعوائد التي تنتج من استعماله
لما دا :

لانه مركب من الذكير الخاص القوي

ولا يوجد نوع هذا النشاري الا في

مؤسسات لوي بيار

CHARRUES FONDEUR

يوجد ما ذكر مع غيره من الآلات الزراعية

في معامل لوي بيار بنهج ليدون بونار قسنطينة

بالجزائر - وهران - عنابة

ETABLISSEMENTS

LOUIS BILLIARD

Rue Léon Bonnard

(à coté des Docks Coopératifs) CONSTANTINE

المطبعة الجزائرية الاسلامية



أنشئت سنة ١٣٤٣

مجلة اسلامية جزائرية - شهرية
تبحث في كل ما يرقى المسلم الجزائري
لمشئها

عبد الحميد بن باديس

تصدر بقسنطينة غرة كل شهر قري



ثمان المدد : ٥ ترينكات

مبدؤنا في الاصلاح الديني والدنيوي :

ولا يصلح آخر هذه الامة الا بما صلح به اولها .
مالك ابن انس

الحق والعدل والمواخاة ، في اعطاء جميع
الحقوق للذين قاموا بجميع الواجبات ،
منشئ المجلة



المطبعة الجزائرية الاسلامية بقسنطينة

الاستشارات والإعلانات

في افريقية الشمالية عن سنّة خمسون فرنكا
في سائر الاقطار — نصف جنيه

والاعلانات يتفق في شأنها مع الادارة

الرئيسيات والمكاتبات

جميع المراسلات والمكاتبات باسم مدير شؤون المجلة وصاحب امتيازها :

أحمد بوشمال

تليفون ١٥٠٥

ACH-CHIHEB

L'ADMINISTRATEUR GÉRANT

BOUCHEMAL AHMED

CONSTANTINE



إذا كنت تشكو وقوف الحال أو المراحة أو قلة الأرباح

فالسبب في ذلك كله أنك لا تشتري بضاعتك من محل :

ابن شريف حسين وشركائه التجار بقسنطينة

نمرة ٩ نهج ناسيونال قسنطينة تليفون ٧٧-٤

أدع الى سبيل ربك
بالحكمة والورعظة الحسنة
وجادلهم بالتي هي
أحسن



أنشئت سنة ١٣٤٣

قل هذا سبيلي :
أدع الى الله على صيرة
أنا ومن اتبعني وسبحان
الله وما أنا من المشركين

قسطينة عرة محرم ١٣٥٢ د ماي ١٩٣٣ م

مجالس التذكير

من كلام الحكيم الخبير، وحديث البشير النذير
« وذكروا أن الذكرى تقع المومنين »

— [القرآن، يصف عباد الرحمن] —

الصفحة الثامنة عشر

(والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قررة
أعين واجعلنا للمتقين إماما)

المناسبة : لما وصفهم في الآيات المقدمة بما دل على أنهم أهل
خير وكال في أنفسهم وصفهم في هذه بما دل على محبتهم الخير
والكمال لغبرهم من قرابتهم أزواجهم وذرياتهم ومن سواهم ، وقدم
الأزواج على الذرية لأنهم الصق ولاهم الأصل
فقه هذه المناسبة . فطر الانساب على محبته لنفسه لتجلبه
هذه الفطرة على المحافظة عليها والدفاع عنها وتكميلها بكل وجوب

الكمال . وكانت من مقتضى هذه المحبة رغبته في الوجود والبقاء
ومما هو قوة في وجوده ومظهر لبقائه ان يرى الناس على فكره
وصفاته واحواله فيرى نفسه ممثلة في غيره وافكاره وصفاته
واحواله باقية ببقاء الناس فالخير الكامل من طبعه ومن مقتضى
فطرته انه يحب انتشار الخير والكمال في الناس . والشرير الناقص
من طبعه ومن مقتضى فطرته انه يحب انتشار الشر والنقص فيهم
فلذا كانت لازما لتنظيم وصف عباد الرحمن ذكر محبتهم الخير
والكمال لغيرهم

میزان من هذه المناسبة : قد تخفى عليك دخيلة نفس
الانسان فيمكنك ان تعرفها بما يجري به لسانه فاذا جرت كلماته
بمعية انتشار الخير والكمال فهو من اهلها واذا جرت بالصد فهو
على الصد . فاحب الانسان انتشاره هو الدليل على صفات نفسه
وهو ميزان تزن به في الشر والخير والنقص والكمال .

المفردات : الهبة المطاء من غير عوض ولا تكون على الحقيقة
التامة الا من الله فهو الفني الروهاب ، من ابتدائية فن ناحية الازواج
والدورية تكون قرة الاعمين . الازواج جمع زوج وهو يصدق على
الرجل والمرأة والنساء شقائق الرجال وهذا الدعاء كما يكون من
المؤمنين يكون من المؤمنين كما تصدق الايات المتقدمة على
الموصوفين من الصنفين بتلك الصفات . الدورية ما تناسل منهم من
ابنائهم وبناتهم وقرئت بالافراد لاتحادها في اصل النسل وبالجمل

لاختلافها في القروم والانساب. قرّة العين بردها ان كانت من
القر وهو البرد . ومكونها ان كانت من القروور بمعنى الاستقرار
الامام هو المتبع المتندي به وافرد لاف المراد به الجنس وحسن
الافراد من جهة اللفظ لوقوعه فاصلة على وزان ما قبلها وما بعدها
ومن جهة المعنى ان ائمة الهدى كنفس واحدة لا تعداد طريقتهم
بالسير على الصراط المستقيم واتحاد وجهتهم بالقصد الى الله تعالى وحده
التركيب : قرّة عين تركيب كنائي فاذا كان القرّة من القر
فهو كناية عن السرور لان العين في حالة السرور باردة واذا
سالت منها دموم في حالة الفرح كانت باردة واذا كان الانسان
في حالة حزن فالعين تكون مسخنة بسبب ثورة النفس وآلامها
التي تثير الحرارة فاذا سالت منها دموم الحزن كانت مسخنة وبما
يقال على هذا امر الله عين الحق واسفن عين المبطل وجاء عليه
قول ابي تمام

فاما عينون الماشقين فاسخنت هـ واما عينون الشامتين فقمرت
قرّة اعينهم على هذا كناية عن سرورهم بازواجهم وذريتهم
بما يرونهم عليه من الخير والكمال واعانتهم لهم عليهما واذا كانت
القرّة من القروور فهي كناية عن مكوث النفس بحصولها على ما
يرضيها من الازواج والذرية ومعنى هذا ان النفس اذا لم تحصل
على ما يرضيها تعلقت بما عند غيرها وتشوقت اليه فتند الى العين
ويطمح اليه البصر. واذا حصلت على ما يرضيها زالت من ذلك التماق

وانهكت عن التشوب فسكنت العين فلم تمتد الى غير ما عندها ولم يطمح البصر اليه ، ولهذا كما كان قرور العين كناية عن رضى النفس وسكونها كان امتداد العين كناية عن اضطراب النفس وتشوبها وتعلقها وعليه قوله تعالى : ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجنا منهم زهرة الحياة الدنيا لفتنتهم فيه ورزق ربك خير وابقى . فقرة اعينهم على هذا كناية عن رضى انفسهم بما يكون لهم من ازواج وذرية موصوفين بالصفات المرضية من طاعة الله فى القيام بوظائف الدين والدنيا واعانتهم لهم على القيام بها .

المعنى : ومن صفات عباد الرحمن انهم يدعون ربهم يسألونه ان يهب لهم ازواجاً وذريةً يفرحون بهم ايبتهم بان يكونوا موصوفين بمثل صفاتهم سائرين على منهاجهم معينين لهم على ما هم عليه . ويسألونه ان يكونوا على اكمل حال فى العلم والعمل والاستقامة يقتدي بهم فيها المتقون

الاحكام : الاول ، التزوج وطلب النسل هو السنة سنة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وسنة اصحابه عليهم الرضوان وسنة عباد الرحمن وليس من شريعته الخنيفة السمعة الرهبانية والتبتل وقد رأى قوم من الزهاد رجحان الانقطاع الى العبادة على التزوج والاشتغال بالسمي على الزوج والتربية فرد عليهم اية الدين والفتوى بان فى التزوج اتباعاً للسنة وفى السمي على الالهل ما هو من اعظم العبادة وفى التزوج تكثير سواد الامة والمدافعين عن الملة والقائمين

بمصالح الدين والدنيا وفي هذا ما فيه من الاجر والثوبة ، وفي التبتل مخالفة السنة وانقطاع النسل وضعف الامة وتعطيل المصالح وخراب العمران وكفى بهذا كله شرا وفسادا .

الثاني : سؤال العبد من ربه ان يهب له من الزوج والذرية ما تقربه عنه يقتضى سعيه بقدر استطاعته لتعميل ذلك فيها ليقوم بالسببين المشروعين من السعي والدعاء فعليه ان يختار ويجتهد عند ما يريد الزوج وان يقصد الى ذات الدين وفي اختياره واجتهاده في جانب الزوجة سعي في اختيار الولد فان الزوجة الصالحة شأنها ان تربى اولادها على الخير والصالح ثم عليه ان يقوم بتعليم زوجه واولاده وتهذيبهم وارشادهم فيكون قد قام بما عليه في الابتداء والاستمرار مع دوام التضرع الى الله تعالى والابتغال

الثالث : ما تقربه الاعين يحصل به الفرح والسرور فالفرح والسرور بما هو خير وطاعة من حيث انه نعمة من الله وفضل — محمود ومشروع

الرابع : طلب الرتب العلى في الخير والكمال والسبق اليها والتقدم فيها مما يدعونا اليه الله ويرغبنا بمثل هذا الآية فيه كما قال تعالى : فاستبقوا الخيرات . لان طلب الكمال كالولان من كانت غايته الرتب العلى ان لم يصل الى اعلاها لم ينحط عن ادناها وان لم يسار اهلها لم يبعد عنهم . ومن لم يطلب الكمال بقى في النقص ومن لم تمكن له غاية سامية قصر في السعي وتواني في العمل فالامر

يطلب اسمى الغايات حتى اذا لم يصل لم يبعد وحتى يكون في مظنه الوصول بصحة القصد وصدق النية

الخامس : من الدين الاقتداء باهل العلم والعمل والاستقامة
سيف الهدي والسمت

السادس : لا يكون الامام الا تقيا فاق غيره سيف التقوى
السابع : ان اقتداء المتقين بايتمهم انما هو في التقوى لانهم
ما كانوا ائمة الا بها . فلا يه افادت ان المتقين يقتدون بايتمهم وان
ايتمهم متفون مثاهم واكمل منهم في التقوى وان اقتداء هم بهم سيف
التقوى لا في غيرها فن حاد عنها فلا امامة له

تمييز : الخير الكامل المقدم في الخير والكمال يقتدي به
فيهما اذا طلب الامامة من حيث الخير والكمال نفسهما ومن حيث
حمل الناس عليهما بالقدوة الصالحة له فيهما لان فعل الخير والانتساب
بالكمال دعوة اليهما بالعمل وهي ابلغ من الدعوة بالقول ومن حيث
انتشارهما في الناس وسعادة الناس بهما - اذا طلب لامامة من هذا
الحثيات فطابه مشروع محمود وهو طلب عباد الرحمن المذكور سيف
الاية ، واذا طلب الامامة والتقدم لاجل التراس والتقدم فهذا
طلب مذموم من عمل التكبرين لا من عمل المتقين ، فلي الداعي
ان يميز هذا التمييز ليخلص القصد في دعائه ويكون على صواب فيه
كلمة عظيمة من امام عظيم : قال مجاهد التابعي الجليل الشقة
البيت المفسر الكبير : « ائمة نقتدي بمن قبلنا ويقتدي بنا من بعدنا »

ذكره البخاري ورواه ابن جرير بسند صحيح. يعني ان الذين يقتدي بهم الناس من بعدهم الذين كانوا يقتدون بسلفهم الصالح من قباهم فالذين احدثوا في الدين ما لم يعرفه السلف الصالح لم يقتدوا بمن قباهم فليسوا اعمالا لان يقتدي بهم من بعدهم فكل من اخترع وابتدع في الدين ما لم يعرفه السلف الصالح فهو ساقط عن رتبة الامامة فيه .

سلوك واقتداء : كان الاعرابي الجاهل المشرك ياتي للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فيؤمن به ويصعبه يتعلم منه الدين وياخذ عنه الهدى يستنير عقله بمقائد الحق وتزكّي نفسه بصفات الفضل وتستقيم اعماله على طريق الهدى فيرجع الى قومه هاديا مهديا اما ما يقتدي به ويؤخذ عنه كما اقتدى هو بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم واخذ عنه . بعلى كل مومن ان يسلك هذا السلوك فيحضر مجالس العلم التي تذكر بايات الله واحاديث رسوله ما يصح عقدا ويركبي نفسه ويقوم عمله وليطبق ما يسمعه على نفسه وليجاهد في تنفيذه على ظاهره وباطنه وليداوم على هذا حتي يبلغ الي ما قدر له من كمال فيه فيرجع وهو قد صار قدوة لغيره في حاله وسلوكه . وطالبه تعلم الذي ذهبوا نفوسهم لله وقصروا اعمارهم على طلب العلم لدعواه الخالق الى الله عم المطالبون على الاخص بهذا السلوك ليصلوا الى امامة الحق ، وهداية الخلق ، على اكمل حالة ومن اقرب طريق باللهم وفقنا واهدنا الى سنة نبينا . اذا اقتدينا واذا اقتدي بنا آمين يارب العالمين

الحديث

ببناء القبور على المساجد

من شرار الخلق عند الله يوم القيامة

(ان ام حبيبة وام سلمة ذكرتا كنيسة رأيتها بالحبشة فيها تماوير
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال رسول الله (ص) ان اولئك
اذا كانت فيهم الرجل العالغ فاثبثوا على قبره مسجدا وصوروا
فيه تلك الصور اولئك شرار الخلق عند الله عز وجل يوم القيامة)
البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها .

كانوا شرار الخلق بسبب بنائهم المساجد على قبور صالحهم
واتخاذ الصور لهم وكلاهما ذريعة للشرك والوثنية وان كان النصارى
يقصدون التبرك بآثار الصالحين . ولا يقال ان هذا فيمن جمع بين
البناء والتصوير لانه قد جاء منهم على البناء وحده كما في الحديث
المقدم في جزء مضى ولا يقال ان هذا لانهم تعارى لانه المقصود
النهي عن مثل فعلهم هذا والتحذير منه ببيان العقاب المترتب عليه
حتى لا يفعل المسلمون هذا الفعل فيترتب عليه عقابه .

خدار ايها المسلم من فعل اهل الضلال ومشاكله الاشرار ولا
تقرب بكثرة المالكين .

مسائل ومقاصد

في سبيل الاصلاح الديني

سوء التفاهم واثره السيء في الوحدة الاسلامية

مناظرة المصلح والمحافظ

٧

المحافظ : يلزم من كلامك هذا ان الانسان اذا مات انقطع عنه كل خير
وهكل رحمة .

المصلح : وسبحان الله ع ما قلت لك . انما اقول لك انقطع عنه كل خير وكل
رحمة ، بل كلامنا في خصوص ثواب القراء ، لا غير ، وهذا شأنكم معشر المحافظين ؛
الكلمة تزيدون عليها الف كلمة .

المحافظ : وهل كان شيء غير ثواب القراءة يلحقه بعد موته ،

المصلح : نعم ثم اشياء اخرى تلحقه بعد موته ولكن هي من جملة عمله الذي
عمله في حياته وبقي مستورا بعد مماته ، او عمل ولده الذي هو في الحقيقة مرجعه الي
عمله لانه هو النسب في ايجاد لقوله صلى الله عليه وسلم في الصحيح : افضل ما
اكل المرء من كسب يده وان اولادكم من كسبكم ، اما الاشياء التي هي من
جملة عمله فهي ما في الصحيح من قوله صلى الله عليه وسلم : اذا مات الانسان رجع
رواية ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية ، او علم ينتفع به ، او ولد
صالح يدعو له رواة مسلم ، زاد في النسخة وابوداود والترمذي والنسائي ، والبخاري
في الادب المفرد ، وقوله صلى الله عليه وسلم ان مما يلحق المؤمن من عمله وحسناته
بعد موته : علما نشره . وولدا صالحا تركه . ومصحقا ورثه . ومسجدا بناه . او
بيتا لابن السبيل بناه ، او نفرا اجرأه . او صدقة اخرجها من ماله في صحته وحياته

تلحقه من بعد موته ، رواه ابن ماجه بإسناد حسن ، وابن خزيمة في صحيحه وقوله صلى الله عليه وسلم : سبع : يحري للعبد اجر من بعد موته وهو في قبره ؛ من علم ظاهرا او اجري نورا ، لو حفر بئرا ، او غرس نخلا ، او بنى مسجدا ، لو ورث مصدقا ، او ترك ولدا يستغفر له بعد موته رواه البزار وسويبه بإسناد صحيح ، زاد في المنحة ، وابو نعيم في الحلية عن انس ابن مالك رضي الله عنه وكذلك الرباط كما في الجامع الصغير بإسناد صحيح ، هذا ما كان من جملة العمل الذي يلحقه بعد موته وهو ما عمله بنفسه في حياته كما رأيت ، وأما ما كان من جملة عمل ولده الذي هو في الحقيقة موجه الى عمله فان الولد من جملة عمل الوالد وعكسه فهو ما رويناه في صحيح البخاري : سمع رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابي توفيت ايتقها انت تصدقت عنها ؟ قال نعم قل فالتك لي غرضا ، فانا اشهدك اني قد تصدقت عنها ، وروينا في صحيح البخاري : ان امرأة من جهينة جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم قالت ان ابي نذرت ان تصبح ولم تصبح عنها ؟ قال نعم صبحي عنها ، ارايت ان لو كان علي امك دين ؟ اصبحت قاضية اقضيا الله فانه اصدق بالوفاء ، هذا مما يلحق الميت من عمل ولده وهو في قبره ، وهو الصدقة ، والحج ، والدين ، وكذلك الصوم ، ولا يحضرني نفسه الآن غير اني لا ادعي حصرها في هذه الاربعة ولربما كانت اشياء اخرى من عمل الولد ، وتلحق والده بعد موته وانما لا اجزم بحصرها لاني لم اتف على من حصرها فمن كان عنده علم في ذلك فليخبرني وله الاجر والثوبة بخلاف عمل الانسان نفسه الذي يلحقه بعد موته ، فقد حصره الامام السيوطي رحمه الله في احدى عشرة مسألة ، وأما ما ليس من عمل الانسان ولا من عمل ولده فيها شتان على ما في علمي : الاول قضاء الدين فانه يقطع عنه مذهب الشيعة ، الثاني الدماء من عموم المسلمين من قوله تعالى : والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الالية ولما في الشئ الصحيحة : ان

النبي صلى الله عليه وسلم ، كان اذا دفن الرجل من اصحابه وقف على قبره وقال ، استغفروا لاصيكم وملوا له التثبيت فانه الآن يمل ، ولكن هنا امر يجب التفطن له وهو ليس المراد بالدعاء انه يلحق المدعو له ثواب الدعاء بل يلحقه المدعو به ان حصلت الاحابة ، وجملة القول ان الاشياء المذكورة المنقاة من التارخ الاعتد صلى الله عليه وسلم يجب الرقعة عندها وان لا نقبس عليها شيئا بقولنا لانها من التعبدات التي لا مجال للعقل فيها .

المحافظ ، ما تصنع بالحديث الذي رواه ابن حبان وصححه ، ان النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول ، لبيك عن (شبرمة) قال من (شبرمة) قال اخ لي او قريب لي قال حذبت عن نفسك قل لا قال حج عن نفسك ثم حج عن شبرمة فهذا ليس من عمل الانسان ولا من عمل ولده وقد يلحقه نفعه ،

المصالح ، الحديث المذكور رجع الامام احمد والطحاوي رفعه وقالوا رفعه خطأ . وان ثبت من طريق اخر يصحكون مستثنى بالنسب يحفظ ولا يقاس عليه كالدعاء والدين ، وعلى سبيل حال فقد خرجنا عن دائرة النزاع لان دائرته كسواء ثواب الفداء يثبت بعد موته ام لا فهذا لا نجد له دليلا ، ولو نرق في السماء وناني بالهذه قبلا .

المحافظ ، نقبس ثواب الفداء على ثواب الدعاء .

المصالح ، القياس في باب المبادات ضعيف جدا وكان في مسألة حدث بهد ان لم تكن ومسلطنا بحلاف ذلك . وكان غير مصادم لقواعد الدين وكلياته المقررة في التشرع . التمسكون من ان عمل انسان لا ينفع انسان . قال تعالى يوم لا تملك نفس لنفس شيئا ، وقال لا تزدوا ذرة وزر اخرى وان ليس للانسان الا ما سعى وقال صلى الله عليه وسلم في الصحيح لا تاربى وبضعته ملوني من مالي ما شتمني لا اتقى عشم من الله شيئا

الحافظ . ما نقول قبح سبق من لجلة العلماء القائلين بوصول ثواب القراءة المصلح . أقول قبحهم . ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم . وأقول فيهم الخبر ولم الفضل ، ولحسن السابقة والخيرية والا فضيلة اغفر السلف الصالح لا تستلزم الحق والاصابة .

الحافظ ، اسلم لك انها لا تستلزم الحق والاصابة ، ولكن لاصحابها دلائل وجمع فللمسألة حينئذ خلافة .

المصلح . لا يقال للمسألة خلافة الا اذا تعارضت فيها الدلائل المشهورة ولم يوجد مرجع من جانب ، اما مسائلنا هذه فلا دليل فيها للمجيزين اصلا لانهم قالوا روى ابو داود ، وابن ماجه ، واحمد ، والنسائي وابن حبان واللفظ لابن داود . فترعوا يدس على موثاقم ، قال ابن القطايب هذا الحديث مضطرب . ونسأل الدارقطني هذا الحديث ضعيف الاستناد مجهول المتن . (والجرح مقدم على التعديل) ومع هذا ان المصححين للحديث المذكور حملوه على المختصر لا على المبت بالفضل . وطلبه ابن حبيب من المالكية وسائر ائمة الدين فيما اعلم فثبت ان الحديث المذكور ليس بحجة في اهداء ثواب القرمان للموتى . قالوا روى النسائي . والرائسي والسرقي من دخل المقابر وقرا قل هو الله احد احدى عشر مرة ثم وهب اجره للاموات اعطى من الاجر عدد الاموات . قال في كتاب المنحة هذا الحديث لا نعرفه في سنن النسائي . واما السرقي والرائسي فانها يرويان كثيرا من الاحاديث الواهية والموضوعة ومما يزيغ مروجيها قول المحققين الدارقطني وابن القيم انه لم يصح في هذا الباب (اعني اهداء ثواب القراءة للاموات) حديث قط بل كلها موضوعة . قالوا لئس ابن عمر اوصى بقراءة الفاتحة وخوانم البقرة على قبره عند قبره وقد قدمنا الجواب على ذلك قالوا رمى في التام وفصل بمحض

مفسر جديد للقراءان : سيدي

ميشال

انتصار الطريقة

نقلا عن مجلة العلمين ، (لاقواحي زانبل) القراء

نشرت جريدة (الدبيبش الجريان) المظاهرات التي وقعت في الجزائر بعد
مضي ثمانية ايام عليها الشيء الذي يبتني على فداحة الحادث ، ولا تعتبر ما قاله وعلقت
عليه الجريدة المذكورة في هذا الموضوع

فلقد اذاعتنا الصحافة الجزائرية الاستهارية من مر حقدتها وصاير جورها
ما يمدتنا ان نمنحها حظ الاهتمام ففي غير هذا المقام بينت فسكرتلي فيها تسكتبه
ونليه البطون الممثلة والامراء المرتكزون وليس بيننا وبينهم وجه شبه

ولقول الوجه شطر الحادث الامم : فراري م ميشال الكاتب العام بادارة
عامل العمالة بالجزائر المؤرخين في ١٦ و ١٨ فيفري القارط

وهالك ابها القاري الكريم حقيقة الامر ، لقد طالعت كثيرا من مقالات
م شارل كولومب مدير مجلة (تطور الشمال الافريقي) عدو المسلمين المشهور ولا
ادري كيف ذكرني انشاء القرار كتابة هذا الاخير وافكره : كالهيبية الاسلامية ،
والوهابية والشيوعية والدمتور ، ونخوفه على الاهالي من هذه الاضطرابات

الشيوخ ، وذهب اليه اهل الكشف ووقفت الاوقاف على ذلك ، وهذه حجة
خرافية او هي وارهن من البيوت المتكبرية يستحي ان ينطق بها الانسان حتي
يجعلها موضة محادة . ومناقاة اثريفة سيد وولد عدنان صلى الله عليه وسلم ما
نقاب الموانف .

عمر بن البصكري

ووصفه أيام التكاسل مع أنهم مخلصون

نشاهد اليوم بالمانيا رغم نظامها للحكم رجال العصبة الألمانية والشيوعيين يضاربون مشرعين وجوهر بعضهم بعضا ، وباريس نفسها تعرف مثل هاته الحركات ، اما الجزائر فانها تجمل كليا هاته الامور بفضل الله ، ولم نر في الجزائر أي قبيلة شيعية حاربت قبيلة وهابية ، وبالرغم عن اطلاع ادارة العمالة الجزائرية على شؤون الاهالي بعزب عليها ان تذكر لنا حداثة واحدا من هذا القبيل

قد يوجد في الجزائر بعض فراد منحرفين في الشيوعية ومثل هؤلاء موجود حتى في الاروبيين من نفس احوالهم ميثال في ادارة العمالة ، لكنهم احرار في انكاسهم

وقراران لا يقضيان على الشيوعية ان كانت هناك شيوعية — وانما نحسم بعكسية اخرى

والشيوعية مثل المسكرات ومثل مرض السل كلها علل وردت علينا من اوروبا خلقت في غير قطرنا وترعرعت في ظل نظام اجتماعي واقتصادي لا علم لنا به وبرايم الشيوعية معروفة والحكومة ان تستعمل الادوية النافعة التي تحفظ القطر من هذا المرض

وادارة العمالة وبوليها السري لا طاقة لها بالقيام بهذا العبء وانما تقصر عايتها المحسومة بتحويلها للنظام الاجتماعي والسياسي

صرح حضرة السكرتير العام بان قانون الغائب في غاية القساوة فلشكره على هذا الاعتراف الرسمي فقد حقق بما يجنر عنه النواب الاهالي

ومن الاسف ان تلك القساوة لم تخص قانون الغائب وحده بل هي جارية على قوانين اتصالية واناوية وعدلية وسياسية تستر منها كرامة الادلي

فالفلاح المسكين يضي ناره قاتنا جمل شاق لا يجني منه سوى ارجح او

خمس فرنكات لمد رفق عائلته وهناك قوم عجزوا عن دفع المصارف في هاته المدة
المرجوة فقبلوا ملايهم ، وفلاحنا ونجارنا هدمت ، والفلاح الجزائري يموت جوعا
والمعالجة هاته الامراض المستعصية ادلة عامل الميالة : الشيوعية والمسيحية
الاسلامية . فهذا محض خيانة وافتلاس !

الصحة الاستعمارية والنيابة البرلمانية الجزائرية والادارات الميالة هي المخالفة
الثلاثية التي عقدت لتذيقنا سم الحرب

قلعة ما . حل بنا الاضطراب والقلق ، وانفعالنا لا يضاهاى انفعال نائب مالي
يستغل الزوايا والنيابة والسجاسة معا ويعد في مكاتب ادارة الميالة مقرا يلجأ اليه
لبنجي الملايين التي يأخذها ضريبة على بلاهة العامة واعتقادها

ان جزعنا بجزع أمة كاملة خدرتها الفاقة الناتجة عن سوء نظام اقتصادي لم
تشاهد قبل اليوم ، فهي تتعبط في ظلام الافلاس وضاد الاخلاق وامام خطورة
الحالة يسوغ لنا ان نقترح على الحكومة لتفلق ابرامها في وجوه الافاعي المنربطة
وغيرها ، ونشتغل بالامة المستمرة على العمل متحدة سائر الاهوال والمصائب صامتا هادئة
فرقوا لحاتها — ان اهتم ان لا نعدلوا فيها

ولنرجع الى المنشور الثاني فنقول ، ان اساتذتنا من الفرنسيين علمونا في
المكاتب والكتبات ان الاسلام الوجود في الجزائر ما هو — الا صورة اسلام فقط
وعادة الاولياء انتضى دورها في القرون الوسطى المظلمة ، فلم يصح
الاستاذ العتي ليعلينا هاته الحقائق ولا الرهبانية وانما اخذناها من افواه وككب
المفكرين من الفرنسيين فتحققنا صدقنا مع سائر معاصرينا

فبادتنا الدينية وان شئت قلت حركاتنا لظاهرة والباطنة لا زني بالتصودا
ولا نطبل كلام في هذا المنكل الخطير بل نقصر على ان نقول اننا نشيخ
في ازمة اخلاقية سيئة لم نحل بامة قبلنا.

فان واجبات المراء الاخلاقية التي تأمره بالمعروف وتنهيه عن المنكر لقد
احتجنا من ذهن الجزائري يد الموبقات مثل تعاطي الربا والخمر والسرقات والكذب،
واهيات المفاسد . الجهل والفقر

ولم يمكن في استطاعة المكاتب القرآنية ولا الزوايا ان يلتفتوا الناس تعاليم
الاسلام للحقة خصوصا لما اصبح بعض من رجال الزوايا يميلون التربية الطربية
مختارين لا أنفسهم النيابة السبلية التي تعود عليهم بالفوائد الجزيلة والنياسين العديدة
في هذه الحالة الوخيمة ابيع لنا ان نفكر في تحسين تربيتنا وادخال النظام
عليها مثل ما هو جار عند الكاثوليك اليوم ؛ ولهذا قام رجال من ذري الهمة والارادة
لتحقيق هاته الغاية فأنفروا [جمعية العلماء الجزائريين] التي يمثلها الشيخ العقبي والتي
يشير اليها القرار الاداري

ليس لمهاته الجمعية مرامي سياسية خلافا للطرفيين فمكتئبرا ما حضرا
مساومات وخطب رجال الجمعية فلم تسمع منهم كلاما ضد السيادة الفرنسية ؛ وانما
موضوعاتهم . القرآن وتحريم الخمر . القرآن والمرأة . القرآن والربا . الصلاة في
الاسلام ولا يخرجون عن مسائل الدين وتفسير الكتاب الكريم

ونحن نشتمى بفضل آمل هؤلاء الرجال ان تراح منا احزان داء التعصب والطربية
لكن ادارة المهالة بالجزائر نظاهرت بانقلاب غير مفهوم واصبحت تعبد ما
كالت تحرفه بلامن وكانها تقول اليوم : لا احسن من التمسك بالرأطين وبالعوائد
التقديسة ؛ ولا ينبغي للاسلام ان يفتى هذا الطور بل بالخالدا حرسا على جناء الطرق
زيادة ان الديانة يلزم ان يكون لها ممثلون يهودون الارواح الى طريق النجاة مثل
ما هو سائر عند الكاثوليك

فتشكر السيد السكرتير العام على هذا التفسير الجديد لديانتنا ، فلقد تشرف
الاسلام بتفسير نه حديث حيدى ميشال او القوة المتسلعة وراء هذا التفسير وتنصرة
لن لم يصل به والاحتلال لزال سائرا على حاله

لهذا التناول ماس بدجنا وبحرية ضميرنا ونحن نحتاج بكل قواا ضدا ؛ لقد

انتم م مبتلى بسالة لا مدخل له فيها لان القانون ووعده فرنسا اكدا لنا حرية
ديننا وحرية البوليس شي لا اصل له ، واتما مسالة الطريقين والعلماء شي يخص
المسلمين فعدلوته كيف شافوا ، ونحن معشر الشباب مع العلماء وعند الطريقين ،
والمساجد لله وتبقى مقترحة لكل واحد منا والاسلام السليمن لا لرجال ادارة من
الادارات ، وهو اخر ما بقي بيدهم في الجزائر ، فادارة عامل العمالة لا تتداخل في
شؤون الكنيسة ولا الشيعة فلماذا نعمل يدنا في المساجد ؟ نحب ان بقودنا في
مهم ديننا رجال ذوي قدرة وعرفان كلاستاذ عبد الحميد باديس والاساذ العقبي ،
وانب حرمانا من اعتبارنا لادبنا من هو احق بالقادة لديننا فما علينا الا ان نلتق
المساجد فالحالة خطيرة وقراران عامل العمالة بفنحنا للنظم بابا فلتحقق لنا على الاقل حرية
انتخاب علماء فيهم الكفاءة الدامة لثريتنا الدينية

اما ما يخص شخصي فاني لم اعرف من الخارج عن طريق الصواب وانرك
الكلام لنوابنا طالبا منهم ان يقوموا بالواجب او يقدموا استغفاهم

صبيلى بطيف

عباس فرحات

كيف يمكن تلقيق هذه السياسة

مع فصل الدين عن السياسة ؟

بقلم كاتب الشرق الاكبر عطوفة الامير شكيب ارسلات

من زمان طويل نسمع اللدائمين عن سياسة انقرة يقولون : ما ذا تريدون
ان نصنع انقرة ؟ انتم تريدونها دولة دينية ، وهى مضطرة ان تجاري العالم المتدين
وان تفصل الدين عن السياسة ؛

كلما قام الكهابيون بحملة على العقيدة او على الشريعة الاسلامية قبل الذين في

قلوبهم مرض : هذا ليس بشيء جديد ، هذا من باب فصل الدين عن السياسة !
وهذه لوربة كلها قد فصلت بين هذين الامرين

نحن الان في مقام البحث هل لوربة فصلت بينهما ام لا ؟ قد تقدم
لنا في العدد ٢٢٢ من النسخ مقال يري منها كل من له قلب او السقي السمع وهو
شاهد ان كل سياسة لوربة مبنية على التعرّية ، وان الفصل بين الدين والسياسة في
لوربة لم يمس الصيغة التعرّية في شيء في جميع تلك الاصقاع ، الا ما كان من
بلاشفة الروسية

ولكننا الآن في بحث آخر وهو : اذا كان الكهابيون يحبون فصل الدين عن
السياسة ، وكان مجلس الامة الاتقري يلقي مادة الدستور التي كانت تنص على كون
دين الجمهورية التركية الاسلام ، فلماذا يتعرض القوم لاموردجية صرفة ؟
ان فصل الدين عن السياسة في اعطاء الاوامر الرسمية بلن لقيام الصلاة باللغة
التركية ؟

هذه لوربة قدوتك يا انقرة برملك !

هل اصدرت دولة فرنسة اوامر الى كاتوليك فرنسة بان يصلوا بالفرنسي
لا باللاتيني ؟ ومن العلوم ان الفرنسي لا يهوى اللاتيني
هل اصدرت دولة المانيا اوامر الى كاتوليك المانيا بان يصلوا باللاتيني
بل بالالمانى ؟ او مثل ذلك الحسا ؟

هل اصدرت دولة اسبانيا ام دول امريكا الجنوبية والمكسيك كلها بان
نكون صلاة جميع تلك الامم بالاسبانية لا باللاتينية بحجة ان الشعب لا يفهمها ؟
هل اجبرت دولة بولونيا لم تشيكر سلوفاكيا الكاتوليك الذين هم معظم
رعاياها ان يركعوا الصلاة باللاتينية ولا يقدموا الا بالسلافية ؟

هل اكسخت الجورعاياها الكاتوليك ان يكون قد لسم بالجرية بدلا

عن اللائحة ٢ وهم جراً

ثلاثمائة وخمسون مليون كاثوليكي يملكون ويقدسون باللاتينية بناءً على كونها لغة كتبتهم ، وإن لم يكن المسيح عليه السلام تكلم بها ، وكانت الانجيل الاول قد كتب بالآرامية وباللغات السامية

والحكومات الكاثوليكية اللاتينية تلي امور مؤلاء الثلاثمائة والمسيحيين مليوناً لها كلها لغات قومية ، وهي لغاتها الرسمية ، ومع ذلك فلم نشأ أن نتدخل في امور عقائد وعاباها وحكيفية اقامتهم براسم دينهم ؟

هكذا وبهذا الكيفية نهت حكومات فرنسا وألمانيا والنمسا وإيطاليا وبولونيا والمجر وتشيكوسلوفاكيا وكرواتيا وإيرلاندا وإليجيكا وإسبانيا الخ مبدأ فصل الدين عن السياسة

أما حكومة انقرة فجاءت فتدخل في شؤون دينية صرفة ، على حين هي تزم انها لا دينية ، اي لا دينية صرفة فاصدرت أوامر جائزة الى جميع وعاباها بأن يؤذنا بالتركي ، وبأن يصاروا بالتركي ، وبأن لا يقرأوا القرآن الا بالتركي والحال ان الاتراك مسلمون ، والمسلمون يعتقدون ان لغة القرآن هي العربي وان الصلاة به يجب ان تكون بالاصل لا بالترجمة وان صاحب الدين انها ملى بالعربي فيجب الافادة به

الاتراك يقررون نحن اتراك لا عرب ونحن نكلم بالتركي ونكتب بالتركي ونفهم بالتركي ونعمل كل شيء بالتركي ، ولكننا كعلمين نحب ان نعمل باللغة التي كان يصلي بها ابي المسلمين ، ولا ينبغي هذا ان نكون اتركا وان نبقى اتركا

وهذا كما ان هذه الامم اللاتينية بقيت على عناصرها واجناسها ولسماتها المختلفة ولم تتحول لاتينا بمجرد انها تجري معارفها الدينية باللغة اللاتينية

ولكن الكماليين يأبون إلا الانقلابات الاجتماعية حتى في الدين وهم يريدون إكراه قوهم على أن يصلوا بالتركي

ولا زعمه كيف تكون جمهورية تعلن أن دينها ليس بدين الاسلام ، ثم تعود فتعزم من الأمور هي من خصائص دين الاسلام ؟

فبين فصل الدين عن السياسة الذي طالما فشدقتم وتعلقتم به انتم واذا بالثفرنج المشاهير لكم — لان كل عربي متفرنج هو انقري المشرب ، هذه قاعدة مطردة — في معروض الشرق

وكيف تحللونه عاما ونحرمونه عاما ؟

ثم اننا نسال الكماليين . هل يقدرون ان يحجروا الارواح الباقين في الاستانة ان يقدسوا في كنائسهم بالتركية بدلا عن اليونانية ؟

هل يقدرون ان يسعوا الارمن الذين في الاستانة ان يصاروا عرضا عن الارمنية بالتركية ؟

هل يقدرون ان يحكروا اليهود ان يتركوا العبرانية ويصاروا بالتركية ؟
الجواب : لا

ولو اقموا على عمل كهذا لانذرهم دول اوربة باجمعها بان لا يتمرضوا لعقائد النصرى واليهود . فان ارتدعوا عن ذلك والا منعتم بالقوة

وذلك ان الحرب الدينية مبدأ مقدس اجتمعت جميع الاسم على الذب عنه آمن حيث ان اترال تركيا مسلمون لم يبق لهم حق في الحرية الدينية ؟

ومن الغريب ان الكماليين منعوا التعليم الديني في جميع تركيا — اقول التعليم الدين الاسلامي ، اما التعليم الديني المسيحي فلا يقدرون ان يمنعه — وانه بدعي

كون هذه الحالة ان استمرت عشرين سنة خرج النشء الجديد التركي كله لا يعل ولا يعرف ان يعلى ولا يعرف من الدين الاسلامي شيئا ، فما كان الختام عن هذه

الصحة كانت عليهم ان يترحموا هذا الشعب الجديد حتى يصير هو مواد الامة التركية ويخرج خالصا من العقيدة وينحل هذا المشكل من نفسه
اما محادثتهم اكرام الامة تركية نصلي بالعربي من الف سنة على ان نصلي بالتركي
دفعه واحدة فهذا من الغرائب

ولنفرض انها اطاعتهم في هذا ، فما ينتمون ان يصدروا اوامر من الآن الى
سنة بان عدد الصلوات يجب ان ينزل من خمس صلوات الى اثنتين ؟
ثم ان يصدروا بعد ذلك اوامر او يسنوا قوانين — لان القوانين هناك هي
اوامر يصدرونها ففي الحال بسنها المجلس قوانين — بان الصلاة لا يجوز ان تزيد
على واحدة ؟

ثم ان يصدروا اوامر بان يلغى الوضوء مثلا
ونحن قد سمعنا في انقرة نكسرة الفاء الركوع والجلود ، ان نكون
الصلاة بالوقوف ثم بالجلوس على الكرسي
فان قبل ان هذا لا يمكن ان يقع ، احبنا ان هذا سيجع ما اذا كان
سيع الاكراه على الصلاة بالتركي ، فأي فرق بين الامرين ؟
فكلها غير جائز شرعا

ومنى بدأت هذه الاركان تنقض فلا يعرف احد ابن تنسني ؟
انها تنسني اخيرا بسن قانون يلغى الدين كله — انتهى بالدين الدين
الاسلامي لان الدين المسيحي في تركيا له حماة من دول لوردية — ويقولون : ان
الدين انها هو علاقة بين الانسان وربه فهو حر ان يتخذ مع ربه علاقة او ان لا
يتخذ ، وعلى كل حال فلا ينبغي ان يكون الدين شريعة عامة
من يقدر ان يقول لنا : ان هذا لا يمكن ان يكون ؟
اقلبت هذه المقدمات تدل على هذه النتائج ؟

أني لا أنجب من صدور هذه الانفصال عن ذلك المصدر الذي تصدر منه ،
 كما أنجب من الجرائد العربية التي تنقل هذه الاخبار ولا تعلق عليها شيئاً
 بل من هذه الجرائد صحف اسلامية تذكر هذه الحوادث كأنها لا تعبها بل
 تجد بعض هذه الصحف تنفي بمبادئ الكماليين ، وهي تشبه المريض الذي يتجاهل
 المرض ويحاوله بخدم الاعتراف بوجوده . ان هذا والله لعجب عجائب
 ان لم تذكرنا تفضيول لدينكم ولسانكم العربي افلا تفضيول الحرية الدينية
 التي هي اقدس مبدأ حافظت عليه البشرية ؟

والله لو علمت ان مسلمي نابلس ارادوا - وهو فرض محال - ان يعترضوا
 المائتي سامري الذين عندهم والدين هم بقية كل من بقي من السمرة على وجه الارض
 وذلك في شيء عائد الى شعائرهم الدينية ~~ان ارادوا~~ ان يجبروهم على الصلاة
 بالعربي ، لمكنت اول من اعترض ~~واخاصم~~ عن السمرة ، واقمت القيامة من اجل
 حرمتهم الدينية

افلا انتصر لحرية الاتراك الدينية وهم تحت هذا الصفت الجديد وار بالقوم والمواخذه
 ان بعض منخفاء العقول يمتنع بزعمه . ان هذه انقلابات وعلى رأيهم
 تطورات ، وان الكماليين ماثرون على سنة كونيّة

ولا يوجد انقراض من هذا الزعم في الباطل فان الانقلابات والتطورات لا
 تحصل ولا تحسن الا اذا امتدت لها الامم من نفسها وبلتها بدون اكراه وما
 حصل انقلاب ديني ولا اجتماعي في الدنيا ورافقه التوفيق الا كان قد اصح اسبه
 السواد الاعظم من الامة التي قامت به

اما الانقلابات والتطورات بالامور العسكرية والجزم والجزم وبدون . بل من
 الجمهور ولا استعداد للقبول وعلى شكل يخالف جميع اشكال الاقضية المنطقية فهذه ليست
 انقلابات ولا تطورات ولكنها صائب ونواب من قبيل الآفات السهارية والزلال الخارجية
 والله يخرج عن احواننا الاترك هذه الكروب ويلعب اولياء امورهم شئامن المنطق
 (التوقيع)
 مصطفى الرحاب

... وارحم كل غير مهذب

لشاعر المهجر ايليا ابي ماضي

بمعانيه « السمر »

+++

حر ومذهب لكل حر مذهبي ما كنت بالناوي ولا المتعصب
 انى لا غضب للكريم ينوشد من دونه والوم من لم ينضب
 واحب لكل مهذب ولو انه خصمى ، وارحم كل غير مهذب
 لي انت ارد مساء بساء لو انى ارضى بهرق خلب
 حسب المسىء شعوره : ومقاله في سرى باليتنى لم اذنب

انا لا تفنى الطيالى والحلى من فى الطيالى من سقيم اجرب
 حينك من اتوا به فى حنة ويداك من اخلاقه في سبب
 واذا بصرت به بصرت باشمط واذا تحدثه فكشف عن سبي
 انى اذا نزل البلاء بصاحبى دافعت عنه بساجدي وبمخاي
 وشدت ساعده الضيف بساعدي وستر منكبى العربى بمنكبى
 والوم نفسى قبله ان اخطات واذا اساء الي لم اذنب
 منقرب من صاحبى ، فاذا مشيت فى عطفه الغلواء لم اتقرب
 انا من ضميري ساكن في سقل انا من خلالي سائر في موكب
 فاذا رءانى ذو النباوة دونه فكما يرى في الماء ظل الكوكب ا

ذكرى مرور مائة عام

على احتلال الفرنسيين لبجاية

كل بذكر تلك الاحتفالات الضخمة التي أقامها الفرنسيون ببلادنا عام ١٩٣٠ ، احتمالا بذكرى مرور مائة عام على نزول جندهم المحتل بأرض الجزائر . وكان ذلك الاحتفال احتفالا ، بالجملة ، ثم تلته عدة احتفالات ، بالتفصيل ، إذ انت الفرنسيين في كل مدينة من مدن القطر أخذوا بعد ذلك يحتفلون بمرور القرن على احتلال الجنود الفرنسي لمدينتهم . فبالأمس كان احتفال عنابة ، واليوم يقع احتفال بجاية ، وغدا يقع احتفال قسنطينة ، وهكذا .

ولقد أقام الفرنسيون ببجاية احتفالهم يوم ١٥ أفريل ، وكان محل الاحتفال تجارة باب الشرفيين ؛ وحضره رجال السلطين الحربية والسياسية بذلك الناحية ، والتي الباش آغا عبد الرحمان او رايح حامل الوسام الاكبر من وسام اللجيون دنور خطابا حماسيا ، ضمنه كل ما انطوى عليه قلبه من حب فرنسا والاخلاص لها والتضاني في خدمتها ، والاعتراف لها بالجميل ، فكان ذلك الخطاب اعظم تأثير على الفرنسيين الحاضرين .

ولقد نشرت الصحف الفرنسية فصولا ممتعة عن حوادث احتلال تلك المدينة الزاهرة التي اشرقت شمس مدينتها الحمادية قرونا . وانجبت رجالا لا تطوى ذكرهم القرون .

وانجبنا من تلك الفصول مقال كتبه الباحث البارع مسبوليون بريدشو نغرنه جريدة الديبش الجريان ، واحببنا نقله الى قراء الشهاب لاهيته وما فيه

من طرافة وانصاف

قال الكاتب .

في ٢٩ سبتمبر ١٨٣٣ استولت الجنود الفرنسية على مدينة بوجي ، هلاكي الرومانية ، او بجاية العربية ، تلك المدينة العتيقة التي لعبت في التاريخ دورا زاهرا عظيما .

والسبب الذي قررت من اجله الحكومة اللوكسبة احتلال بجاية ، هو توالي اعتداء اهلها على المراكب الاجنبية : في سنة ١٨٣١ غرق مركب فرنسي تجاه المدينة ، فاسر البحانيون ركابه واعدموه . وفي اكتوبر ١٨٣٢ ، رمى اهل المدينة القنابل على مركب انكليزي اسمه « بروكس » عند ما اقترب من بجاية ، وتدخلت الدولة الانكليزية لحماية لحقوق الانسان ، واعطت فرنسا التي اخذت على عاتقها احتلال الجزائر ، بانف انكلترا تسمى بنفها في اجبار اهل المدينة على احترام رايات الدول الاجنبية ، ان لم تباشر فرنسا ذلك العمل .

• • •

منذ سنة ١٨٢٠ ، قدم الى مدينة الجزائر احد اهل بجاية المدعو مراد ، وقابل الجنرال دي بوربون الذي احتل المدينة ، ووعده بتسكينه من بجاية . وعلم اهل بجاية بسعي مراد ورفيقه ، فما كادا يحلان بمدجنتهم حتى التقوا عليهما التبعض واعدموها .

وفي سنة ١٨٣١ ، قدم الجزائر رجل آخر من رجال بجاية ، يدعى بوسنة ، وكنت بينه وبين قاضي الحضرة البجائية خلاف ونزاع ، فاقبل مكثوبا وزور عليه امضاء القاضي ، وجاء به الى رجال السلطة الفرنسية يستعذبهم على بجاية ، وفي السنة الموالية ، سنة ١٨٣٢ ، اعاد بوسنة الصكرة ، واتبع الفرنسيين بوجوب ارسال رواد الى المدينة ، فاسلوا معه بطلان الزواف لا موريسيار ، حسبما

رواة الكوماندان لا بين في مذكراته : وما كاد لاموريسيار يظأ أرض بجاية ، حتى عاجه أهلها ، ولم يسهه إلا الرجوع من حيث أتى ، وحماء فها يقال احد رجال البحر البجائيين المدعو بولجاد ، وبعكذا عاد لاموريسيار إلى الجزائر محتطيا بحقيقته .

وفد ما اخفق الفرنسيون في محاولتهم التظاهر مع أهل بجاية على قاعدة تسليم مدينتهم صلحا للجند الفرنسي ، فقررو تجهيز حملة لاحتلال المدينة ، وارسلت السلطة العسكرية بالجزائر المدعو برسته الى طولون ، ليتحقق بالمهارة التي يجهزها هنالك الجنرال ترويزيل لاحتلال بجاية .

ويوم ٢٠ اوت ١٨٣٣ ، سلت قيادة حملة بجاية الى ترويزيل ، رئيس اركان حرب جند افريقيا ، وكانت الحملة تشمل ١٨٠٠ من الجند ، وفرقة للاعمال العسكرية وقرقين من المدفعية .

واقبل الجند الفرنسي يوم ٢٢ سبتمبر ١٨٣٣ ، تحت امرة القبطان برستال محتطيا صورة السفن : لا سبرسي - لا ريان - لا كارافان - الواز - دورانس - بين و ١٨ سفينة تجارية .

وكان الريح غير ملائم لمسير السفن ، الا ان المهارة رغم ذلك وصلتته تجاه بجاية ليلة ٢٩ سبتمبر .

ما كادت المهارة تستقر تجاه المدينة حتى اخذت الابراج الاسلابة ترسيها بقنايلها ، وتلك الابراج هي : برج سيدي عبد القادر - بطارية حيدى احمد - برج موسى - [وهو اليوم برج برال] وبرج للتصية ، والبرج الاحمر او بروج ولبلة [وهو اليوم بطارية برال] .

الا ان قنابل الابراج لم تلحق بالمهارة اذى . وقد كانت نيران المهارة اشد حربي . فارغمت الابراج المدافعة على تخفيف وطأتها .

و يوم ٢٩ سبتمبر على الساعة العاشرة صباحا صدر اذن القائد للجند بالتسول الى البر . فاختد الجند ينظم لهاجمة المدينة . وانقسم الى ثلاث فرق : الاولى تحت قيادة القيوتناف مولير وكان عليها ان تسولي على برج عبد القادر وبطارية سيدي احمد . وذلك باعانة فرقة من رجال الاملل العسكرية . والثانية تحت امره القبطان سان جرمان لهاجمة القصبه ومعها فرقة من رجال الاملل العسكرية . (الجبني) والثالثة تحت امره القبطان لا موريسيار . لاحتلال برج موسى . وبقبت فرقة عسكرية احتياطية .

واشتعلت بين الفريقين نيران الحرب وكانت حامية الوطيس . وندم اهل بجاية والقبائل الى ميدان المعركة . فدافعوا بكل بسالة وشجاعة . وجعلوا أمامهم دفاعهم على المرتفعات . وفي المنازل والبساتين . واضطر الفرنسيون لاستخدام مائتين . من رجال البحرية لتبعدتهم .

واستمرت المعركة كل النهار وحكام الليل . وعلى ضوء القمر تمكن الفرنسيون من تسديد رمي قطعة مدفعية على — البريجة — ومن الغد اذنت شت المعركة من جديد . واستمرت .

و يوم غرة اكتوبر . قدم رجال القبائل من الدواوير المجاورة للمدينة . وهاجموا القوات الفرنسية بكل شدة وعنف على طول الخط الذي تحتله . الى ان اضطر الجنرال كلوويل ان يتدخل في المعركة بنفسه . وبعد استمرار المعركة الحامية مدة ساعتين تمكن الفرنسيون من ابعاد القبائل المهاجمين . واستولى لا موريسيار باعانة بحرية السفينة — لا فيكتور — على ضريح المراتب سيدي التواني وعليه برج بولابة . وعندئذ فقط تمكنت الفرق الفرنسية من وضع مدافعها بأبراج القصبه وسيدي موسى . وسدت ليرتها على المنازل البجائية التي اتخذها القبائل مراكز للدفاع . وعندئذ اضطر القبائل الى الانسحاب .

وتقول العامة في بحاية ان برج بوليلة ، انها دعى كذلك ، لان والى الجزائر
= صالح رائس = قد شيد في ليلة واحدة ، ووضع به بطارية مدفعية ، فاجبرت
الاسبان على ترك بحاية والانسحاب منها سنة 1000

وقام الجند الفرنسي بعملية = تنظيف = المدينة يوم ٢ اكتوبر ، وفي ليلة ٣
اكتوبر انتقل الجند بترميم الابراج .

اما يوم ٣ (الذي كان رائد الحملة) فان احد الجنود الفرنسيين قتله علما
ليلة ٣ اكتوبر ، ولا ريب ان العدل الالهي موجود .

ولقد كان يوم ٢٩ سبتمبر ، يوم نزول الجند ، اعلن انه يريد ان
يذهب صحبة فرقة من الجند لحماية القاضي في داره ، فارت معه فرقة من البحرية
وعلم القاضي بذلك فترك داره وها امله ودريته وفر هارباً ، اما يوم ٣٠ فقد وصل
دار القاضي ، وترك الفرقة البحرية على الباب ، ودخل وحدة الدار يريد القاضي فلم
يجده ، ووجد اهل القاضي وخدم فقتل منهم ١٧ شخصا .

وتقول العامة في بحاية ، ان الارض لا تستطيع ان تأوي اليها وحدة برسة
لهذا فهو كلما دفن في مكان نخرج جثته على وجه الارض .

واستمر بعد ذلك ورود المدد للجند الفرنسي ، فبوم ١٢ اكتوبر وصلت الفرقة
الرابعة من مدينة الجزائر ، وبوم ١٤ اكتوبر ورد مدد من الجزائر ايضا شمل ٩٠٠ رجل
وبواسطة هذه الامدادات اعلن تيزيل المجرم على رابطة عرواية المنحصر ،
الذي لم يمكن الاستيلاء عليه يوم ٢ فتسكن من احتلاله .

وبوم ١٠ اكتوبر ، قدم المدينة الوالي المدني ونائبه ، اما الاول فهو جواني
صيفي ، واما الثاني فهو م. لواسي . وكانت مهمتها ادارة المدينة وسكانها ، ولم يبق
بها من السكان بعد تلك الحوادث غير عدد قليل من التجار واصحاب البساتين
من المالطين وقرر من الاهالي الذين بقوا بالمدينة او عادوا اليها .

وفي نفامير ، ارسلت انكلترا نائب قنصل الى بحاية ، لمديد المساعدة للطالعين
 ويوم ٥ دسامبر صار الجنرال تريزيل الى الجزائر ، وخلفه في قيادة المركب
 هنالك رئيس الفرقة دوقيني ، ووضع على جدار المدينة لوحة تذكارية باللغة
 اللاتينية هذا تعريبها :

في عهد الملك لوي فليب

ونحت قيادة تريزيل

١٨٠٠ من الجنود الفرنسي هاجموا

هذه المدينة من ناحية البحر

وانصكروها من البر بقوة السلاح

سنة ١٨٣٣



ابو الحسن بريختو



الشهر السياسي في عالمي الشرق والغرب

مؤتمر ميدي — تطور الحالة في مصر — القضية السورية — فلسطين البائدة —
الاتحاد الوطني بالعراق — الدستور الدستورية بالمانيا — نادي الاربعة —
مذاكرات واشنطن — الميزانية الفرنسية ،

حيا الله العرب وديارهم ، واعلا منازيم واعاد علام ، فلا زالوا منبع كل فضيلة
ومصدر كل شهامة وان الايام ونصاريفها لم تخمد نسلك الذخيرة التي انطوت عليها
صدورهم ، وذلك الاربعة وذلك الكلام الذي تسمى هما انفاصي والدان ووجهها
التاريخ على صفحات الزمان فدعنا وجدد دولة العرب رأيت هنالك رأي العين
معنى الشرف والبل والشهامة والكرام وان في مؤتمر ميدي الذي نحن بصدد الكلام
عنه الساعة لدرسا عميقا لرجال السياسة في كل عصر وعصر . يعلمهم معنى التسامح
وباقنهم مبادئ العدل والانسانية ويوضح كيف ان منتهى الصالح البذر بعد الفول
ولا نتهار بترك الحكم لدولة العقل والرؤية لتساك مع المغالين سياسة التسامح
والحرية

ثار السيد الحسن الادريسي على ملكه الشرعي عبد العزيز ابن السعود واشهر
في وجهه السلاح وحاربه حرب السيف وحرب الدساتين فكان السيد الادريسي
بذلك العمل يعبر في كل قوانين دول العالم المتدنه — خارجا على القانون —
لا تقبل له توبة ولا يهان له عرض ، يجب ان يهرق دمه وينفذ فيه حكم الله
وحكم القانون .

وكانت الغلبة لجند الحق : رجال الصديق . واخذل الادريسي ونفروا صحابه
فالتجأ الى عبادة امام اليمن ، كذلك كان طلب الامان للادريسي وجهاته ومنايا

كان جواب ملحقا للعرب ببسط الامان التام للادريسي وكل من تبعه في ثورته وتعهد بحماية ارواحهم واعلمهم واسوالهم وكل من يت اليهم بغصب وان لهم ان يعودوا الى بلادهم والى سالف عزمهم وسلطانهم آمنين مطمئنين . فهذا العفو بعد المقدرة وهذا الحلم بعد الحياة وهذه المعاملة للغروب الحائر القوي الشريد من الغالب العزيز المتصكك ؛ ذلك امر لا نجد الا في تاريخ العرب القديم ونجدته بفضل ملوك الجزيرة اليوم في تاريخ العرب الحديث .

ولم يصكتف ابن السعود بهذه اللكرة وهذه المأثرة ، بل اراد ان يوسع سلسلة الجرد الى آخر حلقة ؛ وان يجعل سياسة استكتاب القلوب واسر الانفس بالاحسان التي سلكها ، اجل واحل سياسة من نوعها سلكت في التاريخ الحديث ، فامر بقصد مؤتمر سيف مديقة مبدى ببلاد عسير . بعصره نواب المملكة العربية السعودية ونواب اليمن بحامته . وعصره السيد الحسن الادريسي لغته وجماعته ؛ لهذا كسر الجميع على بساط التفاهم والاخوة في حالة بلاد عسير . وما يجب ان تكون عليه ادارتها ؛ وكيف يمكن النهوض بهذه البلاد واقتلاع جذور سوء النظام من ارضها ؛ وكيف تقع المحافظة على حسن الجوار والملاقات الطيبة بين المملكة السعودية والمملكة اليمنية . وبهذا يزول كل اثر للاسياء وتطوى صفحة الثورة بآسيها وتستقبل البلاد العربية عهدا من الرفاهية والامن جديدا . وعفا الله عما سلف .

• • •

كان المرحوم حافظ ابراهيم شاعر النيل . لم يقصد اللغة العربية المتفرجة بشرله (فصلت كثير من فيه سبعين رقعة ...) بل كانه كان يقصد وزارة مصر الحالية . وزاره الدكتور المريض التهامي صدق ملثا

فقد وقع توقيع هذه الوزارة للمرة الخامسة ؛ باخراج بعض الوزراء وادخال

آخرين ، كانهم حتى فقدت الوزارة كل نفوذها وزال عنها سلطانها . واصبحت
مهارة عن نهائيل من الحشيش المشوه لا حياة فيها ولا جمال .

واصبحت اغلب الصحف التي كانت تناصر الوزارة بالامس . تنشق عليها
العارضة . وتنادي بوجوب اقالمتها . وتشكيل وزارة قومية لتحقيق رغائب الامة
وتخرجها من مأزقها المالي . وموقف الوزارة الدخلي لم يبق من الصحة والمتانة
شيئا كلف من قبل ، فان الخلافات الحزبية قد عملت عملها بين حزب الاتحاد
وحزب الشعب ، وكلاهما ينصر الوزارة ومن المتوقع ان يتسحب حزب الاتحاد من
الميدان

فأقول الفصل في يومنا هذا المندوب السامي الانكليزي لانس مستر برسي
لورين سافر الى انكلترا ليقنعه بوجوب ابقاء المعاهدة مع حكومة صدقي باشا
الحالية ، لانه قد وصل معها الى اتفاق مبدئي ، فان قلت حكومة انكلترا
هذه النظرية رجع برسي لورين ظافرا الى مصر وعمل على ابقاء صدقي الى ان يقضي
لبانته من المعاهدة وان اظهرت حكومة لندرة عدم اقتناعها بفارضة وزارة لا تمثل
الامة وتقدم معاهدة معها فان برسي لورين يطلب عندئذ نقله الى منصب آخر اذ تكون
مهمته في مصر قد انقضت تماما .

وفي تلك الحالة لا يتي ادى معنى لوجود صدقي باشا ونظامه وبجلسه فتكنس
الامة المصرية كل ذلك وتقيم مكانه النظام الذي تريده والوزارة التي تثق بها وليس
فلك على ما نرى ببعبه .



اما القضية السورية فقد نشطت هذه الايام نشاطا غير مؤلف وسبب هذا
التشاط هو مذاكرات مجلس الامة الفرنسي عن سوريا بتناحية ميزانية وزارة الحرب
ذلك ان النائب الاشتراكي الجريسي سيكست كينان ، انتقد الحكومة على تخصيصها

بحوالي ثلثمائة مليون في السنة لانفاقها على احتلال سوريا ، في الوقت الذي لا تربح
التجارة الفرنسية من سوريا الا نحو ثلاثين مليونا في السنة . وطلب ان تنسحب
رود من سوريا تاركة لاهلها استقلالهم .

وخطب مسيو دلادي رئيس الحكومة خطابا من سوريا كله عقل واعتدال
خلاصته ان فرنسا قد تعهدت بان توصل سوريا الى استقلالها ضمن جمعية الامم .
وانها تجدد على رؤوس الملا ذلك العهد ، وانها للوصول الى تلك الغاية قد اخذت
تفاوض رجال سوريا لعقد معاهدة تحالف بين الفريقين ، على النمط الذي تم بين
العراق وانكلترا . وعند ما يتم عقد المعاهدة تدخل سوريا جمعية الامم . وقال مسيو
دلادي انه قد زود مسيو مونسو عميد فرنسا في البلاد السورية بالتعليقات اللازمة ،
وانه يستجاء لانجاز مأموريته .



لهذا فالمسألة السورية دعاءت في دور الانجاز ، ولم يبق بين الجانبين من
مشكل غير مشكل الوحدة السورية ، فرجال سوريا يريدون تلك الوحدة ورجال
فرنسا يريدون التجزئة .

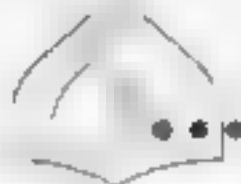
• • •

اما في فلسطين فالمسألة ليست على ما يرام ، ولقد هل العرب هناك بكثرة
الهجرة اليهودية ، فشكروا وقد نحت رثالة النجع الوفور موسى الكاظم باشا رئيس
اللجنة التنفيذية العربية ، وقابلوا مندوب انكلترا السامي بالقدس ، وخطبوه في
وجوب منع هجرة اليهود ، وما كانت جوابه لهم الا قوله بانه لا يستطيع منع تلك
الهجرة او الترخض لها لانه ليس له قانون يخزله ذلك .

فاضطر احرار فلسطين لعقد مؤتمر بمدينة يافا ، حضره نحو الاربعماية منهم ،
وقروا اعلان مقاطعة الانكليز واليهود معا ، وهم سائقون الى النهاية في طريق المقاطعة
السياسية والاقتصادية .

• • •

واخيرا من الله على دولة العراق تشكيل وزارة اتحاد وطني فيها ، يعمل لصالح الامة العراقية وتواجه ما يعترض طريقها من المشاكل وهي في اول عهدها الاستقلال ، وقد دخل قطب الحركة المعارضة بس باشا الهاشمي هذه الوزارة واعلم ادارة المالية ، ولا ريب ان العراق بفعل ملكها الحازم الحبير ، فبذل الاول ووزارة اتحادها الوطني التي تعتمد على مجلس امة متفق ، تنصل الى مستوى رفيع يسر العرب وبضمن فوز العراق ونجاحها ووصولها الى مصف الدولة العظمى ذات المركز الممتاز حوالي دجلة والفرات وعلى شفاف الخليج الفارسي ، وفي ملتقى مدنيي العرب والفرس



جمع الدكتاتور هتلر مجلس الامة الالامي في كنيسة بونفدام الملوكية ، وكان يوما من اغرب ايام المانيا الحديثة ، يذكرها بعظمة الايام الفائرة ، ايام غليوم الثاني ومن قبله من الملوك الابطارفة ، انها لم يجتمع المجلس الا لبسمل تقاليد الاحكام كلها للوزارة النثرية ، وذلك لمدة اربعة اعوام كاملة ، بحيث ان لنترا ان يحكم المانيا حكما دكتاتوريا مطلقا ويسير سياستها الخارجية حسب افكاره ، معتمدا في ذلك على تفويض صحيح دستوري من الامة الالمانية ، وهذه اغرب دكتاتورية صحيحة في العصر الحديث ،

وكن من اول اعمال هتلر ، انه قضى على كل استقلال داخلي تمنع به الدول الالمانية المتحدة ، فلم يبق هنالك من حكومة باقربا ولا من حكومة ما كس ولا غيرها ، بل اصبحت المانيا دولة متوحدة مركزية كفرنسا وانكلترا ، برلين وحدها هي موكر ادارتها ومقر حكومتها ،

ولقد وقع أثناء الثوران النثرى بعض اعتداء على اليهود ، لان اغلب اليهود

من الشيوعيين وأنشويون هم القول الأسود في أمين جماعة هتلر : فأنار اليهود في
 كل بلاد الدنيا بجة ضد ألمانيا ، وهددوها بالمقاطعة التجارية ، لكن ألمانيا قاومت
 الدعاية بثلها ، وأعلنت مقاطعة اليهود في ألمانيا كلها يوما واحدا بصفة تهديد ،
 وقوطعوا مقاطعة منتظمة تامة ، وأعطوا أجلا قدره خمسة أيام ليكفوا عن كل
 دعاية في الخارج ضدها . فكفوا . واخذ يهود ألمانيا يستحقون أبناء ملتهم في بلاد
 الدنيا ان يقطعوا عن مهاجمة ألمانيا . لان نتيجة ذلك لا تعيب الا على رمس اليهود
 بها . وهكذا خبت هذه النار وانتهى امرها . ولم يبق لها من اثر . وبثرت ألمانيا
 نفوذ اليهود فيها وغلت ايديهم وضقت عليهم تضيقا شديدا . الا الذين قاموا بواجب
 الهندية او أبناء الذين ماتوا في ساحة الرمح يلاذ اعدائها او يلاذ حلفائها اثناء
 الحرب الكبرى .



ولدت تحية مسير موسوليني دكتور إيطاليا مشروع : اتحاد الدول العظمى
 الغربية ، وهو مشروع يقضي باتحاد فرنسا وألمانيا وإنكلترا وإيطاليا ، اتحادا مبنيا
 وثيقا يمكنها بواسطته ان تفض كل المشاكل التي تقع بينها . وان تراجع المعاهدات
 الموجودة وتنقحها بما يرضى إيطاليا وألمانيا طبعاً . وما يرضى دول الاتفاق الصغير
 وبولونيا وفرنسا . بحيث يكون للدول الكبرى الأنفة للذكر الامر ، ويكون
 على الدول الصغيرة لاخرى العانة والانتقاد .

ولقد قبلت إنكلترا ذلك البرئاع ، وقبلته ألمانيا كذلك مع تنقيح بسيط : الا
 ان فرنسا لا يمكنها ان تقبل مثل ذلك البرئاع الذي هو شرك منصوب لها لانه من
 جهة يفصل عنها حلفاءها رومانيا ويوغوسلافيا وبولونيا وغيرها . ومن جهة
 اخرى يجعلها اميرة بين دول قد انققت كلها عليها . وببشت امر حرماتها من نتائج
 نصرها .

لهذا ردت فرنسا على المذكرة الإيطالية الانكليزية ردا لطيفا تعترف فيه بان مصدر تلك الفكرة انها هو الحرص على سلام العالم والرغبة في الاحتفاظ به ؛ انها تبين الاسباب التي لا تمكنها من قبوله على حاله الحاضر ؛ الا اذا اشتركت فيه دول الانفاق الصغير و بولونيا ؛ والا اذا وقع ضمن منطقة جمعية الأمم . وبهذا الجواب اخفق مشروع نادي الاربعة ، ولم يبق له من وجود

ما سكاد مستر روزفلت رئيس جمهورية اميركا الجديد بشلم مقابلد السلطة باميركا ، حتى هب بكل قوة ونشاط وقوة ، لمعالجة مشاكل الساعة الحاضرة بين سياسية واقتصادية ، محاولة منه للنضاه على الارض الاقتصادية والمالية الخائفة التي كادت تقضي على الدنيا بأسرها نصاء اميركا

ولا ريب ان مسألة التعويضات وديون الحرب ، هي في مقدمة المسائل العالمية التي كان لها الضلع الاكبر في الازمة ، والتي لا يمكن ان تنتهي الازمة الا بانتهائها لذلك كان حريا بمسترو روزفلت ان يجعلها في طليعة المسائل التي يشغل بها وان يحاول وضع حد لها . حتى يمكنه ان يعالج الازمة الاقتصادية بحزم وقوة

وهكذا نشأت فكرة اجتماع واشنتون . فان مستر روزفلت فكروا اندعاء ماكدونالد لزيارته . قصد التفاوض معه في مسألة دين اميركا على انكليزا . ثم رأى ان تفاوضه مع ماكدونالد وحده لا يكفي ، فاستدعى وزارة فرنسا ، واستدعى غيرها من الدول لمصير الاجتماع ؛ وطلب ان يكون مسير هريو هو ممثل فرنسا في حالة ما اذا كان رئيس الحكومة غير مستطيع السفر ، وهكذا كان فان مسير هريو الذي له في اميركا شهرة واسعة وسمعة هائلة . ضرورة انه رضي بسقوط وزارته يوم ١٤ دسامبر البالغ دقا على مبدأ دفع فرنسا لفضط دينها ، مسير هريو قبل المهمة ، وجا فر الى اميركا ، لحضر ذلك الاجتماع الذي هو ليس بجوهر ، وليس له

الحق في عقد أي اتفاق ، بل هو مجرد تبادل الآراء والأفكار ، والحكومات بعد ذلك الحق في النقض والايحاط .

والنفاؤل في نجاح الاجتماع يطلب التثبوت . ويقول المطلعون انه لن يصعب على هؤلاء المجتمعين إيجاد حل للمشاكل الاقتصادية والمالية ، وتكون تلك الحلول تمهيدا لأعمال المؤتمر الاقتصادي العالمي الذي سيعقد قريبا بمدينة لندن . ولربما كان مفتتح عصر جديد في العالم .

التي يجلس الأمة الفرنسي من النظرة في ميزانية فرنسا . في منتصف أبريل ، وانغرب ما في هذه الميزانية انها تشمل تجزأ يزيد عن أربع مليارات . لم يجد مجلس الأمة كيف يسدها . حيث انه لم يستطع الاقتصاد من جهة . ولم يستطع الزيادة في المداخيل من جهة أخرى . فهمة سد العجز ستكون اذا من خصائص مجلس الشيوخ .

ولقد جاءت عطلة عيد الصبح عطلة لكل أعمال المجلسين ولان يعود المجلسان للعمل الا في اواخر مايو . وعندئذ منرى ان كان مجلس الشيوخ يتمكن من سد العجز . او يبق الميزانية على حالها . تاركاً مهمة سد العجز لسنة المقبلة . فان وقع هذا فالامر ينشئ سوياً . وان وقع ذلك فيستمر الخلاف بين المجلسين حول الميزانية عدة ايام أخرى .

اقتنوا الموبيلات الرقيقة من

ناتاف

بنهيج فرانس عدد ٩ قسنطينة

NATAF - 9, Rue de France, 9
CONSTANTINE

أخبار وقرائرالشهاب يبتقي شهريا

كانت جمعية الطلبة المسلمين الجزائريين قررت ان تتخذ الشهاب نشرتها
ولذلك جعلنا يبرز في الشهر مرتين ثم رأيت - وصوابا رأيت - ان تبرز صحيفة خاصة
وابرزت - بحمد الله - جريدة السنة، فوجب ان يعود الشهاب شعريا كما كان
وهذا هو عذرنا عند قرائنا الكرام

الى دار البرقي

نلت نظر رجال هذه الدار الى جف المقتونين بالجاء الكاذب والفحشة الباطلة
الذين يرددون على ابواب مكاتبهم بلا سبب ويطلقونهم عند باب الدار في العياض
والغياض ويبادرونهم بالنحية عن غير باسق معرفة ليظهروا للناس علاقاتهم بالحكام
ومعرفتهم بهم ومكانتهم عندهم ويجمع وساطتهم لديهم حتى بلغت بهم قبحهم انهم مزوا
يهددون بعض الناس بانهم مكتوبون بالقلم الآخر ونحن نكره الدار التي يرأسها م.
كارل البرقي العظيم ثم ترومبل الحاكم المنصف ان يتصل بها - كديا - مثل
هؤلاء الساطنين واننا نعتقد ان ما وصفنا به هؤلاء من زردم على دار البرقي
كل يوم بلا سبب كاف في تعيبهم لرجال هذه الدار الاذكياء

جمعية محبي الفن

تأسست هذه الجمعية الخيرية الخيرية الاسم من شبان ادياء عالمين تحت راية السيد محمد
الجليل الرحوني - وغايتها تهيئة وهي تكوين فنانين في النحت والرسم ومساعدة
الجمعيات الفنية الشرقية والغربية وقد كومت بالفعل هذه لتعليم الموسيقى تحت اشراف
الشيخ الفنان السيد حمودة بن علي خوجه، الفيتاري الرابع محمد ابراهيم بن العموشي
وترجو من كل هبة او جعبة ان تعطى لتهد لها السبل لبلوغ املها
وهذا عنوانها : موقنا

SOCIÉTÉ DES AMIS DE L'ART
77, Rue Alexia-Lambert, 77 - Constantine

قعيد الاسلام الجليل

السيد احمد السنوسي التريميم المجاهد الكبير

لست انتداز الحجاز وفاة هذا الراحل العظيم بالمدينة المنورة فاهترامناه العالم الاسلامي كله لما قدمه - عليه رحمة الله - للاسلام من روحه وما له وكل حياته وما ابقاه للمسلمين من سيرة ملائكة العبر وجلال الاعمال تنفع فيهم روح الرجولة والبطولة والتفجئة فرحمه الله وعزى فيه المسلمين .

وقد نشر المكتوب الدائم للمؤتمر الاسلامي بفسطاط دعوة عامة للمسلمين الى اقامة صلاة الغائب عليه في يوم اول جمعة من محرم ١٣٥٢ فندعو اخواننا المسلمين الى القيام بهذه العبادة التي على شعور ديني بحض نحر رجل مسلم عظيم

مؤتمر جمعية الاساتذة بالقطر الجزائري

المعلمين بالمكتاب الفرنسية

انعقد الاجتماع السنوي لجمعية المعلمين في هذه المرة بفسطاط يوم الثلاثاء ١١ ابريل في قاعة ودار العال ، وهذه هي المسائل التي بحثها .
عرض حال ادي مجلة صوت الضمير . عرض حال مالي مطالب تخص جماعة المعلمين . حالة تعليم الاهالي الجمعية العامة لوداديات الموظفين الاهليين . ومسائل اخرى مختلفة .

وفي مساء هذا اليوم كانت القاعة المذكورة غاصة بالناس من جميع الطبقات لسامع مسامرة الاستاذ نور الدين

التمثيل البشري حسب رأي اقوست سكوت : وهي موضوع فلسفي
انجذب بها الذين فهموها وقدرها للاستاذ السامر براعته وصبره على البحث والتحصيل

و حسن التطبيق

ومساء يوم الاربعاء كان موعد مسامرة الاساذ مصطفى الحامي بدلايف وهي
مسامرة حترقية موضوعها :

ه تطوير العدالة الاسلامية منذ سنة ١٨٣٠ الى اليوم ه وتجلت للحاضرين
فصاحة الاساذ مصطفى واطلاعه الواسع وجراسته في الاصداع مالمق وقو طم بالنصديق
مرات

وبهذين المسارين المعبدين انتهت اعمال المؤتمر

حفلة تكريم

رعشة يوم الخميس اقام فضيلة الاساذ الشيخ عبد الحميد بن باديس رئيس
جمعية العلماء المسلمين الجزائريين حفلة تكريم باسم الجمعية حضرها فضيلة الشيخ القاضي
واعضاء شعبة قسنطينة ومحرر النجاح وبعض من رجال العلم والادب احتفاء هؤلاء
الزوار الكرام رجال العلم وتربية النشء ونخلف فضيلة الشيخ صالح بن العابد
رئيس الشعبة اعذر وحضر الحفلة مع المحذفي بهم مبدلات وكن اول من جالم بتصديق
الاستحسان خطاب الاساذ الذي اختار ان يلقيه بالبردية اقدار جوة وكأف اه في
الحاضر بن القاير البليغ .

و ناطف الاساذ السيد حموش المعلم بالابسسي والنائب البليدي قالتي نرجمة
ملخصة خطاب الاساذ وكلمة شكر باسم جمعية المعلمين بالجمعية العلماء و تمنياتهم الجميلة
لها ير لرياسها

وانتمى الجمع معرورا بدعوت نجاح مساعي العاملين الخاصين

ايها الفلاحون !

يوجد كثير من انواع المحراث فيكس غير ان نوع

نشاري فندور

هو الممتاز بقوة والعوائد التي تنتج من استعماله
لما ذا :

لانه مركب من الذكير الخاص القوي

ولا يوجد نوع هذا النشاري الا في

مؤسسات لوي بيلار

CHARRUES FONDEUR

يوجد ما ذكر مع غيره من الآلات البلاحية

في معامل لوي بيلار بنهج ليون بونار قسنطينة

بالجزائر - وهران - عنابة

ETABLISSEMENTS

LOUIS BILLIARD

Rue Léon Bonnard

(à coté des Rocks Coopératifs) CONSTANTINE

المطبعة الجزائرية الاسلامية

MANUFACTURE DE TABACS
M. SAID BENTCHICOU & C^{ie}

اشهر معمل ، اكبر دار ، لصنع الدخان والنقة الجيدين الرفيعين هو :
معمل السيد السعيد بن جيسكو وشركائه
٩٤ نهج بريقو قسنطينة - تليفون رقم ٣٦٣
البياعة ، والدخاخنيه ، والتفاهه ، كلهم يشهدون له بحسن السلوك
وجميل المعاملة

نتيجة النظافة ————— نتيجة الاوساخ
الحسن والصحة للأسنان | كحلة وفساد الاسنان بالسوسة
الفم باب الجسد ، داو فمك يصبح بدنتك ، خير من يعالجك هو :
السيد محمد زرقين طبيب الاسنان الشهير
نهج ٢٦ دو لين عدد ٤ قسنطينة

الطبيب إلي غزلان

طبيب العائلات بقسنطينة

معرفة تامة - لطافة - وادب

هذه هي صفات طبيبنا

المعروفة بنهج شوقالي عدد ٢٤ زقاق البلاط

من الساعة الواحدة ونصف جد الزوال الى الراجعة



أُنشئت سنة ١٣٤٣

مجلة اسلامية جزائرية - شهرية
تبحث في كل ما يرقى المسلم الجزائري
لنشرها

عبد الحميد بن باديس

تصدر بقسنطينة غرة كل شهر قسري

ثمان العدد : ٥ نسو نكات

مبدؤنا في الاصلاح الديني والدنيوي :

« لا يصلح آخر هذه الامة الا بما صلح به اولها »
مالك ابن انس

« الحق والعدل والمواخاة » في اعطاء جميع
الحقوق للذين قاموا بجميع الواجبات »
منشئ المجلة



المطبعة الجزائرية اسلامية بقسنطينة

الإشترائكيات والإعلانات

في افرقية الشالية عن مينة خمسون فرنكا
في سائر الاقطار = نصف جنيه

والاعلانات يتفق في شأنها مع الادارة

الرسائل والمكاتبات

جميع المراسلات والمكاتبات باسم مدير شؤون المجلة وصاحب امتيازها :

— احمد بوشمال —

تليفون ١٥-٥

ACH-CHIEB

L'ADMINISTRATEUR GÉRANT

BOUCHEMAL AHMED

CONSTANTINE



اذا كنت تشكو وقوف الحال او المزاومة او قلة الارباح

فالسبب في ذلك كله انك لا تشتري بضاعتك من محل :

ابن شريف حسين وشركائه التجار بقسنطينة

تقر ٩ نهج ناسيونال قسنطينة تليفون ٧٧-٤

أدع الى سبيل ربك
بالحكمة والوعظة الحسنة
وجادلهم بالتى هي
أحسن



أنشئت سنة ١٣٤٣

قل هذه سبيلي :
أدعو الى الله على بصيرة
أنا ومن اتبعني وسبعان
الله وما أنا من المشركين

تسطينة غرة صفر ١٣٥٢ هـ - حران ١٩٣٣ م

بالحسب التذكير

من كلام الحكيم الخبير . وحديث البشير النذير
« وذكروا فان الذكرى تنفع المؤمنين »

جزاء عباد الرحمن

(اولئك يجزون الغرفة بما صبروا ويلقون فيها تحية وسلاما
خلدين فيها حسنت مستقرا ومقاما)

المناسبة وفقها : لما ذكر في الايات المتقدمة صفاتهم واعمالهم
ذكر ما اعد لهم من عظيم الجزاء على تلك الاعمال تنبيها على ما
وضعه تعالى بمشيئته وحكمته ودرجته من الارتباط بين هذه الاعمال
وهذا الجزاء وافضائها اليه افضاء السبب لمسببه ليسعى الراجوت
لهذا الجزاء من طريق هذه الصفات وهذه الاعمال كما يسعى لسائر
المسببات من طريق اسبابها وتوتى جميع الامور من ابوابها . وفي
هذا حث لاهل هذه الاعمال على التمسك بها هم به عاملون . وتنبيه

لاهل الفرور على بطلان ما هم به مفترون * والكيس من دان نفسه
(قهرها على الطاعة وحاسبها) وعمل لما بعد الموت ، والعاجز من
اتبع نفسه هواها وتمنى على الله الاماني .

المفردات : يجزون ، يعطون في مقابلة اعمالهم . الغرفة ، البيت
الاعلى فوق بيت وال فيه للجنس فيصدق بالمتعدد صبروا حبسوا
نفوسهم . والباء فيه سببية . يلقون من لقي بمعنى يجدون ، ويلقون
من لقي بمعنى تلقيهم المكسكة اي تقابلهم وتلقاهم . تحية دعاء
بالحياة . سلاما دعاء بالسلامة خالدين باقين . مستقرا هو المكان الذي
ينتهي اليه من غير لا ويثبت فيه مقاما هو المكان الذي يقام ويمكث فيه .
التركيب : جملة اولئك مستأنفة ببيانها فان تلك الصفات
والاعمال تشوق السامع الى معرفة مثلهم وثمرات اعمالهم فيسال عنها
فكانت الجملة جوابا لذلك السؤال المقدر وعرف المسند اليه بالاشارة
تنبهها على ان استحقاقه للمسند فان بما تقدم من صفات . وجملة
حسننت مستأنفة ببيانها لان من عرف حالهم من الحياة والسلامة والبقاء
يتشوف لمعرفة حال مكان هذا الحياة السالمة الباقية فيسال عنه
فوقمت جملة حسننت موقع الجواب عن هذا السؤال المقدر . وهي
انشائية افادت انشاء مدح الغرف بالحسن وتعظيم ذلك الحسن وقدر
المستقر لان اول الحلول استقرار والمقام ببقاء الاستقرار واستمرار
الحسنة .

المعنى : اولئك الذين ذكرت صفاتهم وافعالهم يعطون جزاء

اعمالهم البيوت العلالي في الجنة بسبب صبرهم وحبسهم لا أنفسهم على الطاعات والمجاهدات وكفهم لها عن المعاصي والشهوات وتنتقامهم الملائكة بالتحية والسلام باقين في هذا النعيم المقيم وسكنى ملالي الجنة التي هي احسن مستقر ينتهي اليه الانسان ومقام يمكث فيه .
 تطابق حديث وقعه : « روى الشيخان عن ابي سعيد الخدري (رض) ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : ان اهل الجنة ليراهون اهل الغرف من فوقهم كما يتراهون الكوكب الدري الغابر في الافق من المشرق والمغرب لتفاضل ما بينهم . قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يلقاها غيرهم قال بلى - والذي نفسي بيده - رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين » فهذا الحديث بين ان اهل الغرف هم اكمل المؤمنين واعلاهم درجة في الجنة بهذا المقدار من البعد فهم الموصوفون بالصفات المذكورة في الايات المتقدمة على آعها ومن لم يكن مثلهم فيها لم يكن في منازلهم التي جوزوا بها عليها وكانت على حسب حظه من الايمان في منزلة من منازل اهل الجنة الذين يتراهون اهل الغرف ، فدرجات اهل الجنة في منازلهم على حسب سلوكهم في اعمالهم « ام حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات ، سواء محياهم ومماتهم . ساء ما يحكمون » وخلق الله السموات والارض بالحق ولتجزى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون »

دلالة : دلت الاية على السبب الذي افضى بهم الى هذا الجزاء

العظيم وهو اعمالهم ، ودلت على السبب الذي تمكنوا به من القيام بهذه الاعمال وهو الصبر لقوله تعالى « بما صبروا » ومن اعظم الحكمة معرفة الاسباب والمسببات وارتباط بعضها ببعض فلا ينهض بامثال المأمورات وترك المنهيات الا من صبر والصبر خلق من الاخلاق التي تتربى وتنمو بالمران والدوام فواجب على المكلف ان يجعل تربية نفسه عليه وتمويدها به من اكبر همه اذ لا يقوم بالتحاليل الشرعية الا به بل ولا يستطيع الحياة في هذا الدار الدنيا الموضوعة على المحنة والابتلاء الا اذا تمسك بسببه .

بيان القرآن للقرآن : في هذه الاية انهم يلقون نصيحة وسلاما وقد بين من يستلهم بذلك في قوله تعالى : « وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين » قال المفسرون الذين يلقونهم بالسلام والدعاء لهم بالطيب وهو مما يدخل في النجاة لان من طيبهم طيب حياتهم . وما اكثر ما تجد في القرآن بيان القرآن فاجعله من بالك تهتد - ان شاء الله - اليه

اقتداء ورجاء . هؤلاء هم السالكون وما ذكر من اعمالهم واحوالهم هو سلوكهم ولما سلكوا الصراط المستقيم بالعمل المستقيم انتهى بهم السير الى احسن قرار ومقام ، الى دار النعيم المقيم في جوار الرحمن الرحيم . فاذا اشتقت الى نهايتهم فتمسك ببدايتهم وذن اعمالك باعمالهم . واحوائك باحوالهم ، فاذا جعلت ذلك من همك ، وحملت عليه نفسك بصادق عزمك وصبرتك كما صبروا

رجوت ان تظفر بما ظفروا فالف نال لنا ولك وللمسلمين صحة
الاقتداء وصدق الرجاء وحسن الجزاء . ومن يعمل من الصالحات
من ذكر او انثى وهو مومن فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم
اجرهم باحسن ما كانوا يعملون .

الحديث

تاكيد النهي عن اتخاذ القبور مساجد

(عن جندب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
قبل ان يموت بخص يقول : اني ابرأ الى الله ان يكون لي منكم
خليل فان الله قد اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم عليه السلام خليلا
ولو كنت متخذاً من امتي خليلاً لاتخذت ابا بكر خليلاً .
الا وان من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور انبيائهم وصلواتهم مساجد
الا فلا تتخذوا القبور مساجد ، اني انهمكم عن ذلك) رواه مسلم

هذا الحديث كالحديث الماضي صريح في النهي عن اتخاذ
القبور مساجد . وذلك بينا المساجد عليها كما تقدم في حديث ام
حبيبة وام سلة (ض) في الجزء الماضي ؛ وبالصلاة اليها كما فيما سنقله
في الجزء الآتي . وفي هذا الحديث تأكيد النهي بكلمة « الا »
مرتين . وذكر النهي المستفاد اولاً من « لا » وثانياً من الجملة

الاخيرة المصريح فيها بإسادة الهي مع التأكيد بان . وبعد هذا التأكيد في هذه الصراحة لا يتي من يشك او يشكك في معناه الا من اعصى الله بصيرته واستولى الغرض والهوى على لبه واران كسبه على قلبه عياداً بالله . هذا وانا بعد ان فرغ من نقل متون هذا الاحاديث الصحيحة الصريحة ناتي بكلام الالية من شراحها عليها ثم بكلام الالية من فقهاءنا المالكية رحم الله الجميع ونفعنا بمحبتهم وحشرنا في زمرةهم لا مبديلين ولا مغيرين آمين

تصحیح

وقعت ترجمة الحديث الماضي هكذا : « بناة القبور على المساجد »
والصواب : « بناة المساجد على القبور »

المبدلون

رأيت الذنوب تميت القلوب ❀ ويورثك الدل ايمانها
ترتك الذنوب حياة القلوب ❀ وخير لنفسك عصيانها
وهل بدل الدين الا العلوك ❀ واحسار سوء ورهبانها
وباعوا السفوس فلم يربحوا ❀ ولم تفل في البيع اثماتها
لقد رتع القوم في حيلة ❀ يبين لذي العقل انتازها

عبد الله بن المبارك

مسائل ومقارنات

في سبيل الاصلاح الديني

سوء التفاهم واثره السيء في الوحدة الاسلامية

مناظرة المصلح والمحافظ



المحافظ : نعم لا نأخذ رأيك . ولا نرجع الى امثالك .

المصلح : اعوذ بالله من الرأي فمآثرته لك ليس هو رأي ولا بكلام امثالي
وانما هو نقول جليلة عن ايمة اجلاء وليس هكذا العبد الضعيف فيه ادنى
مزية سوى استخراج من مكانه ، واستجلائه من موطنه وانصحتك
ايها الاخ ان هذا التملص لا ينفعك بل لا بد لك (ان كنت مؤمنا)
من واحد من اثنين اما الاعترا ب بالحق . او مقابلة الحجة بالحجة ،
والا فما انت الا خابط خبط عشواء في دليبه .

نصح وارشاد هذا وانني اكرر النداء لاخواني المسلمين ممن يهمهم
ان يدينوا ربهم بالدين الصحيح اليقين ان يحذروا كل الحذر من
مطالعة الكتب المشوبة بالموضوعات ، والتدليس ، والخرافات ، والمجاهيل
والاسرائيليات التي ترددهم ، وتفسد عقولهم ، وتزعزعهم عن
الصراط المستقيم الذي كان عليه سلفهم ، وصالح خلفهم وهي كثيرة
جدا يسر حصرها . والتنبيه عليها تفصيلا وما لا يحصر كله ، لا
يترك بعضه . اوجله . في الفتاوى الحديثة للعلامة ابن حجر : انه

لا يجوز قراءة سيرة البكري لانت غالبها باطل وكذب وقد
 اختلط فخر الكل حيث لا يميز . ومن ذلك تعلم حرمة قراءة أزهره
 المجالس ونحوها مما اختلط الباطل فيه بغيره حيث لا يميز لان الشيخ
 الامام برهن الدين محدث دمشق شنع على قارئها خصوصا في مجامع
 الناس ، وقدم جملة من احاديثها للجلال السيوطي يستفتيه فيها فاجابه
 بان فيها احاديث واردة بعضها مقبول وبعضها فيه مقال . وعدها
 اربعين حديثا ثم قال وما عدا ذلك من الاحاديث المستول عنها
 فمقطوع ببطلاله قطعا . قال في المنحة وكذلك كتاب الروض
 الفائق ، وروض الرباحين ، ونوادر القلبوي وكرامة الاولياء ،
 وتنوير القلوب ، وتنبيه الغافلين . اذكر كما اني احث اخواني المسلمين
 ان يقبلوا كل الاقبال على الكتب الآتي ببيانها . موطا مالك ،
 مدونته ، متن خليل ، متن الرسالة ، بداية المجتهد البغاري ومسلم ،
 والاربعة بعدة ، ميزان الاعتدال ، نيل الاوطار .

المحافظ : نحن لا ننثر من شيء مثل تائنا من نشركم مذهب
 الوهابية وتريدون ان تحصلونا عليه .

المصلح : نحن لا نعرف الوهابية مذهباً خاصاً حتى تتمكن من
 نشره والدعوة اليه بل الوهابية عبارة على قوم يتبعون مذهب الامام
 احمد بن حنبل وينسبون لمحمد بن عبد الوهاب من حيث انه من
 العلماء الناهضين الداعين الى الله المجدين لمذهب امامه احمد بن حنبل
 كالشيخ خليل عندنا ، والشيخ السيوطي عند الشافعية وغير هؤلاء .

المحافظ : نحن مالكية لا نريد الا مذهب الامام مالك ابن انس
رحمه الله .

المصلح : تريدون مذهب مالك فما اعظمها سعادة لو تبعتم لنا
مذهب مالك ، مالك رحمه الله يقول سوق الهدايا لغير حكمة ضلال
وانتم تسوقونها وتنعمونها عند قبور الصالحين ، مالك يقول : القراءة على
القبور ليست من عمل السلف وانتم تقرءون . مالك يحرم البناء على
القبور وانتم تبنون ، مالك يمنع القراءة بصوت واحد وانتم تعيزون
مالك يمنع التهايل ، وسائر اللغو عند حمل الميت وانتم تهللون
وتلفون وترنمون ، مالك لا يقسم البدعة الى خمسة اقسام وانتم
تقسمون . قل لي بريك لاي مذهب تنتسبون وبأي شريعة تدينون
قلنا لكم الرجوع الى ما كان عليه السلف ، قلتم نحن مالكية ، قلنا لكم
الرجوع الى مذهب مالك قلتم نحن خليليون ، قلنا لكم الرجوع
الى ما كان عليه خليل ، قلتم نحن على ما جرى به العرب ومضى
عليه العمل ، ولم ذا من كان قبلكم من العلماء والصلحاء لا ينهون ،
واخشى على صاحب المقال الاخير ان يدخل تحت قوله تعالى : وقالوا
لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم .

خاتمة ختم الله لنا ولاخواننا المومنين بالحسن وزيادة الحمد
له الذي بنعمته تتم الصالحات وتيسر الاسباب . والصلاة والسلام
على ناسر الوجة الحقيقة وبنود الصواب ، (وبعد فقد اتينا بما وعدنا
به في صدر الكتاب غاضين الطرف عن كل مشاغب مرتاب ، لا

لعجز ، ولا لجهل بين الحقيقة والصواب ، بل للتمسك بقواه تعالى
في الكتاب المبين خذ العفو ، وامر بالعرف واعرض عن الجاهلين .
فيا سعادتي ، ويا مسرتي لويتسا ولها عالم بيد الحقيقة والانصاف ،
لا بيد العصبية والاعتساف (وما اكثرت هذا الثاني بهذا القطر
المسكين) ولا حيلة تنجى من شر الا المرور عليه مر الكرام .
والقول سلاما سلاما والحمد لله في البدء والختام .

مدرسة الاخاء

عمر بن البسكري

اخطار الحمر !

(التي الاحتاذ صاحب الامضاء هذه المحاضرة منذ اشهر فرأينا نشرها لغرض
الحاجة الى ما فيها في كل وقت)

سأدتني

قبل ان ابشر الكلام في الموضوع . وقبل ان ابس ببنت
شفة في المقصود ، اقدم لكم كلمة موجزة ، وقلت موجزة حيث انه
لا يسعني الوقت للاطّباب فيها .

وادي هذه الكلمة واجبة علي محتمة كفرض لازم . الا وهي .
الاعتراف المقرون بالاعجاب والاكبار مما قام به اعضاء هذا النادي
الحافل من الجهود المتتالية في تاسيسه . والاعمال الجليلة التي بذلها
جماعته النبلاء في شد دعائمه واشادته اركانه . ولعمري انه لعمل جليل

ومشروع عظيم

وانني شخصيا واسم الجمعية الاسلامية لمقاومة الكحول انني على اهالي البلدة عموما وعلى رئيس نادي النهضة هذا واعضائه المحترمين خصوصا . ثناء معجب ومقدر لهذا العمل المبرور حق قدره :

وانني اتخيل لا . بل اتيقن بانه سيقبض الله رجلا او رجالاتي مستقبل الدهر لتدوين تاريخ هذه الحركة المباركة وسيجدون مادة غزيرة لهذا . وسيخلدها التاريخ على صفحاته الذهبية . وفي طالعها امثال هذا النادي الميمور

وانني وراء هذا ارجو من القوم ان يهملوا دائما شعارهم « الاتحاد » فبالا اتحاد نبأه المراد . وبالاتحاد تسعد البلاد ، وبالاتحاد يفلح العباد .

وكما انني لهذا النادي الكريم حسن مستقبل وزيادة اقبال اخواني : اذا جئنا نبحث عن الكحول ومضائيه اتسع في وجهنا الموضوع وتعددت الحاجة وتكاثرت الواحي في ذلك ، وعليه فاني اختصر لكم الكلام واحصره في نقط ثلاث : ناحية الدين ، ناحية الصحة والعقل ناحية الاجتهاد . ومصادرها في هذا هي

١ تفسير المنار

ب تفسير الجواهر

ج محاضرة الامام احمد علوش في الحمر « مجلة الشبان المسلمين

رجب ١٣٥١

د تقويم الهلال ١٩٣٢

الناحية الدينية : سادتي . قال دسكارط انما الخمر اخص
يدخل من فك ليسترق منك عقلك هذا جملة بسيطة من كلام عطاء
الاربابوين الذين تنبهوا الى خطر الخمر الدائم وانشروا المنطير
فتسارعوا الى تشكيل الجمعيات وتاليف الروابط والمؤلفات وكل
ذلك لمقاومة انواع المسكرات الفتاكة . وفعلوا كل ما فعلوا تلبية
لاصوات ضمائرهم . وما توجيه اليهم عقولهم : كيف ونحن الذين
منحنا هداية لا اعظم منها هداية القراءات الحكيم والعقل
السليم . معرضون عن الهداية الاسلامية وهي تنادي منذ ثلاثة عشر
قرنا ونصف التي هي اقوم . وبالنسبة هي احسن هداية اليها هداية .
اتصلون ايها القوم كية الاعضاء العاملين للجمعية المانعة للكحول
وكم بانر هددتم في اوروبا ؟ . بلغوا الى ثمانمائة الف نسمة ! وهذا
قبل اعلانات واشهار جمعيتهم . ثم ظهرت الجمعية فالتقوا حولها
عاملين . ونجحت في عملها . وقد بانر عدد مؤازريها والمشاركين
فيها في سنتها الاولى خمسة واربعين مليوناً ! وكان كل هذا قبل ان
لننتبه نحن اليوم . وقبل ان تكون لنا الكلية في معالجة هذا
الموضوع . ولا يخفى عليكم ما عملته دولة اميركا في بلادها من
تعميم الخمر بسائر انواعها تحريماً تاماً . حتى ان ولي العهد لبلاد
السويد اقسم بان لا يشرب الخمر طول حياته . ومع ذلك هم
يرتقون ويربحون في الاتجار بها الالوب من الدناير في كل عام
ولكنهم امام المصلحة العامة لم ينظروا الى هذا الارباح وسموا بكل

جهود في إبطالها وإصدار القوانين الصارمة بتحريمها وقد صدرت
هذه القوانين كلها بتشريع نواب الأمة الذين هم ينطقون بلسان
منتخبينهم لا بلسان مجالسهم. وصار ذلك عندهم أمرا اعتياديا
مستقيضا (١)

يا لله للمسلمين ! انظروا ايها القوم الى عمل هذه الأمة المتعدنة
بمدينة واحدة فقط « مدينة الانسانية » كيف سبقت في عملها
هذا اسم الارض الاخرى وسبقتنا نحن بالاختصاص امة القرآن
الى هذا المزية وهذه الفضيلة التي طالما اكد بها علينا ديننا الحنيف
في غير ما آية وحديث

قال الله تعالى « يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب
والالزام رجس الآية . وروى ابن ماجه عن ابي هريرة يحدث
عن النبي (ص) انه قال « مدمن الخمر كعابد وثن » وروى الطبراني
عن النبي (ص) قال « الخمر ام الفواحش واكبر الكبائر ومن شرب
الخمر ترك الصلاة ووقع على امه وخالته » وروى اصحاب السنن
الجس الا الترمذي من حديث ابن عمر ان النبي (ص) قال من شرب
الخمر في الدنيا ثم لم يشب منها حرمها في الآخرة . وفي رواية
وان دخل الجنة وروى ابو داود وابن ماجه عن ابن عمر . والترمذي

(١) ش : واذا كانت اميركا اليوم قد تراجعت بعض التراجع الى
اباحة الكحول فاذلك الا لقوة الروح المادية المسيطرة على النفس
في جميع مناتبه

وابن ماجه ايضا من حديث الس * لعن رسول الله (ص) في الخمر عشرة . عاصرها . ومقتصرها . وشاربها وحاملها والمحمولة اليه . وساقبها . وبائنها . وآكل ثمنها . والمشتري لها . والمشتري له . وروى ابو داود والبيهقي وغيرهما من حديث علي كرم الله وجهه ان رسول الله (ص) نهام عن (الجنة) واخمة خمر الشعير وهي ما تسمى عند الافرنج « بيرا »

واذا نظرنا الى ضرر الخمر في الدين من حيث روحه ووجهة العبد الى الله تعالى نجد السكران لا تقاتي منه عبادة من المبادات لا سيما الصلاة التي هي عماد الدين ولذلك قال تعالى : ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة

اما يصحفي الانسان العاقل هذا الذي ورد عن الشارع حتى يجتنبها :

الناحية الصحية : ومع كل هذا فقد اثبتت البحوث القديمة والحديثة مضار الخمر والكحول للصحة والعقل والنفس وهي مضار كثيرة فمن مضراتها الصحية افساد المعدة والاقعاء وهو فقد شهوة الطعام وتغيير الخلق * فالسكران يسهو اليهم النشوة فتجحف اعينهم وتمطم بطونهم . بل قال احد اطباء الالمان : ان ابن الاربعين السكران يكون نسيج جسمه كنسيج جسم ابن السنين ويكون كالمهرم جسما وعقلا .

ومنها مرض الكبد والكلي وداء السل الذي يفتك في البلاد فتكا

ذريعا على عناية اهلها بقوانين الصحة ، ولكن لا وقاية من شر السكر الا بتركه ، وقد قيل ان نصف الوفيات « في بلاد انتشار الخمر » تكون بداء السل الناتج من تناول الكحول ، ولما ضرر العقل بها فهو مسلم عند كل الناس ، وليس ضررا خاصا بها يكون من فساد التصور والادراك عند السكر فقط ، بل ينتهي الى ضعف القوة العقلية في الانسان ، وكثيرا ما ينتهي بالجنون

قال العالم الانكليزي ، نيتام ، ان الخمر اول ما يجعل الانسان في الاقاليم الجنوبية ويصير كالفجنون ، وكيف يسمى في الجنون من عقل ، وقد اتفق الاطباء على ان الخمر لا يتحول الى دم كما تتحول سائر الاغذية بعد الهضم ، بل يبقى على حاله فيزاحم الدم في مجارية فتسرع حركة الدم وتختل موازنة الجسم وتتعطل وظائف الاعضاء او تضعف وتخرج عن وظيفتها الطبيعي المعتدل ، فن تأثيره في اللسان اضعاف حاسة الذوق وفي الحلق التهاب ، وفي المعدة ترشيع المضادة الباعلة في الهضم حتى يفلظ نسيجها وتضعف حركتها وقد يحدث فيها الخمر احتقانا والتهابا ، وفي الامعاء التقرح ، وفي الكبد ايضا تمديده وتوليد الشحم الذي يضر عمله ، وكل هذا يتعلق بما يسمونه الجهاز الهضمي

ومن تأثيره في الدم ، انه يمازجه له يعوق دورته وقد يوقتها احيانا فيموت السكر فجأة ، ويضعف مرونة الشرايين فتتعدد وتغلظ حتى تنسد احيانا فيفقد الدم ويكون الهلاك ، ومن تأثيره

في جهاز التنفس أضعاف مرونة الحنجرة ، وتيسيح شعب التنفس ، وأهول ضرر يلحق الإنسان من ذلك بحة الصوت والسعال ، وأعظمها تدرن الرئة أي السل القاتك بالشباب . والقاطع لجميع لذات الإنسان ، وأما تأثيره في المجموع العصبي فهو الذي يولد الجنون كما قلنا ويهلك النسل . فولد السكران لا يكون نجيبا وولد الوالد أشد من هذا وهكذا إلى أن يبتز نسله ويقتل أذاته في أهله وجميع من معه ، وقد كذب من قل أن الكحول تمنع العدوى وتدرأ الأذى . نعم كثيرا ما نقرأ على زجاجات الخمر كلمات اغرائية ومحبذة فيها . وكثيرا ما نطلع علينا بعض الصحف السيارة بإعلانات مكتوبة بالخط العريض عن الخمر بأنها قتالة للميكروبات شابة من الحميات ، وافية من كثير من الأمراض ، ولكن الثابت هو أن مدمني شرب الخمر أكثر تعرضا للعدوى بالأمراض . وأقل مقاومة للميكروبات وأضرع التزاما أمام مضاعفاتها وأخطارها من بواهم

وانما نورد هنا على سبيل المثال تجربتين تثبتان صحة هذه النظرية التجربة الأولى : جئنا بعدد من الحيوانات وأعطينا نصفه مقدار من الكحول ولم يسطر للصف الآخر شيء . ثم عرض الجميع للميكروب واحد لمدة واحدة . وبعد الكشف عليها وجدنا أن المصابين أو الذين كانت حالتهم خطيرة أو المتوفين هم الذين كانوا تحت تأثير الكحول

التجربة الثانية : جئنا بحوتين أعطى لأولهما مقدار من الكحول ولم يسطر الثاني شيئا وحققنا الاثنان سعال « الدفريا » ، فأحدث المصل مناعة ضد الدفريا عند الثاني ولم يرفع الأول جثانا

قال الأستاذ كيلوج الاميركي في كتاب له يسمى « اليد الطيبة » من كان عنده أقل ريب أو ظلي للشك في أن الخمر سم . فليعتبر بها يكون عند وصولها للعدو نان الفشاء الخطي يصير محتقنا ويخرج مقدار من الحماض ليحمي نفسه . ونرى

المعدة تنقبض لذلك وقواها الدافعة تسرع في اخراج ما وصل اليها بأسرع ما يكون ويشهد لهذا كثير من الناس ياخذون في التهويع وما الى ذلك أليس ذلك مزيلا لشك الشاكين وريب المرتابين في ان الخمر نوع من انواع السموم ؛ وقد شاهدتم ايها السادة عملية الكحول السامة في الارنب التي نجرت كل اس المذون امامكم بهذا النادي يوم محاضرة الاسفاذ « ديرو »

وقال الدكتور « مار الاسكوتولاندي » الخمر لا تشفي شيئا . وصرح الدكتور « هيتينوتام » املم الجمعية الطبية البريطانية بقوله : « لا اعلم مرضا تشفي بالخمر قط » والبت آخرون من الاطباء بان الخمر لا ينفع الجسم ولا يشفي المرض ، وهذا الذي سمعتموه عن علماء واطباء اوربا المتأخرين هو عين ما جاءنا منذ قرون عديدة في قول ابن مسعود الصحابي الجليل « ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم » اخرج به البخاري

وقال الدكتور المتقدم الذكر في ابطال دعوى من ادعى ان الخمر غذاء وانه يحفظ الجسم او يقوي العضلات . ما هذه بقوة ان هي الا اسم آخر من اسماء السموم ، فقولنا فلان نشوان طرب مضاء مسرور ، ويرهن على ذلك بقوله : ان ادخلنا الخمر او اي سم آخر من العقاقير السامة التي تحد بالمآت في الجسم ، فان ضربات القلب تزداد سرعة واضطرابا وفي هذا اجهاد عظيم لذلك العضو الرئيسي العظيم الشأن وتستعد معه ايضا جميع الاعضاء للمقاومة والدافعة في اخراجه من الجسم ؛ ولعل هذا هو السبب في شعور شارب الخمر عقب الكأس الاولى بشيء من البسط والريح والنشاط وانا عقب ذلك حيا تب وابعاء وفنور قد تنتهي بقطره في الطريق قبل وصوله الى المنزل كما نشاهد هذا الحال الخزن مرارا كثيرة .

عبد الرحمن الجيلالي

(الجزائر)

المدرس بـ مدرسة الشبيبة

مجتنبات من الصنف والكتب

لما ذا انا مسلم

من كتاب لستر هاري ا. هينكل عن مجلة اسلاميك ريفيو

ليس القصد من كثرة الكلمة تفضيل دين على آخر او تحليل الدين الاسلامي
فكل ما اريد هو ان اعلل (لما ذا انا مسلم) باختصار
اخبرت الديانة المسيحية في بدء حياتي بحكم الوراثة كما كان يعتقد اهل واثاري
وليس بمعنى ارادتي غير ان عقيدتي في الدين ~~تكونت~~ نتجة لبحث وتحليل
عميقين .

اتنا نعتقد كل شيء ونسأل عن كل شيء ولكن لا يجرؤ احد على مس
العقائد الدينية ونخصرنا الديانة المسيحية
قرأت الكتاب المقدس (وهو الكتاب الديني) عدة مرات . وانا اشك
كثيرا اذا كانت هناك شخص قرأ الانجيل ولم يتأثر لهول الاخبار والافاصيص
المسطرة بين صفحاته والحقيقة ان الانسان بعد قراءته للانجيل لا يسعه الا ان
يندهش لطبيعة الاله المسيحي

من الغرض في كل مسيحي ان يقتني الكتاب المقدس ليس ككتاب
ديني يجب قراءته بل كقطعة نفيسة يزين بها بيته ولا ابالغ اذا قلت انه قد
تضيي السنون دون ان يخطر ببال احد ان يلقى نظرة على الكتاب المقدس بل بظل
كما صدر من المطبعة

قال الاستاذ « شارلس فرانسر » في كتابه (قصة الدين) « الانجيل كتاب
لا يعرفه احد في اميركا ، اما القرآن فهو كتاب يعرفه كل مسلم ، وهذه عين

الحقيقة ، ومن حسن حظ الديانة المسيحية ان الانجيل كتاب لا يعرفه احد
لقد كان الانجيل السبب الرئيسي في خروجي من حظيرة الديانة المسيحية
وبعد خروجي اخذت في دراسة الديانات الاخرى فكانت النتيجة كفري والحادي
ومع هذا فقد تأصلت في نفسي غريزة كانت تدفعني للسؤال جربا وراة حقيقة
واحدة وهي اثبات وجود خالق لهذا العالم ولكن ليس الاله الذي يبدد سفك
الدماء والفظاعة

وكان لهذه الغريزة اكبر فضل في متابعة دراسة الديانات ومن نتيجة هذه
الدراسة وجدت في نفسي ميلا للدين الاسلامي لانه دين العقل والنساع وهو خال
من كل شائبة



وجدت الاسلام يشجع على مناقشة الحقيقة . ان صحائف التاريخ مملوءة بالمناقش
التي نشت عرقلة الاديان الاخرى للمدينة والعمران ، وقد ذكر الكاتب احاديثا
نبوية صكيرة عن العلم والحي للعرفنة

وقال يوسف مكاب احد الملحدين : من الصعب جدا وجود علم غير مدين
بفضله الاسلام ولا اتردد لحظة في القول ثابته لو كان الاسلام متشرا في الغرب اكثرو
من انتشاره اليوم لادش العالم المنسدين بكثرة انصاره ومشايبه

ويرجع السبب في عدم انتشاره الى تشويه الحقائق التي يتعمدها البعض من
يتصدرون لترجمة الكتب الاسلامية الى اللغات الاخرى ومع هذا فالزمان وحده
كنيل بازالة هذه الصعوبة

وقبل ان اختم كلمتي اود ان اعرب عن تعظيم سروري بضم صوتي الوصوت
بلايين المسلمين الذين ينطقون بشهادة لا اله الا الله محمد رسول الله

ترجمة (الجامعة الاسلامية)

امام الجندي المجهول

تحت قوس النصر



تكدرت الايام من كل وجهة فكل بقاع الارض طاف بها العسر
 بخوف وازعاج وهول مكدر وضنك واحزان يضيق لها الصدر
 فلم يبق خطب الحرب للنفس راحة ولصكنا هم يخالجه الذعر
 فكانت على المسكين ايام محنة تجرعه صبرا وليس به صبر
 فكم من بيوت العز زال نعيمها وحكم تاجر مثر احاط به الفقر
 فقد مر يوم النعس بالويل متندرا وطال فساد الكون حار له الفكر
 واما الذي قد جاء بالاثم انه لاجل خطاياء يطوقه الاسر
 فمن كان بالافساد في الارض ساعيا تقاديه اجيال ويرهقه الزجر
 ايطمع في ملك الفرانيس غاصب وفي حرسه جيش غضافرة خزر
 ففكر بقوس النصر ان دحت زائرا تأمل ترى تاردا يرددها القبر
 ففي سراديم يشير لناظر على ان ذا الجندي من اجله النصر
 فمن يوب للاسلام بعد هموده يجد منه اعوانا اذا صدلا الامر
 وقد اسرع الشبان من كل موطن لهم صبية تبكي يذوب لها الصخر
 ولا تنس حال الاهل يوم فراقهم فكم زوجة في الليل يقظها الهجر
 وقفنا جميعا في الدقاع كواحد ومن يبتغي الاجحاف ليس له عذر

علي بن السعدي البجليدي امام جامع باريس

المباعدة والمناظرة

حول الرد على المعارضين

سألنا بعض الاخوان لما ذا لا نرد على المعارضين على كتاباتنا ولا تتبع كل ما يكتبون فاجبتهم بجواب اقدم ولما كان قرونا لا بد ان يكون فيهم من يسأل مثل هذا السؤال احببنا نشر الجواب عليهم :

كيف نكتب

نذكر في كل ما نكتب الحق وما قام لنا عليه الدليل ونعوض به الذم العام قاصدين - بتوفيق الله - وجهه الله .

مق نرد

اذا اعترض علينا من نعلم منه حسن القصد اجبتنا ورجعنا او رجعنا اليه كما رجعنا الاخ العالم الزكي النفاع الشيخ الطيب الهاجري المكرم بورهان في مسألة من باب الجملة اخطأنا فيها عن صدق في قيد من قيودها واذا اعترض علينا من نعلم منه سوء القصد وقلة العلم فاننا نعرض عنه الا اذا ظهر لنا الحق في جانب واحد ولهذا اعرضنا عما يكتبه الشيخ الحافظي لانه اصح بذكر اليوم ما كان يصرف به اس وبصرف اليوم بما كتب بذكره اس كما وقع منه في مسألة التوسل كما اعرضنا عما يكتبه بعض الطلبة في مسألة ان العبادة الشرعية لا تخلو من رجاء وخوف - خوف عتاب او خوف اجلال - مما جمع بين سوء القصد وسوء الفهم وتقويلنا ما لم نقل حتى زعم اننا نجعل عبادة العامة بعبادة الرسل (ص) مما لم نقله ولم نقل ما يفهم منه بوجه من الوجوه

رجاء الى القراء

ارجو من القراء المنصفين الذين يحبون الحق انما كان ومن اي جهة جاء - ان يراجعوا مقالتي بعد قراءة مقالات المعارضين فانهم لا بد واجدين فيها ما يبين

مسائل جزائريةطليعة الوفد الجزائري

مسيو موريس فبرلات ، الوالي العام السابق على القطر الجزائري شخصية سياسية كبرى ، لها في الأوساط السياسية الفرنسية مقامها المثار ، ولها ما يجب ان نشتمع به من اكبار واحترام ،

ولقد القى ربيع قرب على هذا السياسي الكبير ، وهو يمثل بلاده في مجلس الامة الفرنسي . او في مجلس الشيوخ ، كما يمثل دولته وحكومتها في مختلف البلاد ، او يمثل حزبه وشعبه في مختلف اللجان البرلمانية .

والاعتراف بنزاهة عظماء الرجال ، وتقدير أعمالهم واعلان الولاء والانعطاف نحوهم ، تلك خصال لا تكون الا في الامم الحبية الشاعرة بها لها وما عليها ، التي تعرف كيف تقدر النبوغ حق قدره ، وكيف تفرس النبوغ في قلوب الشباب وتدفعه في طريق العمل والنفع العام ، وذلك باعلانها شأن النابغين حتى يكوادوا قلوبا للآخرين .

فاهل مدينة درو ، وسكان مقاطعة اوروالوار ، الذين يمثلهم مسيو موريس فبرلات ، ارادوا ان يبرهنوا لذلك العصامي عن حقيقة شعورهم وعواطف اجلالهم

لهم كثيرا من بطلان اعتراضات المعارضين وتزيدتهم عليها

نجيب كل حسن التقصد حسن القول

اذا رأى قارئنا بعد مراجعة مقالاتنا ما يبقى لهم فيه نظر فليراسلونا به ونحن نؤكد لهم اننا نجيبهم عنه في هذه المجلة . وبهذا نكون قد استرخنا من مراجعة تلك المقالات المتراكمة وقمنا بواجبنا نحوهم . وبعد هذا لا يجوز لاحد ان يعد بذكرتنا من احد من المعارضين اقرارا لهم على اتوالهم

واكبارهم ، بمناسبة انقضاء الخمسة والعشرين عاما على دخوله الميدان السياسي .
 فاقاموا له يوم الاحد ١٤ مائة حفلة عظمى ، كانت من اجل واجل الحفلات السياسية
 التي وقعت بفرنسا . وناهيك ان عدد المدعوين لها من رجال السياسة واساطين
 الادب والاجتماع كان يقرب من السبعماية جلسوا كلهم حول الخوان . وتناولوا من
 الطعام اشهى الالوان . واستمتعوا من الافعال النفيسة ما يذكي النفس ويصقل الازهار
 وكانت حقا على الجزائر العربية المسلمة ان تضرب في هذا الميدان بسهم
 مصيب ، وانت تظهر بهذه الناحية عراطفها وتبلسى امتنانها لذلك الرجل الذي
 دافع عنها دفاع الابطل ، وجث في انفس رجال السياسة منها المهمة والعزم ، وانظر
 ما تعالاه من آلام وما تقاسيه من اقسام ، وما فيها من حيف وجور . وما له هو
 اليه انفس اهله من عدل وحرية . وعناية واهتمام وحقوق ومساوات . ومن
 الذي يقرأ كتابه البديع ، هل تبشئ الجزائر ؟ ولا يفتنح بانصاف ذلك الرجل
 ونزاهته وما اشرب في قلبه من حب الحق وخدمة الانسانية ورحمة الضعفاء ؟
 لهذا قرر النواب الجزائريون . واعيان مدينة الجزائر . ان يرسلوا وفدا يمثلهم
 بذلك الاحتفال خاصة ، ونسكرا ان الجبل ليس من خصال العرب .

سافر الوفد مؤلفا من السيد زروق محي الدين رئيس اتحاد النواب المسلمين
 بالقطر الجزائري ، والسيد الدكتور بن جلول رئيس جمعية نواب عمالة قسنطينة
 والسيد حمود شكيبكن العضو بالمجلس العمومي ونائب شيخ مدينة الجزائر ، والسيد
 محمد بن الباي من اعيان العاصمة . وكانت الحفلة في دروب بديعة ، وتولى الخطابة
 فيها باسم الوفد الجزائري ، النائب الجري السيد حمود شكيبكن . وكان موقفا في
 خطابه توفيقا كبيرا ، وما كاد ينتهي منه بين تصفيق وتحييد حتى جاءه مهتئا
 م جاسني رئيس مجلس الشيوخ ، وم شوطان وزير الداخلية وغيرهما من كبار
 الرجال .

ولم يكن خطاب السيد شكيبكن مقصودا على اظهار العواطف النبيلة
 لشخص م قبولت حسب : بل ان نائبنا المفضل اغتدتم تلك الفرصة النادرة ، فرصة
 اجتماع كل زعماء وعظماء فرنسا في تلك المأدبة ، فبسط في ذكر القضية الجزائرية قولا ،
 وجاس خلالها عرضا وطولا ، وخرج على الحوادث الاخيرة ، ومسألة غلق المساجد
 بيوت الله ، في وجه الداعين لترحيد الله ، والساعين لتطهير دين الله ، وما يقع
 ذلك من مناورات واسرار ، بعضها يبرم بليل وبعضها يصبح في واضحة النهار
 وخطب وذرير الداخلية شيطان ، وتكلم عن القضية الاعلية خلال خطابه
 بما يهي بعض الآمال ، ثم تكلم قبولت فصلا وجالا ، وابدع ما شاء في المقال ،
 وبذلك انتهى الاحتفال ، وافتمم وقدنا التنبط فرصة ما احده خطابه السيد
 شكيبكن من تاثير قوي ، فقابل وذرير الداخلية شيطان مقابلة خاصة ، لشكره
 على ما جاء بخطابه خاصا بالقضية الجزائرية ، وهذاك سطر السيد شكيبكن الوزير
 باطناب واهاب حوادث الجزائر ، وما وقع حول غلق المساجد في وجه الداعية
 الاسلامي العلامة الجليل الشيخ الطيب الدقيبي ، وما يراد بجمعية العلماء المسلمين
 الجزائريين من سوء

وقفى على نثرة الدكتور ابن جلول ، فشرح بكل تفصيل حالة الفلاحين
 المسلمين بارض الجزائر ، وما يقاسونه الساعة من ضنك وشدة ، وما يهددهم من
 فاقة وبجاعة ، وما ينزل عليهم من المرابين ومن اعوان الجباية من سوء العذاب
 حتى اصبحوا مهددين باد ضمحلل ، ان دام هذا الاهال

ولم يخضر الوفد حول مسألة عيانية اخرى ، لان ذلك سيكون من خصائص الوفد
 الجزائري الكبير الذي تقرر سفره في القريب العاجل بحول الله وقوته ، نبح الله
 الاعمال وحق الآمال

ويوم الجمعة ١٩ ماي كان الوفد بجامة الجزائر ، فلقاء اهلهما يابلق به من

اصكرام واجلال ويوم عشرين منه كان الدكتور ابن جلول بقسنطينة فمطلقا
اهلها بمثل ذلك

السياسة الاهلية امام مجلس الامة .

كلنا يعرف النائب الحر مسيو قرونوت ، نائب رئيس جمعية الدفاع عن حقوق
الانسان ، وما امتاز به من غيرة فائقة ، وعراحة تامة ، وعطف على المكويين
والضعفاء .

ولقد درس مسيو قرونوت المساله الجزائرية ، درسا عميقا . ورأى ان بقائه
الحالة الحاضرة لا يضر بالمسلمين في الجزائر فحسب ، بل ضرورة يحق بفرنسا ايضا لانه
لا يمكن ان يبعد من الى جانبه الاشقياء وخاصة ان كان هو المسؤول عنهم
وعن معادتهم .

لذلك عرض مسيو قرونوت على مجلس الامة الفرنسي مشروع قانون ، يرضى
فيه الترضية اللازمة للمسلمين الجزائريين ، ويعتقد انهم بواسطته يمكنهم ان
يرتقوا وينالوا ما يرجونه من حقوق .

ولقد عرض مسيو قرونوت مشروعه على عدة اعضاء من مجلس الامة الفرنسي
فامضاه منهم عدد جسيم ، يبلغ زهاء ١٩٠ نائبا . ولا ريب ان احزاب اليسار كلها
منكون الى جانب هذا القانون ، كما انه لا شك ان احزاب اليمين معارضة
معارضة شديدة . ولعل الوفد الجزائري الذي سيكون بفرنسا عما قريب ، يساعد
على اقرار هذا القانون . ومصادقة المجلس عليه .

اما القانون المذكور فهو يقع في خمسة اقسام ، هذا بيانها :

القسم الاول : يجعل المسلمين متساوين الفرنسيين في الانتخابات التجارية ،
وتعيين اعضاء تلك المحاكم والمسارات في القضاة امامها بين المسلمين والفرنسيين .
والقسم الثاني ، يرمي الى إلغاء قانون « الوضع تحت المراقبة الخاصة » وهو

اخطر شيء في قانون الانديجينا ، اذ يراسته يستطيع الوالي العام بعد استشارة مجلس الحكومة الاعلا ، ان يحكم بالنفي الاداري لمدة سنتين على الاهلي الذي يراه الانتقام منه لاهماله السياسية

والقسم الثالث ، يجعل المساوات القضائية موجودة بين المسلمين والفرنسيين فيلغي محاكم الجنايات (الكور كريبينال) كما ألغيت من قبل المحاكم الزجرية . ويحاكم المسلمون كما يحاكم الاروبيون امام الكور داسير .

اما القسم الرابع فخاص بالمساوات في المدة العسكرية ، بين المسلمين والفرنسيين بحيث تكون مدة العمل العسكري متساوية تمام المساوات بين الفريقين ،

واما القسم الخامس ، فهو يتعلق بالنيابة البرلمانية ، ويقترح مسيو فرنوت ان يولى كل الناخبين للمجالس المحلية من المسلمين انتخاب نائب عنهم لمجلس الامة الفرنسي ، في كل عمالة من العمالات ، بحيث يكون للمسلمين في مجلس الامة ثلاثة نواب ،

هذه خلاصة اقتراحات مسيو فرنوت وهو يعتقد واصحابه يعتقدون ان مجلس الامة سوف يصادق عليها ، ولدمع بعض تشجيع ،

اما مشاريع مسيو فيرلات ، واغلبها مصادق لهذا المشروع ، وبعضها يختلف عنه في الشكل ، فانها لا تزال قائمة نوما عميقا بمجلس الشيوخ ، ولعلها لا تنهض من ادمها الا اذا صادق مجلس الامة على مشروع فرنوت وطلب الى مجلس الشيوخ ان ينظره ويبرمه ، فعندئذ يقع التنظير بين المشروعين ولعل النواب والشيوخ يجدون بينهما حلا وسطا يرضى الفريقين ،

دومنيون او الحاق ؟

كانت من نتيجة حرب الحمور بين فرنسا والجزائر ، وهي الحرب التي بسطنا عنها القول مرارا ان تدخل في موضوعها مسيو جوقيف كابو ، رئيس

وزراء فرنسا الامس ، واشهر رجال الاقتصاد فيها .

يقترح ميبوكايو ان تعلن فرنسا استقلال ارض الجزائر ، على طريقة
الدومنيون ، او المستعمرات الحرة ، كاستراليا وكندا وغيرها ، بحيث تصبح
الجزائر حكومة فرنسية مستقلة ، لها ادارتها وجندتها ووزرائها ، ولها برلمانها
وقوانينها ، ولها ان تعقد الانفاقات الاقتصادية والتجارية والسياسية حق . مع
كل من تريد ان ترتبط معه برباط المعاملة .

ولقد اثار هذا الاقتراح ضجة كالت ملوقة ، نظرا لقبية الاقتراح ونظرا لقبية
الذي اصدره .

والسالة اليوم بين اخذ ورد وجدال كبير ، فمن رجال الاستثمار الكبير
الفرنسي من يقبل هذه المفكرة على علانها ومجدها ، لانه يراها محفقة لاماله .
لانها تجعله مالك البلاد دون منازع ، ومن رجال الاستثمار الصغير من يرددها
لانه يرى انه سيذهب فيها ضحية الاستثمار الكبير .

اما المفكرون من المسلمين فاتهم يردون هذه الفكرة ، ويريدون ان
تلحق الجزائر رأسا بفرنسا لانهم ان ظلموا هنا يجدون من يسمع صوتهم هناك . اما
ان اعلن الدومنيون فاتهم يهككونون تحت رحمة الاستثمارين الصغير والكبير .



الشهر السياسي

في عالمي الشرق الغرب

حوادث سوريا وحوادث تونس -

اكفهر الجرم جديد في البلاد السورية ، وكانت مسألة الوحدة هي السبب في هذا الانقلاب المؤلم . ولقد كانت تصريحات مسبودلادي رئيس وزراء فرنسا امام مجلس الامة الفرنسي منعشة للامال ، فكاد تبشر بقرب انتهاء هذه الازمة السورية واحلال عهد جديد محلها ، يضمن قوامه حسن التفاهم والاعترااف بالمصالح المشتركة بين الجانبين ، فلا فرنسا تنكر حق سوريا المقدس في الاحرار على عرشها واستقلالها ووحدةها الوطنية ، ولا سوريا تنكر مصالح فرنسا في البلاد وما بذرت رؤوس امولها فيها .

كل ذلك كانت الانفس تتوقعه اثر خطاب مسبودلادي ، الا ان الحوادث جاءت على عكس ذلك ، فانقلب التفاؤل تشاوما وخابت الامل .

ذلك ان المفاوضات كانت جارية بين الحكومة السورية ورئيس جمهوريتها من جهة وبين ادارة المندوب السامي مسبودلادي من جهة اخرى ، وكان المقصود من هذه المذاكرات إيجاد حل للقضية السورية على اساس استقلال البلاد وضمان مصالح فرنسا .

وكان رجال الوطنية السورية قد شاركوا - على سبيل التجربة - في مجلس الامة الذي شاركت الادارة في انتخابه مشاركة ظاهرة ، وشاركوا كذلك في تأليف حكومة حتى بك العظم ، قصد الوصول الى اتفاق شريف مع حكومة الجمهورية الفرنسية . والبرلمان والحكومة وكل شيء من ذلك القبيل يزول ويتحول ، ومصالح سوريا وحدها هي الواجبة للمراعاة .

ولكن المفاوضات بين الجانبين ارتطمت بصخرة الوحدة ، كما ارتطمت قبلها المفاوضات المصرية بصخرة السودان ، واذ بالتقريب الفرنسي يرى ان مصلحة سوريا في ان تبقى بجزأة الى دويلات ، والتقريب السوري يرى ان المصلحة في توحيد البلاد . وهنا حدثت الازمة

فان الوزيرين الوطنيين جميل مردم بك وزير المالية ، ومظهر رسلان باشا وزير المعارف ، قدما استقالتهما من الوزارة ، بدعوى ان التجربة التي دخلت الوزارة على قاعدتها قد انقضت ، وانها لم يبق لها أمل في الحصول على الوحدة السورية بعد اصرار المفاوض الفرنسي اصرارا باتا على عدم الاعتراف بتلك الوحدة . وكان من نتيجة انسحاب الوزيرين ، ان انسحب من مجلس الامة كل الاعضاء الوطنيين تاركين لحكومة حتى بك العظم ولبقية اعضاء المجلس مسؤولية ما سيتم .

وقد هاجت سوريا وماجت لهذه الحوادث ، وتظاهرت واقفلت المدف احتجاجا . وتوقف سير المفاوضات مؤقتا ، ريثما يعود بعد حين .

• • •

لهجت الصحف الفرنسية على مختلف نزعاتها ومشاربها بالحوادث التونسية الاخيرة ، وبعضها اظهر الحقائق كما هي ، وبعضها غبط غبط عشواء ، سيرا مع الجهل او سيرا مع الاهواء .

ومن واجب الحق والقراء علينا ، ان نلم بهذه الحوادث السامية ، ونذكر منها فذلكة تكون هي الحقيقة العارية كما يقولون :

الازمة التونسية — وهي ازمة حقا — ذات اركان ثلاثة ركن اقتصادي ، وركن سياسي وركن ديني .

فالضائقة الاقتصادية اتاحت بكلاكلها على البلاد التونسية ، حتى قضت على

الفلاحين قضاء ميرما ، وذهب هؤلاء ضجة المرابين و ضجة العرماة ثلثائين فكادت
الفلاحة الاهلية كلها تعلن افلاسها وتباع مكاسبها بالزاد العلى .

ارتاع لهذه الحالة النواب التونسيون — وللتونسيين نواب — بالمجلس
الكبير ، وارتاعت الحكومة لذلك ، وكانت نتيجة هذا الروع ان شكلت حكومة
فرنسا لجنة براسها مسيو نردى ، ومهمتها الفحص عن امر الفلاحين التونسيين وحالة
قروضهم وما يلزمهم من علاج لتلافي النكبة النهائية

وعملت لجنة نردى الا ان عملها كان على نقبض ما يؤمله التونسيون .
ونشرت بيانا و نتيجة بحثها فاذا به ضفت على ابالة يتم الفلاحين بانهم يدخرون
الاموال البنية جبرتها . وانهم يبالفون في التمسكوى . وان ثرا يسيرا من المال
يكفى للافاة الحالة .

احتج التونسيون على هذه النتيجة . وراوا ان امرهم آتلى الى الخطر
الاكبر باستنفروا نوابهم بالمجلس الكبير . واستنسخ هؤلاء صوت الشعب فلبوا
واجابوا — والنواب التونسيون يعلمون رغائب الشعب ويجهرون بصوته —
فطالبوا الحكومة بانشاء بنك زراعى . راسماله لربعمائة مليون فرنك . يتولى عن
الفلاحين التونسيين تسديد ديونهم للعرماة . ثم يستخلصها منهم اقساطا مع فائض
معتول . ويبد لهم يد المساعدة . وبذلك تنقذ الفلاحة الاهلية ويمكنها ان تستمر
وتزدهر .

وجاءت دورة انعقاد المجلس الكبير . واذا بالحكومة تعرض على النواب
المسلمين خمسين مليونا فقط . لمديد المساعدة للفلاحين . وذلك مقدار زهيد لا
يكفى لانقاذ جهة واحدة من الجهات الفلاحية التونسية .

واذ رأت اغلبية النواب المسلمين انها لم تتمكن من تحقيق رغبة الامة . ولم
تستطع ان تخرج الحكومة عن موقفها . قررت ان تنسحب من المجلس الكبير

دفعة واحدة . تاركة للحكومة كامل المسؤولية فيها وقع وما سيقع .
 وكان انسحاب اقلية النواب المسلمين من المجلس الكبير ضربة قوية
 لذلك المجلس الذي اصبح اليوم في دور التراجع . ولا بد ان يسلم الروح قريباً
 ليقوم مقامه مجلس آخر . اوسع منه دائرة واكبر مقدرة واكثر حرية .
 وبينما كان التمهيج في الرأي العام بالغاً حده اثر هذه الحوادث . والاعصاب
 متوترة اذا مسألة التجنيس تدخل الميدان بسوادها واشكدارها . فستريد الحرق
 انصافاً . وتصبح بعد قليل مسألة دينية وسياسية معا .

وكان بطل مسألة التجنيس هو دائماً مسير بونكور . نائب مقاطعة قسنطينة بمجلس
 الامة فقد طلب الى وزير الخارجية مسير بونكور ان يسحب الحكومة التونسية
 على اشتهار حملة () لفائدة تجنيس التونسيين بالجنسية الفرنسية .
 حتى يتم (صناعياً) عدد الفرنسيين بتونس ، وبفوق عدد الابطالبيين بها . ووعد
 مسير بول بونكور بانجاز ذلك .

والتونسيون اثبتوا دائماً شدة غيرتهم على جنسيتهم ووفائهم في الدفاع عنها .
 صكباتهم في الدفاع عن كل مميزات القومية وشعائهم الدينية . وقد كانت هذه
 المسألة اخذت حقها من البحث والجدال عام ١٩٢٣ ؛ واستغنى التونسيون اكابر علماء
 مصر . فانتمى ردة التجنيس وخروجه عن الاسلام . ولم يقدم بعد ذلك على
 التجنيس الا بعض اشخاص لا يكادون يبلغون العشرة .

فلما شاع نبا وعد بول بونكور ، احتج التونسيون على ذلك ، وابتعدوا الى
 الوزير باحتجاجاتهم ، وتظاهروا يوم عيد النحر امام سمو الامير الباي المعظم ، ثم قابله
 وقد منهم بقصر حمام الانف فصرح لهم سمرة بانه احق من رعاية بالدفاع عن
 الدين والجنسية التونسية .

وشاء ربك ان يشفاهم امر هذه الحركة ، وان نقال فيه الكلمة الاخيرة ؛

وان توضع بعدها نقطة الانتهاء ، فكانت حوادث دفن المتجنسين بالمقبرة
الاسلامية .

شاع في البلاد ان احد قدماء المتجنسين قد هلك . فتجهس التونسيون
عند بابه لينأهكوا من صحة الخبر ، وليلطروا ما اذا كان سيدفن في المقبرة
الاسلامية او بالمقبرة الاروبية ، اعتمادا على التقوى التي اصلها سماحة مفتي بتورت ،
ورفع العمل بها فعلا ، وهي ان المتجنس لا يدفن بمقبرة المسلمين الذين خرج منهم
في حياته . ودفنوا متجنس بتورت يومئذ بواسطة احوال السلطة في مقبرة
الجنود الصربيين .

الا ان الادارة بتونس رأت من المصلحة ان توقف الامر عند حد ، فارسلت
اعوان الشرطة وفرق الجند ، واخرجت مالها من مدافع ونايك ورشاشات ،
واخترقت بها مدينة تونس طولا وعرضا بمهاجمة المتظاهرين مهاجمة عنيفة سالت
فيها الدماء غزيرة .

والى تلك الساعة كان في الاستطاعة ان تقف المسألة عند ذلك الحد ، وان
تعاد الطمأنينة للانفس المتأثرة . الا انه بقيت هناك غلظة لم تر نصيب ، الا وهي
ادخال علماء الدين ورجال الافتاء في الموضوع ، زعم ان «سوفهم يهدق حدة
التونسيين ويغير نظرهم نحو التجنس والمتجنسين .

ووقعت الغلظة او الكارثة . ولا حول ولا قوة الا بالله .

قدمت الادارة استفتاء الى رجال الافتاء من مالكيين وحنفيين ، تسألهم
هل يمكن اعتبار المتجنس مسلما اذا هو نطق بالشهادتين من جديد وتبرأ من
كل دين غير دين الاسلام .

وتقول رصيفتنا الزاهرة ، الزاهرة ؛ ان رجال الافتاء تحت تأثير شيخ
الاسلام المالكي الشيخ الطاهر بن عاشور هم الذين تطوعوا لله بهذه الفتوى ؛

« العمل التونسي » طلبة الجامع بالرجوع الى دروسهم .

لكن الله اراد ان يتم امره في هذه المسألة . فمات احد المتجنسين بمدينة قرقبل قرب تيزرت ، واراد المسلمون منع دفنه في مقبرة المسلمين ، وارادت السلطة دفنه هنالك قوة وقهرا ، ونم لها ما ارادت بواسطة الجنود والسلاح . ثم مات حامية عبد القادر القبائلي رئيس المتجنسين ، ودفنت في مقبرة الجلاز بواسطة القوة والجند والسلاح . فطم الناس يومئذ ان كلمة « الحالة الراهنة » في المنشور الوزيري انها معناها دفن المتجنسين بمقابر المسلمين ، فاشتد احتصاب الطلبة كما اسلفنا ، وكمثر اللغط في الرأي العام . واخذت الصحف الاستعمارية الفرنسية بكل صقع تنادي بالويل والثبور ، وتستبعد فرنسا ضد الملية التونسية . خشية ان يتفاقم امرها وتصبح خطرا عظيما .

وجاء دور القمع والزجر ، فاذ بالحكومة تعلن بالبلاد التونسية ، بقوار من سمو الباي مؤرخ بيوم ٦ مائة . قانونا يمنح لمجلس الوزراء ورؤساء الادارة حق المحكم بالنفي الاداري . في قبيلة او دوار او مدجة ، على كل تونسي ثبت انه قام بدعابة دينية او سياسية او باي عمل من شأنه الاخلال بالامن العام . وذلك لمدة سنتين .

وبكل اصف نقول ان هذا القانون كان من بضاعتنا الجزائرية . لانه هو نفس القانون المعبر عنه بالانديجينا والذي لا يزال العمل جاريا به الى الآن في بلادنا رغم طول الشكوى وكمثر الاحتجاج .

الا ان الانديجينا التونسية كانت اضيق من الانديجينا الجزائرية في امرين

جوهرين :

الاول = ان المحكوم عليه بواسطة القانون الجزائري بمحكته ورفع امره الى مجلس شوري الدولة بباريس (الكونسل دي دتا) . بينما المحكوم عليه بواسطة

القانون التونسي الجديد ليس له من يرفع اليه امر .

والثاني = ان القانون التونسي يتمتع على ان صاحب الحركة الحرة التي يباشرها صاحبها بامر من الباي . ان حكم عليه بالنفي الاداري واتمه . لا يمكن ان يرجع لحرفته (كالحاماة والوكالة والتدريس او غير ذلك) الا اذا صدر له امر جديد . يعني ان العقاب يمكن ان يستمر بعد النفي الاداري بواسطة الحرمان من الحرية . اما القانون الجزائري فلا يصح على ذلك .

اما رجال الحركة في تونس فقد قابلوا هذا الامر كما رأينا في صفهم بغاية اثبات وقوة الشخصية ، واعلنوا انهم لن يرجعوا ولو نقوا وذاقوا كل نكال .
وعقد الحزب الحر الدستوري مؤتمره العام ، فانضم اليه كل رجال الحركة الجديدة الذين لم يكونوا فيه ، وقرروا قرارات خطيرة ، منها اعلانه ان سياسة المشاركة قد انقضت ، وان برنامجهم في المستقبل انما هو السعي لتحصيل الاستقلال التام .

ولقد نزلت ضربات الادارة بالجامع الاعظم ، حيث الشيخ الطاهر بن عاشور انتسب الى الادارة صنيع نحو العشرين من المدرسين وانضم بصحريش الطلبة على الاضراب وبالمشاركة في الميجان ، وكانت نتيجة البحث الاداري ان وقع القرار بالتوقيف عن التدريس للمئات من الاعلام الجلة : الشيخ ابراهيم البقر ، والشيخ الشاذلي ابن القاضي ، والشيخ محمد الصالح النيفر ، وبالتوسيع للشيخين محمد ابن الزناقية ومحمد اللقاني ، وبالرفق النهائي للشيخ احمد المهدي النيفر ابن فضيلة القاضي السابق .

وكل هذه الحوادث والتطورات لا تحتاج منا الى تعليق ، فالمقاري الكريم ان يعلق عليها من عنده . ويكفيها المؤونة فذلك اوفق للجميع واسلم . والله الامر من قبل ومن بعد .

أخبار وفرائر

آلة لقياس الذكاء

من أعجب وأعجب اختراعات هذا العصر المدهش آلة بسيطة في تركيبها
اخترعها العالم الألماني الشهير الدكتور هانس مرجر .
وهذه الآلة تصلح لقياس درجة الذكاء في الإنسان لا تعجب ولا
تضحك ، فالامر جدي ليس بالمزحل

يقول الدكتور هانس انه ليس من المعقول ان نضع التلاميذ في المدارس
على نسبة منهم فقط ، بل الواجب ان نراعي درجة الذكاء فيهم ، اذ من الممكن ان
نضع في قسم واحد وفن للنسبة واحدة ، مستوى لا يتجاوز التاسعة مع شاب يقرب
من العشرين ، اذا كانت درجة ذكائها واحدة ، اما وضع الشبان في الاقسام التعليمية
مع مراعاة سنهم فحسب ، فهو ظلم فادح ، لانك تجني على الذكي فيهم بوضعه في منزلة
بطيئي الفهم ، او تجني على هذا بوضعه في منزلة ذلك .
وما يقال عن الاطفال والشبان في اقسام الدراسة ، يقال عن الرجال والكهول
في الحياة العامة

فاختبار الشباب الاذكياء للتعليم واختبار الرجال الاذكياء للمناصب
والاعمال ، اصبح هينا بواسطة آلة الديكرام .

وهي آلة كما قلنا بسيطة ، تعتمد على مركز كهربائي وارنين من الفضة ،
تتصلان ببعضهما بواسطة سلك كهربائي ، فتوضع الابرة الاولى امام جبهة الشخص
المراد قياس ذكائه ، وتوضع الابرة الاخرى في مؤخر الرأس ، ويطلق عليها التيار
الكهربائي البسيط

وقد ثبت الآن ثبوتاً قطعياً ان مخ الانسان يحدث توجعات كهربائية ، اثبت

عمله وتفكيره ، وتلك التوجعات تدل على قيمته ودرجة ذكائه
فالتفاعل الكهربائي بين التيار الموجود بالايترين العنقيتين والتوجعات
التي يصدرها المخ تتحرك الايترتان وترسمان على الورقة الموضوعة امامها خطوطا
تختلف باختلاف قوة وضعف التوجعات الكهربائية التي يصدرها المخ
ويكون القياس بواسطة الخطوط التي ترسمها تلك الايترتان ، وبواسطة
عدد تلك الخطوط

فان كانت تلك الخطوط متعادلة متوازية ، كان الذهن نشيطا وكان الذكاء
موجودا ، وان كانت مختلفة وغير متوازية فالذكاء قاتر والذهن في وهن ، وكذلك
عدد الخطوط وهو الاهم لانه يدل على عدد التوجعات التي يصدرها المخ ، ومن الجلي
انه كلما كثرت عدد التوجعات الا وازدادت قيمة الذكاء
الا ان الآلة لا تزال قابلة للتعب والتفجيع ، لانها رغم دقتها لم تستطع ان
تجعل فرقا كبيرا بين خطوط ذهن متوقد والذكاء ، وبين خطوط ذهن
يقبل عن الاول ذكاء فله كبيره ، اذ سجلت للاول ١٢٠ وللثاني ٩٠
لكن هذا التحسين سبقه فريبا ، ولربما تم عمله ساعة نحر بونا لهذا . وما دام
الاختراع نفسه قد وجد فتحسينه ليس بالامر العسير

حجاج البيت الحرام هذه السنة .

كان عدد الحاج هذه السنة النكباء ضعيفا جدا ، بحيث انه لم يجاوز الخمسين
الفا ، بينما كان يبلغ زهاء المائتي ألف نسمة في سنوات الرخاء والسعة .
ولقد تأثرت بلاد المسلمين المقدسة تأثرا عظيما من تناقص عدد الحجاج ،
واشتدت بها الازمة الاقتصادية شدة لم تعرف في غيرها من بلاد العالم ، والله
لطيف بعباده .

اما الحجاج الذين وردوا على طريق البر ، من بلاد العرب وغيرها ، فعدهم

لا يزيد عن العشرة آلاف ، واما الذين قنعوا على طريق البحر ، وهم حجاج اقطار العالم الاسلامي كافة ، فكان عددهم ٣٩١٢٢ ، هذا بيانهم

| | |
|-----------------------|-----------------------------|
| ١٢٤ — بخاري | ٧٠٤٠ — هندي |
| ٧٥ — صومالي | ٢٤١٥ — جاري |
| ٥٦ — تركي | ٢٤٠٣ — افغاني |
| ٢٧ — من اهل الكيف | ١٦٢١ — مصري |
| ٢٥ — صيني | ١٢٨٤ — تولسي وجزايري ومغربي |
| ٢٣ — سنغالي | ٩٢٩ — سوداني |
| ٢٢ — مدني | ٥٨٦ — ابرأ |
| ١٥ — منقطي | ٥٠٤ — سوري |
| ١١ — جبشي | ٣٤٥ — يماي |
| ١ — دافستاني | ١٩٧ — فلسطيني |
| ٠١ — زنجباري | ١٧٩ — حضرمي |
| ٨٠ — خليط نزل في بنبع | ١٧٩ — بحراني |
| | ١٥٩ — عراقي |

العربية بين الشرقيين

نرى في الصحف المصرية اليوم حملة ضد استعمال اللغات الاجنبية في المعاملات الرسمية التي تقبها الحكومة المصرية . وذلك في الحقيقة امر لا يبرر له ولا داع لوجوده اذ الدستور المصري ينص لصا صريحا على ان الدولة المصرية دينها الاسلام ولغتها العربية . فكيف يحدل عن العربية الى غيرها في مؤتمرات رسمية تقدها الحكومة المصرية ؟

ويقولون انه لم يند عن هذه القاعدة الا المرحوم فتح الله بركات باشا وزير

الزراعة الاسبق ، فانه افتح مرة ، وتورا دوليا بالقاهرة ، والتى فيه خطابه عربيا ، ثم
وفعت ترجمة الخطاب الى الفرنسية والانكليزية .

ولاحظت تلك الصحف ان صاحب السعادة محمد صادق المجادى وزير دولة
الافغان المفوض بالبلاد المصرية ، يحافظ على لغته الوطنية محافظة قصوى ، ومن ذلك
انه احتفل اخيرا بعيد جلوس الملك نادر شاه فقام حفلة اتيقة بدار المفوضية ، دعا
اليها كل رجال السلك السياسي بالقاهرة ، ورجال العلم والادب والحياسة فيها . ولما
استوى بهم المقام وقف والتى خطابه باللغة الافغانية التى لا يفهمها الاسعاده
ومتوظفوا المفوضية ، ثم التى بنفسه ترجمتها العربية وبعد ذلك قام بترجمتها الى
الفرنسية احد رجال المفوضية .

وبالاحظون ايضا ان رجال السياسة المصريين يحاولون ان يحتفظوا
بالاروبيين في لباسهم وقبعاتهم ان كانوا خارج بلادهم ، وذلك حبا لعدم استغفات
الانظار ، اما وزير دولة الافغان فهو يلبس لباسه الرسمي الاروبي لكنه يحتفظ
دائما وسيف كل مناسبة بهيئته الناصعة البيضاء كما يحتفظ سفراء الدولة العربية
السعودية بالعقال العربي في كل مناسبة . فليت الشرقيين يعرفون الاحتفاظ بكرامتهم
ولعنهم كما يحتفظ عليها رجال الافغان والحجاز ونجد . وكما يحتفظ بها الغربيون
اشد الاحتفاظ

اخلاق اسلامية واخلاق بلغارية

في بلغاريا آثار اسلامية تركية كثيرة ، وفيها مقابر شاسعة للمجاهدين الازراك
الذين رفعوا راية الاسلام بهاتيك الديار زهاء الثلاثة قرون ، ولا تزال في بلغاريا
اليوم جماعة كثيرة من الازراك المسلمين ، اصبحوا بلغاريين روسيا ، انها احتفظوا
باوقافهم وكل ما يتعلق بفعالهم دينهم ، ولهم قضائهم ومساجدهم وغير ذلك
واخيرا دفعت حمية المجاهلية بعض معصيي البلغاريين ضد الاسلام ، الى

الاعتداء على مقابر المسلمين في قرية هنالك ، فحطموا القبور ونبشوها وبعثروا العظام التي كانت آمنة فيها

ولقد هاجم الرأي العام التركي وصاح لهذا التبا : وقام شبان الاثراك بمظاهرة كبيرة ، امام سفارة بلغاريا في مدينة استانبول ورشقوها بالحجارة احتجاجا . ساروا جميعا الى المقبرة البلغارية في استانبول ، لا ليحطموا القبور ، ولا لينبشوها وبعثروا عظامها ، بل ليعضوا عليها الزهور والرياحين وطافات الورد قائلين ان كانت اخلاق البلغاريين تسمح لهم بنبش القبور فان اخلاقنا تأبى عليها الا احترامها كل الاحترام فكان لهذا العمل الغريب تأثيره المطلوب ، واعتبرت بلغاريا عن وقوع ذلك الحادث المؤلم ، وعاقبت الذين قاموا به عقابا صارما ، وانتهى الحادث بسلام

فهرس الجزء السابع من المجلد التاسع

بجلى التذكير : جزاء عباد الرحمن تفسير

٢٦٧ تأكيد النهي عن اتخاذ القبور مساجد حديث

٢٦٩ مناظرة المصلح والمخالف ٨

٢٧٢ اخطار الخمر محاضرة

٢٨٠ لما ذا انا مسلم

١٨٢ امام الجندى المجهول قصيدة

٢٨٢ حول الرد على المعترضين

١٨٤ طلبة الوفد الجزائري

٢٩٠ الشهر السياسي

MANUFACTURE DE TABACS
M- SAID BENTCHICOU & C^{ie}

اشهر معمل ، اكبر دار ، لصنع الدخان والنمعة الجيدين الرفيعين هو :
معمل السيد السعيد بن حبيكو وشركائه ،
٩٤ نهج بريقر قسنطينة - تيليفون رقم ٦٣ ٣
البياعة ، والدخاخنيه ، والنفاه ، كلهم يشهدون له بحسن السلعة
وجبل المعاملة

نتيجة النظافة ————— نتيجة الاوساخ —
الحسن والصحة للأسنان ————— كحلة وفساد الاسنان بالسوسة
الفم باب الجسد ، داو فمك يصح بدتك ، خير من يعالجك هو :
السيد محمد زرقين طبيب الاسنان الشهير
نهج ٢٦ دو لين عدد ٤ قسنطينة

الطبيب إلي غزلات

طبيب العائلات قسنطينة

معرفة تامة — لطافة — وادب

هذه هي صفات طبيبنا

المعارضة بنهج شوقالي عدد ٢٤ زقاق البلاط

من الساعة الواحدة ونصف بعد الزوال إلى الرابعة

ايها الفلاحون !

✂ لحش قرطكم استعمالوا : حشاشات وواطوات ✂

ماك كوزميك

Faucheuses et Rateaux

Mc Cormick

— واستعملوا لحصاد قمحكم وشعيركم الحصاد الرباطة —

او اسبيكادورة

Moissonneuses et Espicadora

Mc Cormick

يوجد ما ذكر مع غيره من الآلات الفلاحية
في معامل لوي بيار ٨ بطريق سطيف قسنطينة

بالجزائر — وهران — عنابة

ETABLISSEMENTS

LOUIS BILLIARD

Avenue de France — CONSTANTINE



أنشئت سنة ١٣٤٣

مجلة اسلامية جزائرية - شهرية
تبحث في كل ما يرقى المسلم الجزائري
لنشرها

عبد الحميد بن باديس

تصدر بقسنطينة غرة كل شهر قسري



ثمان العدد ٥ غير نكات

مبدؤنا في الاصلاح الديني والديني :

ولا يصلح آخر هذه الامة الا بما صلح به اولها

مالك ابن انس

والحق والعدل والمواخاة ، في اعطاء جميع

الحقوق للذين قاموا بجميع الواجبات

منشئ المجلة



الْإِسْتِزَاكَاتُ الْإِعْلَامِيَّةُ

في افرقية الشمالية عن سنة خمسون فرنكا
في سائر الاقطار = نصف جنيه

والاعلانات يتفق في شأنها مع الادارة

الْبُرْصَانَاةُ الْمَكَاتِبَاتُ

جميع المراسلات والمكاتبات باسم مدير شؤون المجلة وصاحب امتيازها :

— احمد بوشمال —

تليفون ١٥-٥

ACH-CHIEB

L'ADMINISTRATEUR GÉRANT

BOUCHEMAL AHMED

CONSTANTINE



اذا كنت تشكو وقوف الحال او المراجعة او قلة الارباح

فالسبب في ذلك كله انك لا تشتري بضاعتك من محل :

ابن شريف حسين وشركائه التجار بقسنطينة

نمر ٩٠٤ نهج ناسيونال قسنطينة تليفون ٧٧-٤:

أدع الى سبيل ربك
بالحكمة والوعظة الحسنة
وجادلهم بالتى هي
أحسن



أنشئت سنة ١٣٤٣

قل هذه سبيلي :
أدع الى الله على بصيرة
أنا ومن اتبعني وسبحان
الله وما أنا من المشركين

قسنطينة غرة ربيع الاول ١٣٥٢ هـ - جويلت ١٩٣٣ م

مجالس التذكير

من كلام الحكيم الخبير، وحديث البشير النذير
«وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين»

قيمة العباد عند ربهم

بقدر عبادتهم

(قل ما يعابكم ربي لولا دعاؤكم فقد كذبتم فسوف يكون لزاما)

المناسبة : قد افادت الايات السابقة كمال حال عباد الرحمن في
نفوسهم وعقولهم واخلاقهم واعمالهم وافادت عظيم منزلتهم عند
ربهم ورفيع ما اعد لهم من درجاتهم جزاء على صالحاتهم وحسناتهم
وجاءت هذه الاية تفيدان ذلك المقام العظيم الذي كانت لهم عند
ربهم انها هو بسبب عبادتهم . وتعلل للناس ان عبادتهم هي الشيء
الوعيد الذي يكون لهم به قدر وقيمة عند ربهم وبدونها لا يكون

لهم وزن عند خالفهم ولا يكونون شيئا يبالي به . وان من كذب وخلع بتكذيبه رتبة العبادة فقد حقت عليه كلمة العذاب وهو واقع به لا محالة .

المفردات : ما يعبا بكم ما يبالي بكم . العبء هو الشغل فما عبأت به بمعنى ما كان له عندي وزن ولا مقدار وعبأت به كان له عندي وزن ومقدار وعندي بالياء لانه بمعنى ما باليت . دعاؤكم عبادتكم من اطلاق الجزء على الكل . كذبتكم كفرتم فلم تعبدوا . لزاما ملازما واصل الزام مصدر لازم واختير هنا للتنبيه على ان بين المكذبين والعذاب ملازمة من الطرفين فهم بتكذيبهم قد الزموا انفسهم العذاب فلازمهم العذاب .

التراكيب : جواب لولا محذوف لدلالة ما تقدم وتقدير الكلام لولا دعاؤكم ما عبا بكم وجملة فقد كذبتكم واقعة موقع التعايل الكلام مقدر تقديره - والله اعلم - لا يعبا بكم فقد كذبتكم اي لانكم قد كذبتهم فالفاء تعليلية واما جملة فسوف يكون فتسببية عما قبلها فالفاء فيها سببية . وضمير يكون عائد على العذاب المفهوم من المقام

المعنى : قل للذين ارسلت اليهم ما يبالي بكم ربي ولا يعبا بكم ولا يكون لكم عندا وزن لولا ايمانكم وعبادتكم فاذا كذبتكم وكفرتم فهو لا يعبا بكم وسوف يكون العذاب ملازما لكم بسبب تكذيبكم تحرير في المخاطب : المخاطبون هم الذين كذبوا ثم ان ما لحقهم

بسبب التكذيب من العذاب الملازم فهو خاص بهم وبالمكذبين امثالهم . وما كان موجها لهم من جهة انهم عباد - وهو ان الله لا يعبا بهم لولا دعاؤهم - فهو عام لجميع المباد لما تلتهم لهم في العبودية لله واستغناء الله عنهم وفرض العباداة عليهم وعدم التقدير لهم الا بها .

تفسير اثرى : اخرج البخارى في كتاب التفسير . عن عبد الله ابن مسعود (رض) قال خمس قد مضين الدخان والقمر والروم والبطشة واللزام . ورواه في مواضع اخرى من صحيحه . وعنى بالدخان المذكور في قوله تعالى «يوم تاتى السماء بدخان مبين» وبالقمر المذكور في (وانشق القمر) وبالبطشة المذكورة في (يوم نبطش البطشة الكبرى) وباللزام المذكور في هذه الآية . وفسر ابن مسعود البطشة الكبرى بيوم بدر وفسر اللزام به ايضا بهي في الحقيقة اربع وعدها خمسا باعتبار الوصفين البطش والملازمة . وفسر الحسن اللزام بعذاب يوم القيامة ومن عادة السلف انهم يضرون اللفظ بما يدخل في عمومه دون قصد للتقصير عليه ولا منافاة حينئذ بين التفسيرين فيكونون قد توعدوا على تكذيبهم بلزوم عذاب الدنيا وعذاب الاخرة

ترهيب . رتب لزوم العذاب على التكذيب فاعظم العذاب لكل التكذيب وهو تكذيب الكفر ثم اصناف العذاب لازمة لتكذيب المصيان بالعدل والحكمة في التقسيم والترتيب

استنباط : لما كانت مقادير العباد عند ربهم بحسب عبادتهم
قالا نبياء - عليهم السلام - اعلی الناس منزلة عند الله هم اعظمهم
عبادة لله وهم اتقاهم له واشدهم خشية منه . وقد قال النبي (ص)
فيها رواه مالك وغيره « والله اني ارجو ان اكون اخشاكم لله
واعلمكم بما اتقي » وقال ايضا « والله اني لا تقاكم لله واعلمكم
بحدوده »

سؤال استطرادي وجوابه : كيف يخشى وقد غفر له ما تقدم
من ذنبه وما تأخر . اجاب العلماء عن هذا باجوبة منه انه لا يخشى
العقاب ولكنه يخشى العتاب ومنها - وهو قول الاكثر - انه
غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر بشرط امتثاله لما امر به . ذكر
هذين ابن العربي في « القبس » ومنها انها خشية الاجال ومشاهدة
عظمة الربوبية وانه لا يجب عليه تعالى شيء . وهذا الحديثان
الصحيحان من الادلة المريحة عند اهل العلم على ان العبادة الشرعية
الاسلامية لا تتجرد من الخوف حتى عبادة افضل الانبياء والمرسلين
عليهم الصلاة والسلام اجمعين

تعليق : الانسان مهيا للكمال بما فيه من الجزء النوراني العلوي
وهو روحه ومعرض للسقوط والنقصان بما فيه من اخلاط هناصر
جزئه الارضي الظنائي وهو جسده ولا يخلص من كدورات بئمانه
ولا ينجو من اسباب نقصانه الا بعبادة ربه التي بها صفاء عقله وزكاء
نفسه وطهارة بدنه في ظاهره وباطنه فبعبادة ربه يكمل فيرقى في

مراتب الكمال ويدنو من الملا الاعلى عند الرب الاعلى ذى الجلال
والاحكام فانه طيب لا يقبل الا الطيب واليه يصعد الكام
الطيب ولا طيب ولا كمال الا للابدين فلا قيمة ولا قبول لغيرهم عند
رب العالمين .

ارشاد وتهدير : قد بين لك للطريق الذي يوصلك الى مولاك ،
ويرقيك في مراتب كمالك وعلاك ، وما هو الاعداد ربك . فكن
عبدا له في اختيارك واضطرارك وفي جميع احوالك ، واحذر ان
تعتمد على شيء غير عبادته ، واحذر ان تتوجه بشيء من عبادتك
لغيره ، ومن عبادتك بل هو مخ عبادتك - دعاؤك وسؤالك واستغاثتك
فاياك اياك ان تتوجه بشيء منه لغيره . يمكن دائما عبدا لله
وصكن دائما عبدا له وحده فذلك حقه عليك وذلك السبب الوحيد
الذي ينجيك ويصلك .

والله نسأل ان يقصرنا على عبادته ويديننا على الاخلاص
في الذوجه اليه حتي نلقاه على لاه الاسلام وهدى عباده الصالحين
امين يارب العالمين



الحديث

من اتخاذ القبور مساجد الصلاة إليها

(عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 في مرضه الذي مات فيه لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا
 قبور انبيائهم مساجد . قالت ولولا ذلك لا برز قبري غير اني
 اخشى ان يتخذ مسجدا) رواه الشيخان واللفظ للبخاري

افادت عائشة (ض) انهم لم يبرزوا قبري . ص . للناس خوفا من
 ان يتخذ مسجدا بالصلاة اليه فاتخاذ القبور مساجد الذي تكرر
 الذهبي عليه ولمن مرتكبه يكون بالبناء عليها ص كما في الاحاديث
 الماضية وبالصلاة اليها كما في هذا الحديث

ابو القاسم محمد بن هانيء الشاعر الا ندلسي او

احكام الادباء عليه

(الخطاب الذي القاه الاستاذ سعد الدين بن شنب امام مؤتمر معهد الباحث
العليا المغربية بفاس في شهر افريل الماضي)

ليس قصدي ان امدح سادحا ولا ان اشكر شاكرا ، ولا ان
اقول لكم ان ابا القاسم محمد بن هانيء الا ندلسي بلغ قمة الاداب في
المعاني وحسن التصور وانه تغطي رقاب المجيدين في الشعر ، وليس
قصدي ايضا عكس ذلك ؛ لان الشكر والدم شيء واحد في
نظري وسهل غير مفيد .

قد اطلعت على بعض اوجل ما تقوله الادباء والمؤرخون على
ابن هانيء ووجدت اقوالهم كثيرة مختلفة بل مضطربة اضطرابا عظيما
فاخذت اصفيها من الكدر وادبتها ترتيبا خالصا من حشك غرض
سوى الوصول الى الحقيقة ؛

تقول على ابن هانيء بعض الاقاييل ليس لها لدى العلماء اساس
متين ولا هي سائلة التاويل جمعت كجمع اوراق الخريف على جوهرة
سقطت من يد صاحبها حتى خفيت ، ونسبت الجوهرة ونسي ايضا
الشاعر ؛ فيا عجبا ! لم لا نجد لديوان ابن هانيء شرحا واحدا

حيث اننا نجد شروحا كثيرة لا قرأته ومن هو دونه ، ولم نجد عليه كلاما واقيا كما نجد على غيره

لا شك ان لهذا الذهول او التناسى اسباب شتى خيل الينا ان بياناتها واجب ومفيد .

ينبغي اولا ان ننظر الى احكام الاندلسيين على ابي القاسم محمد بن هانيء ؛ قال الضبي : « انه كان كثير الشعر بحسنا مجيدا لا ان تعقمة الالفاظ غلبت على شعره » (١) وقال ابن البار : « غلاني امداحه باوصاف انكرت واستعظمت » (٢) وقال الفتح ابن خاقان : انه سلك مسلك المعري وتجرد الدين وهرى وابدى الفلو وتعدى الحق المجلو فجته الانفس وازعجته الاندلس (٣) وذكر ابن بسام في ذخيرته : « انه كان كثير الفلو » (٤) وكلهم يفتخرون ايها الرفقاء متفقون على قبح غلو محمد بن هانيء ؛ واصل هذه القبوحه هو كبر الشاعر في تشبيهه حتي صارت حسب اطلاقهم التشبيهات شبهات ؛

لم يخف على احد خيفة الاندلسيين من كفر الفلاسفة وافكارهم الخبيثة عندهم ، وغمهم على اولئك الفلاسفة الكبار مثل فيلسوف

(١) راجع بغية المتلوس طبع بجريظ ١٨٨٥ ص ١٣٠

(٢) راجع كتاب التكملة لكتاب الصلة طبع بجريظ ج ١ ص ١٠٢ عدد ٢٥٠

(٣) راجع مطبع الانفس طبع القسطنطينية ١٣٠٢ ص ٧٤ ونقله عنه صاحب فتح الطيب

(٤) نسخة مخطوطة توجد في الخزنة الوطنية ببليس تحت عدد ٢٢٢٢ ج ١

الاسلام الكبير ابن رشد وغيره . ومن هذا يظهر ان حكم ادباء ومؤرخي الاندلس على هذا الشاعر تحكم دعى اليه التعصب الديني لا حرية فيه للعلم ولا للنقد الصحيح وذلك خطأ عظيم لا يسوغ ولن يسوغ لاي اديب كان ان ينظر او يعتبر شاعرا الاكشام . في نثرته المحدودة وشؤونه الممدودة قطع . واذا رجعنا الى الحقيقة نرى كل شعراء الاندلس مائلين الى المبالغة والغلو المفرط وذلك من طبيعتهم وسببية فيهم تناقلها بعضهم عن بعض

نرى تأسف اولئك المؤرخين على تعدى ابن هاني حدود التشبيه وكبره في غالب الاحيان ، ونسوا اولئك الحاملون للقرآن الشريف الآية « فن كفر فعليه كفر » ويلزم من هذا ان يزداد في اشتراط الشاعرية الايمان والاحسان ، واذا جعلنا من شروط الشاعر التقوى وصفوة الاخلاق وحسن السيرة اعزلنا عن طبقات الشعراء غالب الشعراء قديما وحديثا قبل الاسلام وبعده ، واذا احتجنا على ابن هاني بحجة الكفر حسب غاوه في شعرا فكيف العمل مع الذي تنسباً !!

والذي يجب ملاحظته هنا هو ان نذكر بان شاعرية اهل الاندلس مخالفة لشاعرية المشرقة لانت كل شاعر يتغزل ويزيد شعوره بحسب الوسط الذي هو فيه كما هو معلوم بالضرورة ؛ وبين الوسطين الغربي والشرقي اختلافات عديدة ؛ تتميز الشاعرية المغربية على اختها الشرقية بكثرة الاقتباس والتجنيس والميل الطبيعي الى

المبالغة ،

حينئذ اذا حكم اولئك الناس على شعر ابن هانيء بالقلو
كان من الضروري ان حكما كهذا يتناول كل الشعر الاندلسي ويضم
تحت جناحيه كل شاعر رفع عقبرته بالانشاد في تلك الديار ، وانا
لا ارى هذا الحكم الا منصوما راجعا على انفسهم حيث نراهم يعترفون
بان جمهور شعراء ملوك الطوائف كان من اتباع شاعرنا وكانت
طريقتهم في غالب الاوقات طريقة ابن هانيء (١) في قصد الالفاظ
الرائعة والقعاقع المهولة واشار التقيير ، الا ان محمد بن هانيء كان
اجود طبعا واحلا مهيم

يتأخص لما من هذا - لنختصر الكلام - ان المنصر الباسم
والامر الدافع الى اصدار تلك الاحكام القاسية هو تعصب الاندلسيين
الديني الشديد وتقليدهم الاعمى ،

فلا عجب حينئذ اذا اخذ المشاركة ومنهم ابو العلاء المعري
وبعض كتاب عصرنا ومنهم كامل كيلاني هذا الاقوال المتقدمة
حجة ودليلا ، وقبل ان يفوتني يجب على ان اجعل حكم القاضي ابن
خلكان اولى بالتقديم لاجل صواب كلامه وحجة الحقيقة

قال بعدما اورد بعض قصيدة ابن هانيء النونية «وفي هذا النموذج
دلالة على علو درجته وحسن طريقتة وديوانه كبير ولولا ما فيه

(١) راجع كتاب العجب وتلخيص اخبار المغرب تأليف عبد الواحد المراكشي
الطبعة الثانية ليدت ١٨٨١ ص ١٥١

من الغلو في المدح والافراط المفضي الى الكفر لكان من احسن
الدواوين وليس في المقاربة من هو في طبقة لا من متقدميهم ولا
من متاخريهم بل هو اشهرهم على الاطلاق وهو عندهم كالمثني عند
المشاركة ، ويقال ان ابا العلاء المعري كان اذا سمع شعر ابن هاني
يقول ما اشبهه الا برحى تطحن قرونا لاجل القدمة التي في الفاظه
ويزعم انه لا طائل تحت تلك الالفاظ ، ولعمري ما انصفه في
هذا المقال وما حماه على هذا الافراط تعصبه للمثني . وبالإضافة
كان الامن المحسنين في النظم . (١) فقال ابن خلكان هذا
يثبت تعصب المعري كما اثبتنا تعصب المقاربة وفي آخر قطعة ابن
خلكان ما يسوقنا الى مراجعة كتب ابي العلاء المعري الذي لم نشر
فيما عرفناه منها على قوله هذا وانما كان ينتقد غلو المعظم مثل
سالفه (٢)

ولما كان قول المعري معتمد كل اديب يبحث في ابن هاني
ونرى كل مقال يصدر في الموضوع يرجع في الغالب الى هذا المنع
ينبغي ان نعتبر اسباب قول اعمى المعري ونميزها بالتدقيق .
السبب الاول هو الذي اشار اليه ابن خلكان من تعصب المعري
للمثني وتصورة اياها ربا للشاعرية واشعر الشعراء ، وادلة تلك كثيرة

(١) راجع وفيات الاعيان لابن خلكان طبع مصر ١٣١٠ ج ٢ ص ٥

(٢) راجع رسالة الغفران لابي العلاء المعري الطبعة الاولى لابراهيم اليازجي ١٣٢٥ -

وأثرها. موجود حتى في إنشاء أبي العلاء ونظمه وزيادة على ذلك لا شك ان كاتب تلقيب ابن هانيء بمتنبي الغرب يزعم ابا العلاء كثيرا، وكان المعري يستنتج مقال المعز حين بلغه خبر موت ابن هانيء «كنا نريد ان نفاخر به شعراء الشرق فلم يقدر لنا ذلك» استنتاج السفسطائيين ويقول ان المقارنة بين ابن هانيء وشعراء الشرق خصوصا المتنبي غير ممكنة ولو عاش ابن هانيء لكان كشعراء الشرق لكن لم يش ابن هانيء اذا ليس هو كشعراء الشرق، ما هذا من وسع الفكر ولا من الحرية الادبية في شيء، لا سيما اذا قلنا ان ابا العلاء كاتب ينفذ ايضا المتنبي الغربي لكونه من اتباع الفلاسفة كهو

لا زال بعض ادباء ومؤرخي الشرق يمتدحون اقوالا مملوءة بالاغراض وبعبدة عن الحقيقة بل نرى في عصرنا هذا رجلا مثل كامل كيلاني يقارب سنة موت ابن هانيء وميلاد أبي العلاء ليستنتج في بعضه من ذلك التقريب موافقة ربانية مبينة فضل أبي العلاء على ابن هانيء او كآله. وروث المبقرية عن متنبي الغرب (١) و يظهر ايضا من جملة بحث احمد ضيف الدقبق (٢) ان في بحر هذا السنين

(١) راجع كامل كيلاني - نظرات في تاريخ الادب الاتدلسي مصر ١٣٤٢-١٩٢٤ ص ١٢٩-١٣٧

(٢) راجع بلاغة العرب في الاتدلس الطبعة الاولى مصر ١٣٤٢-١٩٢٤ - ص ١٧٤ - ١٨٢

الاخيرة التفت ادباء ومؤرخو الشرق العربي بعد اساتذة الغرب
الاروبي الى قيمة شعر ابن هانيء ولذت به وانهم بعد ما تهاونوا به
ونسوه مدة طويلة تحتوي على قرون سياطا لا مزيد عليه اخذوا اليوم
يتنبهون وينبهون على عبقرية هذا الشاعر النابغ وفوائد الابحاث
في شعره ؛ ليس هذا الرجوع بولمة ولا بنفحة وقية وانما اعطاء حق
لمن له حق في الآداب العربية واعتراف بفضل من له فضل على
الشعر العربي ؛

ارجوكم ايها السادة ان تسمعولي حيث اني لا استطيع ان
ابين الآن ما هو شعر ابن هانيء ولا ما هي رتبته او قيمته بين
الشعراء حيث ان هذا الموضوع وحده يستغرق بحثا ، وارى تاخير
الى فرصة اخرى ؛

فان كان ولا بد من الختام بصكيلة ، فافضل ان احسن الكلام
واحكم الاحكام مقال حافظ ابراهيم عليه رحمة الرحمن وجمع
يتسنى للغرب (ابن هانيء الاندلسي) في شعره بين جزالة العرب
ورقة الاندلس (١)

(١) راجع مقدمة ديوان حافظ ابراهيم الطبعة الثالثة ١٣٤٠-١٩٢٢ ج ١ ص ١٥

اخطار الخمر

بقية المحاضرة المنشورة بالجزء الماضي

قال الدكتور محمد ابراهيم رضوان . اذا اخذ المحكي مقداراً من الكحول فانك لا تلبث حتى تراه وقد احمر وجهه ولعت عيناه وزاد تنفسه وامرع نبضه ، وقد دخل في دور التهييج ، فاصبح ~~كثير الضحك~~ من غير سبب ثاراً من غير احتشام او ادب وقد يكون في هذا الدور فصيح العبارة حاضر النكتة يحدثك عن كل شيء . وياخذ نصيبه بين الحاضرين في التكلم فيها يعلم وفيها لا يعلم وقد يخيل اليه انه اصبح في هذه الساعة ~~فيلسوفاً عميق التفكير~~ او عالماً عكبراً ، او زعيماً عظيمياً ، ولكنه لا يستطيع ان يحدثك في موضوع واحد حتى ينتهي منه تماماً وهو لا يعبأ في احاديثه كثيراً او قليلاً بزجاج الذين ضمنهم مجلده وبضل هكذا حتى يبدأ توازنه الطبيعي في الضعف شيئاً فشيئاً وياخذ ادراكه في الهبوط رويداً رويداً ثم يزداد فقدان الشعور الى درجة يختلف ما ياتيه الشخص فيها باختلاف طبيعته فيسبب هذا يكون ميلاً الى المشاجرة والعنف ، وذلك راجعاً في الشر والحلافة ، اذ يكون غيرها قوي الاحساس مهمل الانقياد محباً للسكون مطيعاً للامر ، ومن زاد المقدار المشروب من الكحول عن هذا الحد فان الشارب يفقد حاسة التمييز بين النافع والضرر ويسى حتى يبادي الآداب الاولى العامة فلا يستحي من منكراً او فاحشة ولا ينجل من قول بذيء او تعبير جارح او لفظ مجروح قلرو بضل ~~هكذا يتدرج في قلة الحساسة~~ وضعف الشعور حتى يدخل في دور الانعطاف والضعف تضعف حركاته ويقل كلامه وبصير تنمة ، مقطعة العبارة غير موصولة المعنى ويبدو في مشبهه متفائل الخطى يهابل ذات اليمن وذات الشمال حتى يفقد ما بقي من توازنه ويقع على الارض مستباً عليه وفي حال غيبوبة تشبه

بغيبوبة التخدير ، بالكحول و فورم ، فيكون نفسه بطيئا غير منتظم ووجهه اصفر اللون باهتا بعد ان كان محتقنا ، وقد تطول هذه الحالة بضع ساعات وقد تنتهي بالوفاة

ويجدر بالذكر هنا ان المقدار المشروب من الكحول اذا بلغ حدا كافيا لتخدير الشارب و ادخاله في دور الغيبوبة ، كان لشد تأثيرا واسكبر خطرا من التخدير ، بالايستير والكحول و فورم ، وقد قيل ان الوفاة مؤكدة حتما متى زادت مدة الغيبوبة على ١٢ ساعة

ولا يفر لكم ايها السادة ، احمرار وجه المسكر ، فان احمراره هذا لا من صحة كاذبة ولا عن صفاء في الجسم والدم ، وانما هو ناشئ من انفعال الذات عند مخالطتها الكحول مثل ما يحمر وجه المصروع عند حماة يد الصانع له ، او الخنوق في يد مختقه ذلك لان هذه المادة السامة تآخذ في تدمير الشعرايين كما قلنا واثيب الدم في الوجه ، وهذا يؤدي بالطبع الى فقدان حرارة الجسم الداخلية بالتسارها في القضا ، وجاء على ذلك بحسب تعاطي الكحول من عوامل اضافة حرارة الجسم الضرورية

ولكن المسكر يحتج ويقول : انني بمجرد ما اتناول الكحول اشعر بالدفع وزيادة الحرارة في جسي ، ونحن نقول له يا مغرور ان ذلك الدفع ناشئ بسبب تحطير وهورود الدم الساخن من دوائل ذاتك الى ظواهرها ، ويتكرر هذا الورود لتلتهب اجزاء الجسم ، واذا كان مركز الالتهاب عضوا رئيسيا كالرئتين مثلا فان المسكر يكون عرضة لمرض السل الخبيث ، ولهذا يكثر انتشار هذا الداء الفضال بين السكرى ، قال الدكتور سيث الانكليزي : وداعلي الاستاذ (ليبق) ان الخمر يخرص صاحبها جزءا وافرا من الحرارة

وجاء في صحيح مسلم ان طارق بن سويد سأل النبي (ص) عن الخمر فنهاه او

كرة ان يصنعوا ، فقال طارق : انني اصنعها للدواء ، فقال سيدنا محمد : انه ليس بدواء ولكنه داء اما بكفينا هذا الحديث الشريف الجامع لجميع ما فعلناه ونقلناه ، اذ جميع ذلك كله يرجع الى معنى الحديث ، وانما هذه المكتشفات الطبية الحديثة مظهر نتجلى فيه اقوال النبي المتقدمة عليها باحقاب وقد أثبت الدكتور « كبلوج » كل ما رد به على اشباع الخمر ومحبيه في تأليفه المسمى اليه سابقا وابطل فيه قولهم « ان الشرب المعتدل لا يضر » قل . الشرب المعتدل يصير عادة لمأخذه ولا يتخلل الشارب منه فهو يتجرع السم قل او كثر فويل للشاربين

ثم ذم العلماء الذين يتعاطون الكحول وغيرها من انواع المسكرات فقل : انه من موجبات الاسف الحزن ذلك المنظر الذي تنقطع له القلوب وتنفطر اسي ان يخضع الانسان العالم امام جنود الشهوات والذائل الخزية الا ساء ما يصنعون ، وابطل هذا الدكتور ايضا قول الذين يقولون ان الخمر عادة انسانية وطبيعة بشرية وكيف نتركها ونحن لا نرى امة الا شربت الخمر ولا قبيلة الا عاقرها ، ولا قبيلة الا كرع منها وهؤلاء الصيبيون والبيانيون والشرقيون والغربيون والمسلمون والنصارى واليهود والمجوس كل منهم يشربها ومن ذا يقاوم الطبيعة او من ذا يقف في طريقها ، فرد على هذه المزاعم كلها بقوله : ليس في هذه الامم ضالون وفاسقون وكذابون ومنافقون ومخادعون ولصوص خائنون ؟

فكيف يجتمع العاقل بصريق السكرى مدعيا انه طبع في البشر ؟ افلا ناسف لشربه وناقص من وقعه وتكاثره في بني الانسان ؟ ولعمري انه من موجبات الاسف والحزن لا مما يحتج به للاعتذار او يدار اليه بالتقليد والاتباع

الناحية الاجتماعية

والخمر مفرات اجتماعية كثيرة ، فمن مضراتها في التعامل وقوع النزاع والحمام بين السكرى بعضهم مع بعض وبينهم وبين من يحاشم ويعاملهم ولاذنى

شيء يوغاين في الشاتم والسباب حتى يسكون عداوة وبغضاء

واسوء احوال السكران حاله في بيته في منزله امام اهله واولاده ، بين جيرانه واحبائه فلا يتأ له عيش ولا تنأ لاهله الحياة ، تراه اذا ما جاء منزله طرق الباب بشدة مغرقة وعنف حتى اذا ما فتح له يادر الى الشتم وقول الفحش وفي اكثر الاحيان يبادر الى جزاء من يفتح له الباب بالضرب نارة والاسم اخرى واذا ما دخل بيته رفس فراشه بعليله لقلرتين وقاه على مقروشات مسككه ، بالاعمار ، واذا ما بدت ادى اشارة من علامات الثائر في ربة البيت أخذها هذا الشقي اخذ العدو للعدو ويفعل بها ما شاء له ~~بمكره~~ وشامت له اخلاقه النذلة الساقطة . وينتهي دورة بتكبير آثات المنزل ومحبوباته ورجس الخمران وما عليه من طعام اولاده الضعفاء ويببقتون جوعا يملكون على فراش البؤس والشقاء هكذا تكون حالة الخمر ، وهكذا يبقى في نعاة عيش وشغل الحياة ، وهذه العلة اكبر العلل في اسباب التحريم ولذلك ورد بها النص في سورة المائدة : انها يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والبسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل انتم منتهون ؟

ومنها افشاء السر وهو ضرر تنولد منه مضرات كثيرة ، ومنها الحسة والمائة في امن الناس ، فان السكران يكون في هياته وكلامه وحركاته مضحكا لغيره وملعبا لكل من يراه من الصبيان ، لانه يكون اقل منهم عقلا واجد عن التوازن في حركاته واعماله والقبض في افكاره واقواله ،

وينقلون عن السكرى من النوادر الغريبة ما يكفي في ردع من له شرف وعقل عن الخمر ، وما ذكر عن الحديثين ان ابن ابي الدنيا مر بسكران وهو يبول في يده ويسج به وجهه كهبة المتوضي ويقول : الحمد لله الذي جعل الاسلام نورا زالمه طهورا

ومن جرائم السكر انه ينرى بجميع الجرائم ويجري صاحبه عليها ولذلك
سميت في الحديث « لم الخبائث » وهناك مضرات اخرى تتعلق بهال الانسان الذي
هو مسؤول عنه من ابن جاه وقيم اتفق ، فان الخمر تستهلك المال الكثير وتفق
الثروة الطائلة في اقرب وقت كما قال عنتر « فاذا شربت فاني مسخلك مالي » او
كما قال الاقبش

اقى تلادى ، ما جمعت من نشب • فرع القوافير افواه الاباريق
ولم تكن الخمر مذهباً للثروة في زمن من الازمنة كزمننا هذا لان انواع
الخمر كزرت وما ما هو غالى للثمن جدا ولا سببا في هذه الايام الاخيرة ايام الازمة
العالمية الشديدة التي اثقلت كواهل العباد
وامنها هناك العرض ومقروط الهمة والشرف الى غير ذلك من الاخطار الكثيرة
التي لا تعد ولا تحصى

فهذا — ايها السادة — شيء قليل من كثير فيما يتبع الخمر وينتج عنه من المصائب
المظلمة ، ولهذا است الجمعية الاسلامية لمقاومة الكحول وعلى هذا المبدأ تعمل
بجهدا بالدعوة اليه وانه يهدي من يشاء الى صراط مستقيم .

عبد الرحمن الجبلالي

المدرس بمدرسة الشبيبة



بين الشك والتشكي

لشاعر الشباب

هل للحقائق في الحياة وجود اخذت على عقلي الشكوك تسود
ما في الحياة حقيقة محدودة الا اصطلاحات بها وقيود
تدعو الى العرفان وهي جهالة وتشيد بالايمان وهي جعود
مثل الدفوف على المسامع طنة خلافة وعلى الاكف جلود
او كلها او شصكت اجاو مبعثا ضربت عليه من الشكوك سدود؟
لا ريب سر الكون وهو لطيفة لا يحتويه اللفظ وهو جمود
دنيا على الاعمى التوت او عارها من يرشد الاعمى بها ويقود؟
ظلمات امك يا جنين صكيفة شنى وامك يا جنين ولود
صبرا على ليل الحياة وطوله حتى يشق من الصباح عمود
من مات لا ريب استهل فلا تخف الموت دنيا واللعود مهود
ياموت خولت ابن ادم راحة ما بعد جودك لابن آدم جود
في القبر نزل طيب وكرامة كبرى وظل وارف عمود
والناس اطهر في القبور جبلة ولو انهم رمم هناك ودود
كم قدروا فوق التراب خلودهم طمعا وما فوق التراب خلود
ملكاتهم هلكاتهم وهباتهم هباتهم بالعقل وهو مؤود

ضاق الرعاة السائسون بقل من في طبعه مثل البعير ندود
 لا تلت ويحك يا ابن آدم مفسدا انت الحياة محارم وحدود
 تدري الى من انت فيها كادح أم انت فيها لالء كنود ؟
 السعي اروي للنفوس فقل لمن ورد المني اعلى السراب ورود ؟
 والسعي شتى فالعباد جهودهم كجلودهم بيض تبين وسود
 ويعي على قابي دهنه قوارع وعدته دنيا نضرة وسعود
 لا تركن الى السعود فطبعها كالكانيات تبرم وصودود
 كهم فاند فردوسه متحسر وهيبه فردوسه المنقود
 ذوت الحماثل من صباة وصوحت لم ينجم من تلك الحماثل عود
 يادهر عاجات الصبا بالقطر لم ينزهر ولم يشر بها عنقود
 لا تنكر الدعوى علي معارضا رأسي عليك ومارضاي شعود
 فكان هذا الهمر منك جهنم وكان هذا الشيب منك وقود
 ان الثلاثين التي ناهزتها رسل الي من البلى ووقود
 اسنى على مسامي في ظل الصبا ايام لم تنهك قواي جهود
 ايام ارتشف المني مصولة واميس في الرغبات وهي برود
 الحظ واف والغريزة خصبة والعيش صاب والزمان ودود
 فملك يا عهد الشباب تحية فيحاء ما تلت العهد عهد
 في الكاس فضل منك فيه لذادة وتلة ما زلت عنده اذود
 ما كنت ادثر أن اذود يد الاذي لولا مطامح العلى وقصود
 وامانة الله قت بحملها جسي بها متحطم مهدود

فوضى الادب

ومشاعبة المشاعبين

(هذا الاخ الشيخ الرابعي ممن ينبغي ان يتحدث معه في قسم (مجلس التعليم) ولكن العلامة ابو علي جره الى (مجلس المباحثة والمنظرة) فادخلناه فيه - على كره منا - اجابة لطلب ابى علي ونفيذا لمرغبته)

قد وقف السادة اقراء على ما كتبت في مجلة (الشهاب) عن شأن اعتراض الشيخ الحافظي بان رتب الاخلاص ثلاث وثلاثين ان ذلك اعرف وتكلف بعض المتأخرين قنط والا فاصل الاخلاص اخلاص الله تعالى وحده لا شريك له وما عدى ذلك فرياء ونفاق ضد الاخلاص والعباد بالله وهذا ما يقول السلف في الاخلاص الى غير ذلك مما وقف عليه اهل العلم وزعمت اني قد جئت بالقول الفصل ثم ان بعض السادة الاخوان اتى الى جريدة الاخلاص قائلا وهذا سي

وانارة عظمى وسكتز خالد ومجلة غيداء حزن ارود

البيت ما للحادثات مبارز الا على اعقابى سرود

ياقارب ما لك لا تنعم خافقا ياطرف مالك بالدموع تجود؟

الله اوق الواعدين وكم خلت منه بنصر الصابرين وعود

فامل ايام المشائم تنهى ولعل ايام السعود تعود

محمد العيد

الرابعي رد عليك فتناولتها بكل ارنباح لعل اجد فائدة او حكما في القضية المفصلة
يستدرك ذلك صاحب الادبين النفسي والدرسي وصاحب المعرفة واسع الاطلاع
ككبير العقل كثير النقل للموافق للاصول والفروع والحال ان شهرته تقني
القراء ولكثرتهم ونجمل حملة الافلام متوقفين ومتحيرين ماذا يقولون ذلك بان
من يكتب ما يقرأه العلماء الباحثون والمفكرون المستقنون قاتبا يعرض عقله على
الاناس فكذلك سي الرابعي فقد اتى بالقول الفصل وما هو بالهزل فقال يخاطب
الزواوي : طالعت مقالا للزواوي طويل الذيل عريض الفعا وقال لا يعطي اهمية
النقد ، وقال كثير الفضول ، وقال كثير الشكر والشك ، وقال احاط
بالعلوم من سائر وجوهها ، وقال بجيد عن الحق ، وقال انه طائش ، وقال انه اتي
بالقسم الخامس ، وقال وقال نقدا وعقدا وحلا ، الى ان قال : وبقي كلام الشيخ
حشو وسعود الى الموضوع باوسع من هذا .

فلينأمل السادة القراء الحكم في مراتب الاخلاص الثلاث اني كتب فيها
الشبهات بل الشيوخ باديس والحافظي والمبلي والزواوي فانتهى الامر الى سي
الرابعي وانتظر منه ما ذكرنا ومن قال بغير ما ذكرنا فلينأمن به ونشكره
سلفا والمسألة منحصرة في امرين : (١) هل مراتب العبادة والاخلاص كلها قالوا
ثلاث او اكثر او اقل او هي رتبة واحدة فانتظر الحكم في هذا فقط ، البس ما
جاء به سي الرابعي فصلا ؟

(١) ش : المسألة التي قلناها وناظرنا عليها هي : ان العبادة الشرعية موضوعة على الحرف
— خرف الاجلال او مخوف العقاب — والرجاء لا تنفك عنها . وعلى ذلك من
الايات والاحاديث ما لا يحصى ومن زعم ان العبادة الشرعية تنجرد عنها لن يجد
على ذلك آية واحدة ولا حديثا صحيحا واحدا ، والمسألة دنيية لا يقبل فيها الا
النص منها

واما ما ذكرناه عرضا من الاخذ بطرف ذم المنطق فان لسي الرابعي وكذلك
محرر الاخلاص ان ياخذ بطرف مدحه وليس الكلام فيه فلو كان الكلام فيه لردونه
الى علم المنطق واصوله وقروعه ولكن محرر الاخلاص انصرف الى ذلك ايضا بخفاء
بالفصل وما هو بالهزل قال باب الرواي تبع في ذلك زميله ابن باديس ، وهذا
ايضا عقل وادب وفصل في المنطق بل هكذا فوضى الادب وهكذا اجلبنا في
مناظرتنا وكتابتنا .

وبالجملة فاني لا اجيب سي الرابعي عما ذكر كله الا واحدة خطأ في اللغة
لا يجوز السكوت عنها ولينبه اليها امثال سي الرابعي وهو قوله مقالا طويل الذيل
عريض القفا فانه بدعة في اللغة اذ لا يقال عريض القفا الا في الحسوس وما معنا
باحد قال طويل عريض القفا الا في الابل والبيلة مثل الرابعي وهو كتابة عن
البلاهة التي يستحق (١) صاحبها الضرب على القفا وقد ضربه على القفا منذ اعوام
اذ سكنت كنت في جريدة الشهاب في مسألة الرضاع الشهيرة عند الفقهاء فقال
بل قام سي الرابعي وهجم بهر ما اكثرت من هذا سيما اني لم اكن اعرفه ولا اجتمعت
به ولا بلغني عنه شيء ما فقال يخاطب الرواي في مسألة الرضاع ما لفظه بالحرف :
لشغل عيسك فاجبه : اطلب منك ان تبين لي ما هو جنس وما هو جنسك
واي مدخل للجنس في الرضاع ومنذ ذلك الحين لم اسمع بالربيعي قط الى ان
احضرت الى بعض الناس في جامع سيدي رمضان ليصالحني فوضيت راجيا ان يتوب
ويصلح سي الرابعي ولم يتوب ومن لم يجب فاولئك هم الظالمون وبقي في رتبة
الفسخ والحديجة وكل ذلك ضد الاخلاص والعباد بالله

الرواي

(١) ن : هذه شدة غير مقبولة في مجلس المباحة والناظرة ولا في مجلس التعليم
ولكن الشيخ الرواي معتدى عليه مظلوم

الحافظي كما هو بين القواعد.....

(لقد عرف الناس طوية الشيخ الحافظي من يوم قال في « اخلاصه » عن جميع العلماء المسلمين الجزائريين : « خذوهم فغلوهم » هرسا عليهم . وزين له الشيطان هذه الحطة فآخذ لا يكتب مقالا الا ويحشوه بالدس والخبث والرشابة والتعريض حتى افتضح تمام الافتضاح في العدد ٢٢ من « اخلاصه » لما صرح الصراحة صحتلها بالرشابة والتعريض بالتأويل والتعريف لما نقلناه من حديث صحيح صريح مقتناه للمسلمين وخدمهم دون اي قصد لغبرهم — فاشتد غضب الناس عليه وجاءتنا عدة مقالات في الرد عليه ودحض وشابته اقتصرنا منها على نشر المقال الاتي للاديب الفاضل صاحبه مختبرين لغبره)

صكنا نطن ان العامي فقط هو الذي لا يرضى الا ان يكون خصما وحكما في « موق واحد »

وصكنا نعلمه عند ما يجابه عالما يرفض ما يرشده به من آية او حديث مما يخالف مألوفه ، وما كان اعراضه بصكر طينا ولذلك كثيرا ما ننتقل بقول الشاعر : والجاهلون لاهل العلم اعداء ، حتى عرفنا بفضل ما يدبجه يراع الشيخ الحافظي نرعا آخر تسميه قواعد العلوم : (خاصة العامة) نقلنا اكثر الله من امثال هذا العامي الخاص في رئاسات الجمعيات العامة .

وبينا نحن نستقرئ قواعد العلوم من قواعد الجريدة العامة الخاصة ، واذا يقال بامضاء الشيخ رئيس تحرير جريدة العاميين المحررين ملون بالوان من صبغة ادارة الجريدة الداخلية طنا من القواعد ما لم نكن نعلم ، وكان ربح الشيطان من المقال عظيما . وهاك البيان .

رسول الله (ص) يقول « لعن الله اليهود » والتعاري اتخذ قبور انبيائهم مساجد » كما في البخاري ومسلم عن ابي هريرة ، وليس المقصود بكل يهودي

ولصرافي واما المقصود باللعن في الحديث الذين كفروا من بني اسرائيل هل لسان داوود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ، والذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة بعض القرآن وصريحه كما هي سنته في لعن كل من يسمع وحيا من الله ثم يعرض مستكبرا او يعمل فيه محرقا لغرض والحاد فيه وفي حديث رسوله الذي ما هو الا وحى يوحى .

وروى مسلم عن جندب قال سمعت رسول الله قبل ان يوت بخمس يقول : الا وان من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور انبيائهم وعلماهم مساجد الا فلا لتتخذوا القبور مساجد اني انها حكم عن ذلك ، وروى احمد ، وابو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، وابن حبان عن ابن عباس (رض) : « لعن رسول الله زائرات القبور ، والمتخذين عليها للمسجد والرج » وروى احمد « ان من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم احياء والذين يتخذون القبور مساجد » وروى احمد وابو داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، والحاكم « الارض كلها مسجد الا المقبرة ، والحمام » وهذا فيه دليل ايضا على عدم جواز الصلاة في اي مكان فيه قبر اتخذته الناس مسجدا ويحتل ذلك قبور الانبياء فكيف بقبور الصالحين وان سماها العامة وخاصتهم اضحية لان الحكم لا يختلف باختلاف الاسماء .

وروى ابن حبان عن انس « نهى رسول الله (ص) عن الصلاة الى القبور » وروى عبد الرزاق (ان من شر الناس من يتخذ القبور مساجد) هذا ما ذكره ابن حجر وغيره ، وقال ابن حجر في الزواجر : (الكبيرة ٣ ، ٤ - ١٨١٧ ، ٦١٥) والتسعون اتخذ القبور مساجد ، وابتاد الرج عليها ، والطواف بها ، واستلامها ، والصلاة لها)

هذه احاديث الرسول (ص) في هذا الصدد وما تعرض النبي (ص) لليهود ، والنصارى فيها لكونهم يهود لو نصارى ، وانا تعرضه لهم لانهم احدثوا في امر الله ما

ليس منه بدليل انه لم يتعرض في بعضها لذكرهم ، وانما المقصود باللعن كل من اتخذ على القبور مسجدا ايا كان . والرسول (ص) انما هو مبلغ عن ربه يضرب لنا الامثال بغيرنا في الخير ، والشر . نعرف اهل الخير لنكون منهم ، واهل الشر فنبتاعدهم ، ولكل من الاسباب ما بيته الله في كتابه وفصله الرسول (ص) في جوامع كلمه .

والقرآن العظيم فيه من انباء الرسل ما لا يدخل تحت سلطان الحافظي ولا غيره

فما من سورة فيه الا وفيها اجمال وتفصيل لكفرهم ، وعنادهم ، وبجودهم وتفصيل للمهتدين منهم واسباب ورشادهم ، وجملة ذلك وتفصيله انما هو للعبارة لتتخذ اسباب الخير للخير والتجاء ، وتجنب اسباب الشر مخوف الوقوع في الضلالات . وقواعد العلوم التي استقرت على الشيخ الحافظي لا تريد الا غير ما اراد رسول الله (ص) ، وكتاب الله في غير مراعاة لعواطف المسلمين الذين يرضون الموت ، ولا يرضون ان يمس جناب الرسالة بسوء ما .

الشيخ الحافظي يقول : (ونتره اليهود والنصارى خصوصا الذين تعلموا ونشققوا بالعلوم ان يسجدوا للقبور وان يعبدوا القبور ، وان يعظموها تعظيم الالهية ، الحديث لم يذكر السجود ، ولا العبادة ، ولا الالهية ، ولا اجل البناء على القبور فقط ومن قبل ان تفر الجباه بترابها حصلت اللعنة

ويقول : فان الجرأة التي تطبع بها باديس البالغة به الى حد لعن المسلمين ، واليهود ، والنصارى الذين يبذون مساجد وقببا على القبور هي التي حملتنا على ان نسعه هذه الحقائق)

حق للاستاذ الامام عبد الحميد ان يمثل بقول حاتم (لو ذات سوار لطفتني) الحديث الصحيح صريح في لعن البناء على القبور مساجد ، والحافظي يقول

جراءة باديس هي التي لعنت . فهل حضرته تستحق ان نقول لها ان رسول الله يلعن . وملائكة الله تلعن واثقلين يلعنان من يعم رسول الله بالجراءة ويتبع غير سبيل المؤمنين (ومن يتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما نولي ونصله جهنم وسامت مصيراً)

ويقول العلامة الاخلاصي صاحب التوقيع : (فلو ان حضرته (الامام الاستاذ) فسر الحديث بما فسرناه ، وبها فسرنا شرح الحديث كابن حجر والشافعي فلو انه قال ان الذين يبنيون مساجد على القبور ، ويسجدون لها ، ويعبدونها عبادة الجاهلية ملعنون ومطرودون من رحمة الله ، وواقعون في غضبه ... لقلنا نعم الرجل باديس ، اما هــكون الاستاذ الامام لم يفسر تفسيرك فلاته منذ حيا الله الهداية لا يزال يحارب المناولين بالباطل ويحارب انصاف الطلبة الذين من الهين عندهم ان يبدلوا حديث الرسول (ص) واما تفسير ابن حجر فقد تقدم ، واما ما تريد ان نحمل عليه الاستاذ الامام من القول على رسول الله فذلك درنه شرف منيع وابيان يالله ويقين به راسخ . وحسب امرء من اشراف ككذب على الرسول (ص) ومن كذب عليه فاليتبرأ معتدة من النار ، وحذار يا صاحب الجلالة من ان تحاول الدهك كفاورية ، على حديث رسول الله (ص) فانها الحسارة الانهائية .

ويقول الحافظي رحم الله ماضيه : (ولا يرضيه كلام شراح الحديث . ولا يستطيع ان يفهم الحديث بانصاف . ولا يستطيع ان يخضع لقواعد العلوم . ولا يستطيع ان يحترم اقوال العلماء فقد قال فيهم انهم رجال اتوا يرضيه فقط ان ياخذ بجسلة الحديث وعمومه ! ويلعن بصراحة في غير حياء . وفي غير احترام . وفي غير مبالاة اليهود . والنصارى . والمسلمين من بني بنيابا على القبور)

اما شروح الحديث فقد كانت مطوية نشرها عبد الحميد . وجعل لها في نفوس تلامذته المكان الاول ولك ان تقولها في غير ما تردد ومن غير ان يعترض

يرد بالله من الرذة ومن المرتدين . رسول الله يلحن بأمر من الله وهو أعلم بما يصلح بنا ، وهو أولى بنا من أنفسنا البناء على القبور فضلا عن الساجدين لها ، والعابدين وحضرتك يا صاحب القواعد تنهجم على حرمان الرسالة ، وقسمة النبوة بما لم ينهجم به عليها أعدى عدو للرسالات ، والنبوات

لم يلحن ابن باديس مبتدئا ، وإنما لعن مقتديا بالرسول في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . فلي من نفع تلك الاوصاف الشبهة باهذا الرجل تأمل تأمل لتعرف على اية باقة اشرفت . وأما ما بقي علينا من مناقشتك فيه مما ورد بهد : اذا ، واذا ، واذا ، فذلك لا يدخل تحت البحث ، وإنما يدخل تحت الرشايات والتحريشات ونحن منها كما قال القائل :

« لست من قيس عولا قيس مني »

وفصاري امرنا ان نجادل اهل الكتاب محدثهم وقديهم بانني هي احسن اقتداء بالقرآن . وسنة سيد ولد عدنان

محمد الهادي السندسي

تنبيه — من اراد من القراء ان يطلع على كلام الشيخ الحافظي الذي ناقشنا فيه ويطلع على ما اغفلناه فليراجع العدد ٢٢ من جريدة الاخلاص صفحة ٣ وبقابل بين كلام الحافظي واحاديث الرسول (ص) ليعلم اننا لم نأخذ به كبير ما يجب ان يؤخذ عليه . ويؤخذ به (الهادي)



سفر الوفد

شاهدت عاصمة الجزائر يومي الجمعة والسبت ، ١٦ و ١٧ جانفي يومين من أيامها الغر ، وساعات قلما جاء بثلاثها الدهر . تجل فيها التضامن الوطني بآتم معناه ، وظهرت فيها القوة المعنوية الكامنة في هذه الامة باروع وابدع مظاهرها ورأينا وأي العين كيف تكون التضحية وكيف يكون الاخلاص

كان ذلك بمناسبة سفر الوفد الاسلامي الجزائري الكبير الى فرنسا ، لكي يؤيد امام الرأي العام الفرنسي ، وامام رجال الحكومة والذواب ، برنامج الاصلاحات الجزائرية ، الذي قدمه رجل فرنسا الحر وصديق الجزائر المحيم مسيو موريس فيوليت الى مجلس الشيوخ ، وسبقه البحث في شأنه امام ذلك المجلس العالي او اخر جوان الحالى

ومشروع السيناتور فيوليت ليس بالمشروع الغريب عند قراءه والشهاب ، فقد كنا لحضنة قرائنا عند ما اعلن به صاحبه وذكرنا اهم ما احتوى عليه مثل ادخال الطبقات الاهلية المنورة في دائرة الانتخابات الفرنسية لمجلس الشيوخ والامة وتعيم الجنسية الفرنسية على كل تلك الطبقات والمتوظفين ومحامي الشهادات العلمية وانراهم بحيث يكون الجميع فرنسيين يتمتعون بسائر الحقوق . ويأمروا عدهم بالتدريج شيئا فشيئا الى ان تكون منهم قوة في البلاد ذات بال . وما انه قد تقرر من مختلف النصوص الشرعية والاحكام الفقهية ان المنحصر بجنسية اجنبية يعد مرتداعن الاسلام لقبوله طوعا واختيارا الخروج عن بعض احكام القرآن فان فيوليت يرى لملافاة ذلك وجوب النص على ان المسلمين الذين يتألفون الجنسية الفرنسية بهذه الطريقة يحتفظون مع نخبهم على احكام الشرع الاسلامي

حالتهم الشخصية . أي أنه يريد أن يحمل طبقة من الفرنسيين لا تخضع تمام الخضوع للقانون المدني الفرنسي . ونحن نعتقد الساعة اعتقاداً بأن مجلس أمة فرنسا لن يقبل هذه الفكرة لمخالفتها نصوص الدستور . اللهم إلا إذا اتفق المجلسان على تقديم مؤنس فرساي الوطني لإجراء تنقيح في الدستور يبيح هذه الحالة

كما أن مسبو قبوليت يقترح عدة اقتراحات أخرى ، مثل مد السلطة المدنية إلى نواحي الخلفة والأغواط وغيرها ، بدل السلطة العسكرية ، ويوسع حرية الاهالي . ويسرى في الخدمة العسكرية مع احتراز . إلى غير ذلك مما صكنا فصلناه في وقته .

على أن حركة المجلسين حيال القضية الأهلية منسكون نشيطة قوية ، لأن مجلس الشيوخ الفرنسي سيتناقش في مشروع م قبوليت بينها يكون مسبو قنوت نائب رئيس جمعية الدفاع عن حقوق الانسان . يوالى جهوده في مجلس الأمة لحمله على قبول برنامج اصلاحاته الجزائية . وقد فصلناها في العدد السابق من هذه المجلة . وهي اعطاء المسلمين الناضجين حالا في المجالس المحلية . حق الانتخاب لمجلس الأمة الفرنسي . لترسل كل عمالة من العمالات الجزائية نائباً مسلماً يمثلها بدار الندوة . والقاء قانون النفي الإداري وتنقيح قانون الغاب وغير ذلك .

مشروع م قنوت بسيط في حد ذاته ولا يشمل الا بعض نواحي من الحياة العامة بالجزائر بينما مشروع م قبوليت يعد انقلاباً في الحياة العامة السياسية والاجتماعية . بالتقطر الجزائري .

ولقد كاد النواب في البلاد الجزائر يجمعون على استحسان برنامج م قبوليت . ويسعدون السعي الحديث لتحقيقه ، وكذلك قررت جمعية النواب لعمالة سطيف وجمعية النواب لعمالة وهران ، وابيمنت اخيراً جمعية النواب لعمالة الجزائر في قاعة نادي الترقى وقررت كلها قبول ذلك البرنامج ، وتشكيل وفد كبير يوم البلاد

الفرنسية لمقابلة رجال الحل والعقد بها .

وقدما اتفقت الجزائر مثل هذا الاتفاق وسواء كان يرناجح قبولت كله
صالحا او قية ما يبتعد . ويرد فان الظاهرة الجديدة بالاهتمام هي الاتحاد الذي ساد
جماعات النواب في الجزائر حول هذا المشروع . والحمية التي اظهروها في سبيل
الدفاع عليه .

وانما لتسجل للنواب وليس النواب من الاعيان والوجهاء الذين سافروا في
الوفد مبرة مكبرى . وتضحية ذات بال . ومجهدا يفل على شعور النفس وحياة
القلب الا وهي قبولهم كلهم السفر والاقامة والتجوال في فرنسا على نفقتهم الخاصة غير
طالبين من الامة شيئا من ذلك ولا ينفقون من الخزينة العامة للوفد الا مصاريف
ما عسى ان يقبوه من الخلفات والمآذب واشياء ذلك .

وفي مثل هذه المواقف تظهر الرجال

وكان في طليعة الوفد الذي يمثل عمالة الجزائر السيد حمود شويكيكن الداب
المقدام الذي لا يضعف ولا يهن ، والدكتور تامزالي رجل الرصانة والحصانة
والعقل الثاقب والسيد زروق محي الدين المشهور بواقفه في الوفد السابقة والمصنف
المقدام الطائر الصيت السيد الصادق دندان

وعلى رأس الوفد القسنطيني وهو مؤلف من ثمانية الدكتور ابن جلول
الذي اظهر اخيرا من قوة الارادة ومن مصه العزم ومن التفاني في الصالح العام ما
اهله للدخول في حلبة اكابر الرجال . وفي مقدمة الوفد الوهراني ذلك الرجل
الذي اصبح في قطر الجزائر ككنار على علم بما ينبغي على كتابته في مختلف الصحف
الفرنسية التي انشأها من روح الايمان والوطنية الا وهو السيد باش تارزي .
فكان الوفد من مثل هؤلاء العادة واضرابهم في الحمية والعزم مؤلفا من سبعة
شخصات

وقامت عاصمة الوطن بما يجب عليها نحو هذا الوفد من الترحيل والاحلال ،
فقد ادب نادي العرقى العامر ، لرجال الوفد وجماعة الاعيان ، مأدبة يعجز عن وصف
جمالها اللامع ، حضرها ما يزيد عن المائة من اعيان القوم ووجوههم ، القيت
اثنائها الخطب الجميلة ذات الترامي العالية ، وتبدلت فيها الاحاديث حول مهمة
الوفد وغايته . وكانت الوفاق صادقا بين الجميع ، ولا هدف لهم الا خدمة الامة ،
ولا رجاء لهم الا الفوز والنجاح ، ولا ثقة لهم الا بالله .

ويوم السبت ١٧ جوان ، غادر الوفد الميوسف عاصمة القطر ، يحمل معه
آمال الملايين من الشعب الذين يرجون تغيير الحالة على يديه وبواسطة مساعيه ،
حقق الله الآمال ونجح الاعمال . وقد صحت الى نرسى جموع خيرة من مختلف
طبقات السكان اظهرا تضامنها واشعارا بانعادها في الفكرة وفي العمل .

وقد جاءت اخبار باريس تنبئ بانس الوفد قد حل بها ، وانه وجد في
انتظاره الصديق الكبير موريس فيوليت ، وجماعة من الاصدقاء والانصار ،
والجزائريين المقربين بباريس ، فكان الاقبال حائلا والشهد رائعا مؤثرا ، واجدا
الوفد اعماله اثر استقراره بعاصمة الدولة الجمهورية ، وهو قوي الايمان بكثير القائل
وعلى الله النجاح .

ورغبة للفائدة ، نذكر هنا اسماء كل السادة الفضلاء الذين لبوا دعوة
الواجب واشتركوا في الوفد وسافروا :

من عمالة قسنطينة

السادة : الدكتور ابن جلول . النائب العالي . ورئيس جمعية اتحاد النواب
بقسنطينة .

الدكتور محمد زرقين : عضو البلدية

الدكتور بومالي : عضو المجلس العالي لعين البيضاء

ابن خلاف : العضو بالجلس العالي يجعل

كهانة الزين : . . .

قاضي قدور : رئيس جماعة

محراري محمد الصالح : عضو بالبلدية

الزناقي : صاحب جريدة الصوت الاهلي

من عمالة الجزائر

حمود شكبكز : نائب عمالي . ونائب شيخ مدينة الجزائر .

زروق محي الدين : رئيس اتحاد جمعيات النواب

الدكتور عبد النور تامزالي : نائب بالجلس المالي

الصادق دندن : صاحب جريدة الاقدام

من عمالة وهران

ابن عودة باش تارزي : رئيس جمعية النواب

برقي حسين : عميد الهامين بتلمسان

لانوت : عضو بلدي ونائب رئيس جمعية النواب

بوصالح عبد السلام : مندوب لجان تلمسان



هل تقتل فرنسا الجزائر ؟

يوم ٢٠ جوان الحالي ، وقعت في عاصمة الجزائر مظاهرة عظمى ، كانت هي

الاولى من نوعها بهذه المدينة . حضرها ما يقرب من الاربعة الاف شخص ، بين

مستعربين كبار وصغار ، وجملة وغيرهم ، حتى غصت بهم مقاعد مسرح الماجستيك

العظيم ، والقصد من ذلك الاجتماع اظهار الاستياء من قرار لجنة الشروبات بمجلس

الامة الفرنسي ، ذلك القرار الذي قضى بان يحسكون دخول الحزب الجزائري لفرنسا

بتقدير معين ، اجابة لرغبة منتجي الخمر من سكان جنوب فرنسا . وبذلك نتم

ترضية هؤلاء ، ورجال المستعمرون الأوروبيون في الجزائر ضربة قاسية .
وكانت الخطاب عنيفة والحمة شديدة ، وما أدراك ما حملة مستعربين يريدون
ان يدافعوا عن حياتهم وثروتهم ، تجاه الاعتداء الذي يريد سكان جنوب فرنسا
ان يعتقدوا به عليهم بواسطة وباعانة مجلس الامة الفرنسي .
وكانت الاقوال التي سمعها الناس من خطباء الحفلة ، والقرار الذي اتخذ
الحاضرون ، تضرب كلها على وتر واحد :

الجزائر قطعة من فرنسا ، تاحة لوزارة الداخلية ، وبها ثلاث مقاطعات
فرنسية ، واهلها شاركوا الامة الفرنسية في كل نكباتها وصاعاتها المرحجة وازماتها
من الحرب السبعينية ، الى الحرب الكبرى ، الى الازمة الحالية ، الى غير ذلك ،
فالفرنسي بفرنسا والفرنسي بالجزائر ، فرنسي واحد يخضع لقانون واحد ويخدم وطنه
واحدا ، لذلك ليس من الحق ولا من الانصاف ولا من العقل ، ان يقع تمييز
الفرنسي بفرنسا على الفرنسي بالجزائر ، بان يعتبر الاول وطنيا يجب حمايته ومصوغاته
ويعتبر الثاني من ارض خارجة يجب الا تقبل بضائعه الا بمقدار معين ، وله ان
يموت اذا شاء .

ولم تبق المسالة بين فرنسا والجزائر مسالة خمر فقط ، بل اصبحت تشمل
كل النتائج الجزائرية التي تدخل فرنسا بدون قيد ولا شرط ، اعتمادا على الاتحاد
الجمركي الموجود بين مختلف البلاد الفرنسية ، فرجال الزراعة وتربية المواشي
في فرنسا ، يريدون ان يحددوا كمية النتائج الجزائرية التي تدخل فرنسا ، مثل
الحبوب ، والدخان ، والفواكه المبككة ، والماشية من خيل وبقرة ، وغير ذلك .
والجزائر اليوم هي اول حرقاء فرنسا في الدنيا . كما ان فرنسا اول حرقاء
الجزائر . فحركة الصادرات والواردات بين فرنسا والجزائر هي اقوى حركة
من نوعها للبلادين . فاذا قبلت فرنسا فكرة المنعشين من ابنائها في الجنوب ،

ففتت على هذه الأولوية التجارية ، وحطمت ثروة رجال الاستعمار وفتحت بين الجزائر وفرنسا عمدا من الاضطراب الاقتصادي والسياسي تكوّن له نتائج خطيرة جدا .

والذي نلاحظه بكل استنكار وانزعاج هو ان مجموع النضر الاهلي شعبا ولوبا متباعد عن هذه الحركة الهائلة كانتا تقع في ارض غير ارضه ، وكانها تتعلق بمستقبل بلاد غير بلاد .

فواجب الاهالي وخاصة نوابهم ان يشتغلوا بهذه المسألة اشتغالا جديا . وان يدرسوها بكل عناية ، لانها اهم مسألة يجب ان يحلونها المحل الاول من اعتبارهم ، وان يقفوا فيها موقفا صريحا حاسما ، بنصر رجال فرنسا على مستعمرى الجزائر ، او بنصر مستعمرى الجزائر على رجال فرنسا . ولا يكوب ذلك الا اذا درجوا المسألة وعلموا حق العلم بل ويقنوا اين هي مصلحة المسلمين في هذه البلاد ، وهل يرون ان مقاومة فرنسا لثغور الجزائرية ، وعملة الكروم من المسلمين ، وللهاشية الجزائرية والمسلمون يملكون امكبر عدد من الغنم والبقر ، وتغير ذلك هل يعود ذلك بالنفع على المسلمين بين عملة وملاكين ومستملكين ، او يعود عليهم بالضرر والخسارة . فان كان الاول وجب على النواب ان يعلنوا تأييدهم ومؤازرتهم للشق الفرنسي بفرنسا ، ضد المستعمرين بالجزائر ، وان كان الثاني ، وجب عليهم ان يقفوا موقفا حازما الى جانب المستعمرين .

اما المنكوت عن هذه المسألة ، واعتبارها مسألة خارجية لانهم المسلمين في شيء ، فذلك هو غلط الرأي وذلك هو الهوج

واننا لثرى بكل كدر ان نوابا لم يدركوا الى هذه الساعة اهمية مثل هذه المسائل الاقتصادية ، التي تغلب العالم بين عشية وضحاها رأسا على عقب .

فواجبا يقصرون همهم على الاشتغال ببعض المسائل المحلية التي لانهم غالبا الا

الشهر السياسي

في عالمي الشرق والغرب

الحوادث التونسية — بونسو ومنصرون — ميثاق الاربعة — نزع السلاح —
المؤتمر الاقتصادي العالمي — المانيا والنمسا وروسيا .

ما كان بدور بخلدنا ونحن نكتب خلاصتنا السالفة عن الحوادث التونسية ،
اننا سنعود الى التحدث عنها في عدونا هذا ، لا لبشر قراءنا بالنهاة تلك الازمة
ورجع الاعصاب المتوترة الى هدوها ، بل لتعلم ان تلك الحوادث قد ازدادت
خطورة ، وان سياسة الارضناخ والاعتماد وارهاف الجمة قد سارت بعد الحوادث
المذكورة اشواطاً بعيدة .

بعض العناصر في دوائرهم الانتخابية ومطعمهم السياسي الوحيد هو احرار الاهالي
على حق الانتخاب لمجلس الامة الفرنسي ، اما المشاكل الوطنية الكبرى ، وخاصة
الاقتصادية منها كسالة اليوم ، فكانهم لم يسمروا عنها كلاما او كانوا لا يفقهون لها
معنى والحال ان اشتغالهم بها هو روح نياهم . وهو علة وجودهم . في المقاعد التي
يشغلونها .

وانا لا يسعنا الا ان نسلط نظر النواب اترادا . ونسلط بصفة اخى نظر
جمعية النواب الصومية . لوجوب درس هذه القضية الهامة درسا مدققا . واتخاذ
قرار سريع فيها . لتعلم يستطيعون بواسطة ذلك القرار ان يجلبوا لبني وطنهم نفعاً او
يدفعوا عنهم خطراً . ولتلم يرون بعد البحث وجوب الحكوت وعدم التداخل
وذلك امرهم ولهم الحرية في قرارهم . انها الحكوت بدون بحث ودرس فذلك ما
لا يرضونه لانفسهم وما لا نرضاه لهم بحال .

تأليف د. محمد ز. طاهر
مباذير الديمقراطية

فلما ان رجال الحركة التونسية قد وحدوا صفوفهم اثر صدور الاوامر
الجزيرية ، وصبروا مطالب الحزب الدستوري مطالب مليحة بحثة ، واستمروا على
حلمهم في ذلك السبيل دون خشية او وجل .

ولقد كانت الادارة تستطيع ان تخفف هذه الحدة وتلطف هذه الالهجة ،
بحرصة طفيقة نلقبها في الميدان ، وسنورة سياسية ماهرة تنقلب بها ككفة الميزان .
الا انها رأت ان الاولى والافق هو الاستمرار على سياسة الشدة والانهاد ، والسبر
في ذلك الطريق الى نهايته ، ويقتضي علينا واجب الانصاف ان نقول بان م منصورون
عبد فرنسا بتونس لم يمدد الى سلوك تلك السياسة الا بعد ان استشار في الامر كبار
الموظفين التونسيين ، وشار عليه جلهم واصحاب النفوذ فيهم بسارك تلك الخطوة
فصلحها .

فكان ان استصدر امرا عليا بتنقيح قانون الصحافة التونسية ، وهذا القانون
هو اصبق قانون للصحافة في العالم ، ناهيك بانه يؤخذ الكاتب على نواياه لا على
اقواله فقط . ووقع تنقيح ذلك القانون بحيث صار يشمل الصحف التي ينشرها رعايا
الباي باللسان الفرنسي . وان اصحاب امتيازها من الفرنسيين او المذفرلين وكانت
النتيجة الطبيعية لهذا الامر . ان صدر قرار وزيري بتعطيل صحف «صوت الشعب»
و«الصوت التونسي» و«العمل التونسي» .

ولم تكثف الادارة بهذا التعطيل ، والقانون الذي سبقه واعتمد التعطيل
عليه بل اعطت اصحاب المطابع انها لن تسمح باصدار جرائد اخرى مكان الجرائد
المعطلة . ولو باسماء اخرى ومحررين آخرين .

وهكذا كانت تخدم الانفاس التونسية وتخفف الاصرات لولا الموقف
الشريف الذي وقفه رجال الحزب الاشتراكي بتونس والهمة العالية التي اظهروها
بهذه المناسبة فاتهم اعلنوا ان لاصحاب الصحف التونسية المعطلة ولحررها حق الملاذ

« بحريّة » ترنس الاشتراكية اليومية وإن هذه الحريّة تخصّ لهم يومها قسماً معتبراً من بين أعمدها لبيان آرائهم وأفكارهم وكشف غلطاتهم وبث ما في صدورهم . وفي تلك الاثناء قامت الإدارة بخرجها الاغبرة التي لم تستطع الاقدام عليها منذ اند بريد . الا وهي اعلانها حل « الحزب الحر الدستوري التونسي » . ذلك الحزب الذي رسخت قدمه في البلاد التونسية رسوخاً لا نظير له في تاريخ الاحزاب السياسية وجمع حول مركزه وغاياته اغلبيّة الشعب التونسي . ناهيك بأن عدد شعبه في مختلف الانحاء التونسية يناهز الستين شعبة . وعدد المنخرطين فيه الذين اتسروا اليقين على الاعلام لم يأت به يزيد عن الخمسين الفا . (حسبها ورد في الصحف التونسية) . وكأف الحياة السياسية التونسية منذ وضعت الحزب العالي لوزارها . مندرجة اندماجاً تاماً مع حياة الحزب الحر الدستوري .

اعلنت الإدارة حل هذا الحزب . باعتبار « حياً خير فالونية » ووضعت الاعلام على ابواب مراكزه الرئيسية . ومنعت صدور منشورة ولوراقه واعلاناته . وحتى ذكر اسمه . واعلم القارئون بأمره رسمياً بذلك .

وقد قابل شعب تونس هذه الاعمال باعصاب عظيم . احتجاجاً على هذه الشدة ، فأرصد تجار العاصمة ابراهيم حتى باعة مواد المعاش . وكادت الحركات لتعطل كلها في المدينة . وحاد على الافكار انزعاج عظيم .

ولم يقف النواب التونسيون تجاه هذه الحركة مكتوفي الايدي . فان السيد محمد شتيق نائب رئيس المجلس الكبير ، قابل المقيم العام ببيعة بعض النواب ، وألح عليه بوجوب اسراعه في الرجوع عن هذه الاحكام الاستثنائية فكان جواب المقيم ان هذه الاحكام انما هي وقتية استوجبها ظروف خاصة . انما امتنع لن يعين حداً لها رغم شدة الالاح .

اما مسألة الاعتصاب الزهوني ، فقد استمرت على ما كانت عليه ، ونفى الطلبة

بحقهم في امتحان التطوع والاختبارات ، رغم الانذارات الملقاة التي صدرت لهم .
ونفذت مشيخة الجامع ، التي يتولى امرها الشيخ الطاهر بن عاشور شيخ
الاسلام المالكي . قاجرت امتحان التطوع على التلامذة الذين ركبوا في
الامتحان السلف . والذين شنوا عن الاعتصاب . فتسكون من مجموع هؤلاء
واولئك ٢٥ طالبا واسفر امتحان التطوع عن نجاح ٢٢ منهم وانتهت السنة الدراسية
شرا ما يمكن ان تدعى نسال الله ان يتدارك بلطفه هذه الجامعة الزيتونية
المباركة . منبع الهدى والعرفه واليقين في الشمال الاقريقي .

سبق تغيير كبير في تشيل فرنسا ببلاد الحاية والاعتداب اثر انتهاء العطلة
الصيفية الحالية .



ومفتاح هذه الحركة هو مسؤولون صان الوزير المقيم الفرنسي بالمغرب
الاتصى حالا . وبالمملكة الفرنسية آنفا .

فان سيورمان قد انتخب سيناتورا بفرنسا والقانون لا يجوز اجتماع النيابة
والوظائف ، الا بصفة استثنائية ولمدة ستة اشهر . واصبح الآن في حكم المقرر ان
م سانس سيجعل عن مبعه في المغرب الاتصى لياخذ مركزه لمجلس الشيوخ
كما انه اصبح في حكم المقرر ايضا ان م منصورون الوزير المقيم العام الفرنسي بونس
سينقل قريبا الى مركز آخر .

واذا صدقنا الدوائر التي تحيط بالكن دورساي وزرارة الخارجية ، فان نية م
بول بونسكور تكون موجهة الى تغيير ممثل فرنسا بسوريا ولبنان ايضا .
لهذا فمن المنتظر ان يقع ارسال م بونسو عبد فرنسا بسوريا وزيرا مقبا بالمغرب
الاتصى بدل م سانس ، ورجال المغرب يعرفون جيدا م بونسو . لانه كان ممثلا
فرنسا بوتر وبعده . حيث وقت المذاكرات بين نواب فرنسا واسبانيا والامير

محمد بن عبد الكريم أمير الويف .

امام . منصور بن فلم يعين المرسك الذي يعرض له من تونس . وسجل
عنه بالعاصمة الخضراء . م كيان على الأرجح ، وهو مدير ادارة الضبط حالة بيليس
ومن المشهورين بالشفقة والصرامة . انها يقولون ان مسيو البير مارو ، الزعيم للراديكالي
والوزير السابق ، المشهور بمحسنته واعتداله وسداد نظره ، سوف يكون له نصيب
في هذه الحركة ، وربما ارسل الى بيروت او الى تونس .

تم في مدينة رومة امضاء ميثاق الاربعة : فرنسا وانكلترا وإيطاليا والمانيا .
وقراء الشهاب معلوم ان مومولين كان مخترع هذه الفكرة . وكان يريد ان
يغذيها على اساس تنقيح المعاهدات ، لفائدة إيطاليا والمانيا ، وعلى تحكيم الدول
الاربعة الكبرى في معبر الدول الصغرى . وانضم بنوايا الى مؤتمر ماسكوتو نالد
الوزير الاول الانكليزي ، تصادق عليها ونشطه ، الا ان فرنسا اندرست الجولة
وتلبت الى الشرك المنسوب ، وعلت انها ستكون وسط الثلاثة اسيرة ، بعيدة
من حلفائها دول الاتفاق الصغرى ، فلم تصادق على النص الايطالي برمنه . وجورته
نحوها اذهب شكله الاول وصبرته اتفقا بنص على احترام الحالة الراعدة ، وعلى انه
لا يقع اي شيء الا حسب ميثاق عصبة الامم . وان الدول الاربعة تفعلون
اقتصاديا في حل المشاكل الأوروبية ، وانها في حالة عدم نجاح مؤتمر نزع السلاح
تستمر على التفاوض فيما بينها لانجاز ما بقي موقفا من المشاكل . وان مدة العقد
عشرة اعوام .

ورلى رجال السياسة ان هذا العقد لا يدخل حصرا سلبيا جديدا في
الميدان ، انها هو مظاهره سلمية لا يلى بها ، فقرروا امضاء وقبوله . وتم ذلك
بروما . وتحسنت بواسطته العلاقات التي كانت متوترة بين فرنسا وإيطاليا . واصبح

اليوم من المتوقع أن يقوم ميسو دلادي رئيس وزارة فرنسا برحلة الى روما لمقابلة
موسوليني ومحاولة فض المشاكل الابطالية الفرنسية وقد وقع التمهيد لتلك المقابلة
بصفة معتبرة ولعلها تتم أثناء هذا الصيف .

وكذلك مهد ميثاق الاربعة لمقابلة تقع بين دلادي وهتلر ، لا انب امر
هذه المقابلة لم يشين بعد ، ولعلها لا تقع الا بعد مقابلة موسوليني



لا يسير مؤتمر نزع السلاح ، الذي استمر منعقدا ١٦ شهرا الا من صعوبة الى
صعوبة ، ومن مشكل الى مشكل اعظم منه . وكلما توقع الاعضاء حلا ميسورا الا
ونشأت امامهم مشاكل مصدرها الانانية وقوامها تطلب المصلحة الفردية على مصلحة
المجموع .



ولقد كان هتلر بخطابه الشهير امام مجلس الربشتاغ ، قد اعاد الثقة الى
النفوس وطمن الدول ونشط التولب ، واخذ المؤتمر يحرك ببطء من مركزه
الذي كاد يموت فيه . واتفق مبدئيا على قبول البرنامج الانكليزي الماكدونالدي
اماسا للمذاكرات ، ووقعت تلاوة ذلك البرنامج تلاوة اولى ، واحتفظت كل نيابة
بالحق لنفسها في تقديم تعديلات أثناء التلاوة الثانية وانقرط عقد الاجتماع ، الى
يوم ٤ جويلية ، حيث تقع هذه التلاوة الثانية . ويواجه المؤتمر صعوباته النهائية .



اجتمع يوم ١٢ جوان اعظم مؤتمر عقد في العالم ، حضرة نواب ٦٢ دولة
من دول الارض ، واجتمعوا ملك انكلترا بنفسه ، وعلقت عليه الدنيا بأسرها آمالا
بجسبة لتريخ عن رأسها هذا الصكابيوس الاقتصادي الرهيب ، ولتخرج من الازمة
الحالية الخائفة القاتلة ، الى عصر رخاء ورفاهية واطمئنان .

وند خطب نواب الدول الخائفة ، فكانوا في خطبهم يضربون على نغمة

واحدة، الا وهي شدة وطأة الازمة حالا، ووجوب الخروج منها سريعا بواسطة
تضحيات مشتركة.

والتمائل في الخطب العديدة التي القيت في الموضوع، واهمها في رأينا الخطاب
المبدع الذي القاه مسيو دلاي رئيس وزارة فرنسا يرى ان الافكار قد انفتحت
كلها على ان سبب الازمة العالمية هو سقوط اسعار محاصيل الفلاحة والمواد
الاولية الصناعية. وبما ان ثلاثة ارباع سكان العالم يعيشون من الفلاحة ومحصولات
الارض، فان سقوط اسعار تلك النتائج بخلاف ادى الى عجز ثلاثة ارباع سكان الارض
عن الشراء، وهكذا اصبح العروض كثيرا والمطلوب قليلا، فاختل الميزان
الاقتصادي، وقل الاستهلاك بصفة مفرطة فتشا عن ذلك خلق الكثير من المعامل
ونمر عدد العاطلين، حتى اصبح يتوف عن الثلاثين مليوناً،

وزاد الطين بلة فقام امر الحواجز الجمركية التي تعطل سير التجارة وتعمل
بجولات البضائع والنتائج والحاصلات مقبدا بقبود ثقبلة، اذ كل دولة تريد ان
تنمى الضر عن نفسها فتتخذ المصرة للجميع بذلك،

وادى كل ذلك الى تدهور قيمة النقد، حيث اصبح الذهب لا يستطيع ان
يقاوم الاسعار المنخفضة، فصدت انكلترا الى القاء معيار الذهب واسقطت ليرتها، هذا
لكي تستطيع ان تقاوم، وهكذا فعلت اميركا من بعد، فاسقطت الدولار ٢٠
في المائة من قيمته، واصدرت قانونا يبيح اسقاطه ٥٠ في المائة.

تتكون بواسطة هذا الاسقاط او التضخم المالى، رخاء سطحي ويسري
اميركا وانكلترا، وارتفعت بواسطته اثمان المواد الاولية. الا ان القاء معيار الذهب
اضر ضررا عظيما بالعاملات الذهبية. حيث اصبحت الاسعار غير مستقرة على اساس
وبذلك صارت للعاملات صعبة جدا.

لهذا فالمرؤس كاد يتفق على ان مقاومة الازمة لا يمكن الا بثلاث

وحائل:

اولها = عقد هدنة جبركية ، صادق عليها حتى الآن ٤٧ دولة ، بحيث تسمح هذه الهدنة بحرية تصدير وتوريد البضائع المختلفة بين الدول المنفقة .

ثانيها — الاتفاق على رفع الاسعار للمواد الفلاحية ومحمولات الارض ، وإيجاد التعديل بين العرض والطلب

وثالثها = الرجوع الى معيار الذهب ، حتى يتمكنون في العالم ثقة في صحة النقد ، يتمكنون اساسا طيبا للتعاملات .

وفرنسا هي زجبة القائلين بوجود الرجوع الى معيار الذهب ، الا ان لمبركا واكثرها لا ترضيان ذلك بسهولة ، وتريد ان يحمل فرنسا على الغاء معيار الذهب ، ونقص قيمة الفرنك ، حتى اذا تم ذلك ، وقع ثديت قيمة النقود كلها على اساس جديد . وفرنسا ترفض هذا بكل شدة ، لانها ان قبلت تكون قد قضت على اعتمادها الوطني قضاء مبرما .

وتشكلت في المؤتمر عدة بلجان ، وهي تعمل الساعة بجهد ونشاط



تقف الدولة الألمانية الآن موقفا غريبا في وسط اوروبا . فهي تريد من جهة ان ترضع دولة النمسا البرنامج الهتلري ، وحكومة النمسا الحالية تريد الاحتفاظ على الاستقلال التام . فتشأت بين الدولتين اللاتينين ازمة تكاد تنقلب الى حرب اخوية . ومن جهة اخرى ، فالمانيا طلبت الى المؤتمر الاقتصادي ان يسمح لها بالتوسع في بلاد روسيا واستعمار تلك النواحي الشاسعة ، حتى نجد عملا لرجالها العاطلين وخلاصها الذين ضاقت بهم الارض ، فكانها تطلب من الدول ان تتركها بحرب روسيا الشيوعية واحتلال ارضها لاستعمارها ، وسجبت المانيا بسرعة هذا الطلب امام الوجة التي ثارت بسببه ، الا انه يدل على فكرة المانيا ونواياها الغربية الخطرة ،

جمعية العائلات الكبيرة الاسلامية

بقسنطينة



عقدت هذه الجمعية المقررة بطنجة العصرية في قاعة الدلالة من دار البلدية

مناء يوم الاحد ١٨ جويلي ١٩٣٢

وكانت افتتاح هذه الجلسة في الوقت المين الساعة الرابعة بتدقيق وكانت القاعة خاصة بالمشاركين من الطبقة العامة ، فبدأ الرئيس الاستاذ العامل الشيخ الصالح بن العابد فشكر الحاضرين على تلبجهم دعوة جمعيتهم وحضورهم في الوقت المين ثم أعطى الكلام للسيد المسعود بوبالط الكاتب العام للجمعية فتل تقريراً عن حال الجمعية واعداد الرئيس بلغة الحاضرين العربية وبيان وشرح ادرك به الاعضاء حالة الجمعية الحادية والادبية وسروا بالنتيجة

ان جمعية العائلات سائرة الى التقدم بخطى واسعة مغلفة كل فرصة واحكمها اعتراف مؤثر جمعيات العائلات الافرنجية بجمعياتنا الاسلامية وهذا المؤتمر انعقد في بجاية في شهر ماي ١٩٣٢ ورغم اعتراض رئيس جمعية بونة ونائبيه على قبول جمعياتنا في جمعياتهم غلبت سياسة المشاركة التي اثر بها نائبا جمعياتنا على المؤتمرين وهي السياسة الرشيدة التي يروجى منها الخير لسكان هذا الوطن ...

واعتمدت كذلك جمعية العائلات بمسألة المنازل الرخيصة وحصلت على وعود من النواب وبالاغانة من عامل العمالة

مسألة التعليم

لقد كان لرئاسة الاستاذ الشيخ الصالح لهذه الجمعية اثر في مسألة التعليم فنجي لفتح عدة مكاتب وطبقات في وجوه اجائنا للقراءة وتعليم الصناعة ولو تناصر من

لهم مكانة في الادارات واستعملوا تلك الكلمة (والجاء) لنفع الامة لنقص جيش الاولاد المهملين في الانتاج. فهل من سعي من اهل العلم والنواب في اكتوبر الآتي يؤازرون به سعي الاستاذ الشيخ الصالح فيكون لهم طيب الذكر وجزيل الاجر ؟ وقد كانت الجمعية ناجحة في اعمالها في سنتها الماضية من الوعيتين المادية والادبية فان اعضاءها كانوا ٣٦٥ في سنة ١٩٣١ اما في سنة ٣٢ فبلغوا ٤٩٦ عضوا وهي زيادة لا محالة ، ولكنها قليلة بالنسبة الى كثرتنا ، فنحث ابناء العائلات على الانخراط في الجمعية بهم تدقوى ونحصل على المنح الدولية موفورة

المزهر البوني بقسنطينة

جمعية المزهر البوني هي جمعية فنية تسعى للنهوض بفني الموسيقى والممثل ، ولقد اخذت على نفسها العهدان نبذل الجهد لبلوغ امينة جميلة يستمتاها كل ادب مفكر يعرف ما للممثل من فوائد للمجتمع ، وما للموسيقى ما تاثير على النفوس وهي متركبة من خير شباب بونه ويرأها الاستاذ عبد الرحمان جدي المحامي المعروف بالحزم والنشاط ويديرها الاستاذ معصكي الجدي المدرس العامل الناصح ومعلوم ان جمعية يرأها جدي ويديرها الجدي هي جمعية بلا شك مفيدة وسائرة الى التقدم .

زار قسنطينة شباب المزهر البوني فزولا عند رغبة بعض الادباء محبي الفنون ومثارا روايتين : « الرضائية » و « التوبة » وها من تأليف الاستاذ مكى الجدي وكان التمثيل جميلا وفيدا ونال المؤلف غايته من التأليف وهي انتقاد اخلاقي وعوائد المجتمع الفاسدة فكان انتقادا مرا وقوى التاثير ببراعة الممثلين

ان قوائم الجمعيات كثيرة واسمها المذكور هنا التعارف ، ففى تفصيلات الجمعية عرفت وعرف الرجال للتكوفة معهم ، واغتنام الفرص كقبل بعقد اواخر التعارف والمحبة ، وعلى هذا القاعدة قامت بواجب الضيافة جمعيتنا الرياضية «سكيب» وجعلت حفلة فداء للجمعية المزهرية قاعة نادى الاتحاد وخطب فيها خطيبها السيد حسان باش تارزى ، رحبا بالضيوف متوها بحبيلهم الذى قاموا به نحو النادى الرياضى ايام زار عتابه وتوكل خطابه بالاستحسان والتعفيق واجابه الاستاذ الجنبلى بخطاب يسحر رقة وعواطف قوطع بالتعفيق مرلت .

وكانت حفلة محبي الفز ويا ما احسنها ففى آفة فى الجمال ، حاضرها ينسى انه من امة الجزائر المسكينة الباطلة الفقيرة ، لانه فى قاعة نادى الاتحاد وهى قاعة جبلة افرع عليها جمال فن الدهان وروحه السيد عبد الحميد برددماغ فله الشكر وفى مجمع راق ، راق فى فحسكه ، فى اديده ، فى عيشته حتى فى حديثه ، حديثه الفن وجمال الفن ، والموسيقى المنطوية تصدح والمغني يشدا جلسة منظمة على موائد صفت بالحلويات مزدانة بالازهار ! تدار عليها كستوس الشاهى المنبس

وجاء دور الخطابة فكانت سوق اليلافة ومبدان البيان وانفتح رئيس جمعية محبي الفن السيد عبد الحميد الرحوني اتوطني الغيور فالتى خطبة جامعة فوطعت بالتعفيق ، وتلاه مدير هذه المجلة بكلمة احتذار عن الاستاذ الشيخ عبد الحميد بن باديس وكلمة ترحيب وهتاف كان لها الوقع الحسن ، وقلم الشاب الاديب السيد محمد الشريف بن مزور المدرس والتى خطابا نفيسا ومما قل فيه :

التمثيل هو الذى يجعل الامم تضحك على قاسد اخلاقها وهو الذى يجعل الناس يسخرون من انفسهم ويهزمون بيوهم ..

فكان موفقا فى خطابه جد الترويت وبعدة قام شاعر حيرتا فالتى ابيانا طامرة بالشعور الحى والوطنية ، وتلاه السيد محمد الصالح ابن جيسكو فارجل خطايا انهم

الاسلوب ينقد بحرارة الشباب

الاصناذ مكّي الجنيدى بطبعه شاعر . واثرا عليه هذا الاحتفال الباهر فلارتجل
خطابة مملوءة شاعرية وتصويرا خياليا جسيلا سحرنا بها ودويت قاعة النادي بتعقيق
الاستحسان لها مرات ١١

وكان الختام بخطاب السيد جتدي جيدة رئيس المزهر الذي كان فيه ناصحا
للسحاب مرصيا بأعمال الصالح والاستقامة والمحافظة على الولاء والاخوة
ونحن نشكر للمزهر البوني عمله ونرجو له رفقا وتقدما في الفن وانقاف
العربية ولنا الامل في حضرة الموصيقى البارع السيد علاوة ان يجعل من المزهر
فرقة موسيقية عالمية بالذرة ، حقيقة . واقعة لوان الفن الموصيقى بالقطر الجزائري .

الى الافاضل مشتركي هذه المجلة

ايها السادة ان ادارة مجلاتكم الشباب اوفدت نوابها اليكم وهم الشيخ محمد
بعلولي الملباني لغرب عمالة الجزائر وكل عمالة وهران - الشيخ الفضيل حسنين
الورتلاني لبلاد القبائل ومطيف وبجاية - الشيخ محمد ابو علي الشريف البريكي
الى بريسكة - باذننة خنشلة مكبانة تبسة عين البيضاء الخ .

وهي ترجو منكم قبولهم باحسان كما هي عادتكم واعانتهم على بلوغ مأمورهم
بارك الله فيكم وايد بكم العلم والدين والوطن مامين

الشيخ المولود الفتحي الى ميلة الميلية - جيجل القل - مكبانة عنابة الخ
الشيخ بلقاسم بن حيدى رواق الى الخروب عين عبيد وادي الرمانى قاله
بهدراته سوق اهراس عنابه .

MANUFACTURE DE TABACS
M. SAID BENTCHICOU & C^{ie}

اشهر معمل ، اكبر دار ، لصنع الدخان والنفة للجيدين الرفيعين هو :
 معمل السيد السيد بن جيسكو وشركائه
 ٩٤ نهج بريقر قسنطينة - تليفون رقم ٣٦٣
 الياعه ، والدخاخنيه ، والنفاه ، كلهم يشهدون له بحسن السلعه
 وجيل العامة

نتيجة النظافة | نتيجة الاوساخ
 الحسن والصحة للأسنان | كولة وفساد الاسنان بالسوسة
 الفم باب الجسد ، داو فك يصح بدتك ، خير من يعالجك هو :
 السيد محمد زرقين طبيب الاسنان الشهير
 نهج ٢٦ دو لين عدد ٤ قسنطينة

الطبيب إلي غزلان

طبيب العائلات بقسنطينة

معرفة تامة - لطافة - وادب

هذه هي صفات طبيبنا

المعارضة بنهج شرفالي عدد ٢٤ زقاق البلاط
 من الساعة الواحدة ونصف بعد الزوال الى الرابعة

ايها الفلاحون !

يوجد كثير من انواع المحراث بيكس غير ان نوع

نشاري فيندور

هو الممتاز. فوته والبواثد التي تنتج من استعماله
ماذا !

لانه مركب من الذكير الخاص القوي

ولا يوجد نوع هذا النشاري الا في

مؤسسات لوي بيار

CHARRUES FONDEUR

يوجد ما ذكر مع غيره من الآلات البلاحية

في معامل لوي بيار بنهج ليون بونار قسنطينة

بالجزائر - وهران - عنابة

ETABLISSEMENTS

LOUIS BILLIARD

Rue Léon Bonnard

(à côté des Docks Coopératifs) CONSTANTINE

المطبعة الجزائرية الاسلامية

لاهل الفرور على بطلان ما هم به مقرون « والكيس من دان نفسه
(قهرها على الطاعة وحاسبها) وعمل لما بعد الموت ، والعاجز من
اتبع نفسه هراها وتمنى على الله الاماني »

المفردات : يجزون ، يعطون في مقابلة اعمالهم . الغرفة ، البيت
الاعلى فوق بيت وال فيه الجنس فيصدق بالمتعدد صبروا حبسوا
نفوسهم . والباء فيه سببية . يلقون من لقي بمعنى يجدون . ويلقون
من لقي بمعنى تلقىهم الملائكة اي تقابلهم وتلقاهم . تعية دعاء
بالحياة . سلاما دعاء بالسلامة خالدين باقين . مستقرا هو المكان الذي
ينتهي اليه من غير لا ويشب فيه مقاما هو المكان الذي يقام ويمكث فيه .
التركيب . جملة اولئك مستأنفة ببيانها فان تلك الصفات
والاعمال تشوق السامع الى معرفة مثاهم وثمرة اعمالهم فيسأل عنها
فكانت الجملة جوابا لذلك السؤال المقدر وعرب المسند اليه بالاشارة
تنبئها على ان استعقده المسند فان بما تقدم من صفات . وجملة
حسنست مستأنفة ببيانها لان من عرب حالهم من الحياة والسلامة والبقاء
يتشوف لمعرفة حال مكان هذا الحياة السالمة الباقية فيسأل عنه
فوقمت جملة حسنست موقع الجواب عن هذا السؤال المقدر . وهي
انشائية افادت انشاء مدح العرف بالحسن وتعظيم ذلك الحسن وقدر
المستقر لان اول الحلول استقرار والمقام ببقاء الاستقرار واستمرار
المصك .

المعنى : اولئك الذين ذكرت صفاتهم وافعالهم يعطون جزاء



أنشئت سنة ١٣٤٢

مجلة اسلامية جزائرية - شهرية
تبحث في كل ما يرقى المسلم الجزائري
لنشرها

عبد الحميد بن باديس

تصدر بقسنطينة غرة كل شهر قسري

ثمان العدد : ٥ فرنكات

مبدؤنا في اصلاح الديني والدنيوي :

ولا يصلح آخر هذه الامة الا بما صلح به اولها
مالك ابن انس

الحق والعدل والمواخاة ، في اعطاء جميع
الحقوق للذين قاموا بجميع الواجبات ،
منشئ للجنة



المطبعة الجزائرية الاسلامية بقسنطينة

الْإِسْتِزَارُ كَاتِبَاتُ الْإِعْلَانِ

في افرقية الشمالية عن سنة خمسون فرنكا
في سائر الاقطار = نصف جنيه

والاعلانات يتفق في شأنها مع الادارة

الرئيسيات والمكاتبات

جميع المراسلات والمكاتبات باسم مدير شؤون المجلة وصاحب امتيازها:

أحمد بوشمال
تليفون ١٥٠٥

ACH-CHIEB

L'ADMINISTRATEUR GÉRANT

BOUCHEMAL AHMED

CONSTANTINE



إذا كنت تشكو وقوف الحال أو المراحة أو قلة الارباح

فالسبب في ذلك كله انك لا تشتري بضاعتك من محل:

ابن شريف حسين وشركائه التجار بقسنطينة

تلفون ٩٠٧ نهج ناسيونال قسنطينة تليفون ٧٧-٤:

أدع إلى سبيل ربك
بالحكمة والوعظة الحسنة
وجاد لهم بالنبي من
أحسن



أنشئت سنة ١٣٤٣

قل هذه سبيلي :
أدعو إلى الله على بصيرة
أنا ومن اتبعني وسبحان
الله وما أنا من المشركين

﴿ قنطية غرة ربيع الثاني ١٣٥٢ هـ - أوت ١٩٣٣ م ﴾

الجمعية

دعوتها وغايتها

الخطاب النفس الذي افتاء الامناذ البشير الابراهيمي نائب الرئيس مساء
الثلاثاء ٤ ربيع الاول الماضي، اليوم الثاني للاجتماع العام بجمعية العلماء المسلمين الجزائريين

نبتدي الكلام باسم الله وحده وبالصلاة والسلام على سيدنا
محمد بن عبد الله رسول الله وعبدته وبالرضى عن آله واصحابه اتصار
الحق وجندلا ، المؤمنين بمهدلا ، المصدقين لوعدلا ، وباستنزال الرحمة
الشاملة على اية الهدى ونجوم الاقتدار الذين طالما ساورهم الباطل
بسلطانه وايدلا وكأثرهم بجموعه وحشده ودمدم عليهم بهزيمة ورعدلا
فأوهنوا عند ارجائه وما استكانوا عند شدة وما انخدعوا لهزله ولا
لمبوا عند جده - وعلى عباد الله الصالحين المصلحين الذين وقفوا
عند شرعه وحده واخلصوا عملهم لله بيقين القلب وعقده وابتلاهم
الله بالبشر والحير فتنة فقالوا كل من عندلا - ووقفهم لفهم حقائق

الاشياء فما التبتست عليهم المعاني ولا سموا الشيء باسم ضدا
ونحي بتحيات الله المباركات الطيبات هذه الوجوه النيرة
وما تعتها من نفوس خيرة . من كل مدعو الى الخير مجيب وداع
اليه قد اجيب . وندعو لما دعا له كتاب الله من تأكيد الاخوة
والاخذ في اسبابها بالقوة .

وندعو للعالم الذي هو سلم السعادة ورائد السيادة ونستفيد بالله
من شر التفرق الذي حذر منه الرحمان ودعا اليه الشيطان . فنحن
عباد الرحمان والواجب علينا امتثال امره واعداء الشيطان والواجب
علينا اتقاء شره واجتناب معصيته
ايها الاخوة الكرام -

لعلكم تظنون انكم ستسمون موضوعاً مبتكراً او خارجاً
عن متعلقات جمعية العلماء وما دام قدومكم لاجل جمعية العلماء وقلوبكم
مع جمعية العلماء وركوبكم المشقات والاعتاب في سبيلها
فليكن حديثنا كله لا يخرج عما يتعلق بجمعية العلماء وان هذه
الجمعية بمقاصدها وغاياتها لموضوع يأتي على مواضع القول كلها
وان القول فيها ليستغرق اوقات القائلين . وقد جمعكم الله وانتم
انصارها وذروها في صعيد واحد كأنكم تقولون هذا هو المظهر -
ومن وراءكم اعدادكم ممن تعد بهم العجز او حالت بينهم وبينها
الاعذار وقد ارسلوا بالبرقيات والكتب وفيها ما سمعتم . فكانهم
يقولون وهذا هو الخبر

ولعل اروع ما شهدته الجزائر في تاريخها الحديث هو اجتماع
هذه السنة ولعل غرة ايامها في هذا التاريخ يومان هما امسكم ويومكم
واين تقع تلك الاجتماعات الضخمة التي كانت تشهدها فتشهد
المظاهر الضخمة على المخابر الوخمة وتشهد اشتاتا من الناس لاشتات
من المقاصد والغايات - من اجتماع وحدته الغاية التي لها يصل حتى
كأن من فيه وجل واحد ووحدت الغاية رأيه فهو رأي واحد وقبل
ذلك وحده الحق فجاء افرادا من النواحي المختلفة بسائق واحد
وشعور واحد

هذا مظهر الجمعية وهذا مخبرها من حيث القوة والمتانة والمقام
والمكانة فاین مظهرها واين مخبرها في العمل الذي امست لاجله
ان جميعكم هذه اسست لغايتين شريقتين لها في قلب كل عربي مسلم
بهذا الوطن مكانة لا تساويها مكانة وهما احباء مجد الدين الاسلامي
واحباء مجد اللغة العربية

فاما احباء مجد الدين الاسلامي فاقامته كما امر الله ان يقام بتصحيح
اركانه الاربعة العقيدة والعبادة والمعاملة والخلق فكلكم يعلم ان هذا
الاركان قد اصبحت مختلة وان اختلالها اوقعنا فيما تروث
من مصائب وبلايا وآفات .

اختلت العقائد ولايسها هذا الشوب من الخرافات والمعتقدات
الباطلة فضغفت ثقتنا بالله ووثقنا بها لا يوثق به

واختلت للعبادات فخوت النفوس من تلك الاثار الجليلة التي

هي سر العباداة والتي هي الباعث الاحكبر على الكمال الروحي
واختلت الاحكام فانتهكت الحرمات واستبيحت المحرمات
وتفككت روابط الاسرة الاسلامية وقطعت الارحام وتعمادي
المسلمون وتباغضوا وتنكر الاخ ل اخيه - وضرب الوازع الديني
الذي يهيء النفوس للانطباع بطابع واحد فاصبحت مستعدة للتكيف
بما يقبض وما يحسن - ثم غلب ما يقبح على ما يحسن فخرجت
الفضيلة الاسلامية من عقل المسلم ومن نفسه وحلت محلها الرذيلة -
ثم جاء الاحتكاك بالاجانب عن هذا الدين ومعهم عاداتهم واخلاقهم
فوجدت السبيل ممهدا ووجدت نفوس المسلمين عورات بلا مدافع
ولا محام فتسكنت فيها ومكنت لغربها والشر يهدي وكانت من
نتائج ذلك ما ترون من انحلال وتفكك .

ولو كنا نعبد الله حق عبادته ونبنى العباداة الخالصة على عقيدة
خالصة - لكان من آثار تلك العباداة في نفوسنا ما يقيها من شرور
هذا الموالد العادية

واختلت الاخلاق وفي اختلالها البلاء المبين وانت الاخلاق
في دينكم هي شعب الايمان فلا يفتل خلق الا وتضيع من الايمان
شعبة - وقد اجمع حكماء الاسم على هذه الحقيقة التي قررها
الاسلام بدلائله واصوله وهي ان الامم لا تقوم ولا تعظم وجودها
الا بفسوخ الاخلاق الفاضلة في نفوس افرادها -

ولهذا نرى الاسلام ياخذ في شرطه على ابنائه ان يتشامروا

بالمعروف ويتناهاوا عن المنكر ويبديء في هذا المعنى ويبعد
ويضرب الامثال ويبين الآثار ويلفت النفوس الى الاعتبار بمن
مضوا والى سنن الله الخالصة فيهم .

لولم يكن من اصول دينكم ايها الاخوة وتعاليمه الا هذا الامل
- وهو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لكفاء دلالة على انه
دين اجتماع وعمران وحياة وبقاء ولولم نضع فيها اضمنا من تلك
الاصول الا هذا الاصل لكفانا مقنا واستحقاقا لغضبه واستبداله
بنا قوما غيرنا .

واما احياء مجد اللسان العربي فلانه لسان هذا الدين والمترجم
من اسراره ومكنوناته - لانه لسان القرآن الذي هو مستودع
الهداية الالهية العامة للبشر كلهم - لانه لسان محمد بن عبد الله
صلى الله عليه وسلم صفوة الله من خلقه والمثل الاعلى لهذا النوع
الانساني الذي هو اشرف مخلوقات الله - ولانه لسان تاريخ هذا
الدين ومجلى مواقع العبر منه . ولانه قبل ذلك وبعد ذلك لسان
امة شغلت حيزا من التاريخ بفطرتها وادابها واخلاقها وحيكمها
واطوارها وتصاريحها في الحياة ودولها في الدول وخيالها الالامع
الحافظ الذي هو اساس فقها وآرائها في عالمي الكون والفساد .
وكلكم يعلم ان هذا اللسان ضاع من بيننا فاضعتا بضايحه كل
ذلك التراث الغالي النفيس من دين وتاريخ - وان اللغة هي المقوم
الاكبر من مقومات الاجتماع البشري وما من امة اضاعت لغتها الا

واضاعت وجودها واستتبع ضياع اللغة المقومات الاخرى .
ويابى لكم الله والاسلام ان تضعوا لغة كتاب الله ولغة الاسلام
يابى لكم الله الا ان ترجعوا اليها لالتحيوها بل - لتحيوها
بها الفضيلة الاسلامية في نفوسكم ولتحيوها بها الحياة التي يريد بها الله
منكم فحيبتكم - بعون الله وبفضل همكم ترحب لهمايتين الغايتين
من الوسائل كل ممكن في محاضرات ودروس عامة الى دروس
خاصة الى تنشيط وارشاد هذين وهي تعتقد في الاعانة على القيام
بهذا العهد الذي قطعه على نفسها - بعد الله على كل من يصله
صوتها من ابناء هذه الامة - وهي تعتقد انها لا تستغنى عن
الاعانة من انصارها مهما قلت وانها لا تستغنى عن حنكة الشيب
وتجاربهم ولا عن اعتدال الكهول وحكمتهم - ولا عن نشاط
الشباب وقوتهم - وان تكافل هذه القوى الثلاث سيفرج
للامة الجزائرية جيلا مزودا بالاسلام الصحيح وهدايتة والبيان
العربي وبلاغته عارفا بقيقة الحياة سباقا في ميادينها متحملا بالفضائل
عزوا عن الرذائل عارفا بساله وما عليه واقفا في مستقر الحقيقة
الواقع . لا في ملعب الخيال الطائر -

ايها الاخوة الكرام - ليس من معنى سعي جميتكم لهمايتين
الغايتين انها تعرض عما سواهما وانها لا تقيم الوزن لهذه العلوم
التي اصبحت وسائل للحياة او هي الحياة نفسها - كما ظنوا بهذا
الجمعية فظنوا بها ظن من لم يفهم شيئا من حقيقتها - فهي تصل

للتأيين وتعمل لما وراء الغايين من كل نافع مفيد لا ينافي كليات الاسلام واصوله .

وان في سماحة الاسلام الذي تدعو اليه وفيما هو مقرر في مقاصده من عدم التعجير على العقول ان تفكر وعلى الايدي ان تعمل وعلى الارجل ان تسمى وعلى اللسان ان تتفتق بكل مفيد - ان في كل ذلك جوابا للظانين وردا على ما ظنوه

هذا هي غاية الجمعية التي تسعى لها وتبذل كل عزيز في الوصول اليها - وسواء تبدلت الادارة او بقيت وسواء واجهها الدهر بالبشر والطلاقة او بالتجهم والمبوء = وسواء احسنت العبارات تادية معناها للناس او لم تحسن .

وسواء خفت لهجات الناشرين لدعوتها او اشتدت فتلك هي الغاية وتلك الحالات كلها انا هي امراض تسرع بالجمعية في الوصول الى الكمال او تبطل ولكن لا تفرجها عن المبدأ ولا تزحزحها عن جادتها .

واننا نبتهل الى الله ان يفيض لها في كل دور من ادوارها رجالا مخلصين حكماء يستلونها ببيضاء نقية ويسلمونها لمن بعدهم اشد ما تكون بياضا واشد ما تكون نقاء = ويتلقونها وهي امانة وعهد فيؤدونها لمن بعدهم وهي امانة وعهد .

وان يمكن لهم من وسائل التيسير كل ما عجزنا عنه وان يسدد خطاهم في حملها ويشدد عزائمهم في الدفاع عنها وان يقوي

بصائرهم في تحملها وإدائها - فما هي بميثاق الفرد للفرد ولكنها
عهد الجيل للجيل .

إبها الاخوة الكرام

التي لم ار مثلاً اضربه لجمعيةكم هذا وهي لم تزل في المهد
الا شيئاً نسميه تباشير الصبح = هو تلك اللمع المنفرقة من النور في
الشرق قبل ان ينشق عمود الفجر = يرتاح لها الساري في ظلمات
الليل لانه يرى فيها العنوان الصادق على قرب الخروج من المعاسف
والخبط في مضلات السبل =

ويرتاح لها المهموم الساهر الذي يبيت يراعى النجوم لانه
يرى فيها متفلساً لهه وسبباً لسلوالاته وان لم تكن حداً لبلوالاته
ويرتاح لها المقرور الثاني لانه يرى فيها مخايل من آية النهار
ويرتاح لها الناسك لانه يسمع فيها الداعي المثوب بعبادة ربه
ويرتاح لها الشاعر لانه يرى فيها مسرحاً لحياهه وأبقا لروحانيته
ويرتاح لها العامل الملتذ بعمله لانه يرى فيها الامارة المؤذنة
بقرب وقت العمل

ولكن هل يدرك النائمون شيئاً من تلك اللذة نعم ان جمعية
العلماء هي تباشير الصبح وسترونها تنصدح من فجر صادق ثم من
شمس مشرقة

اطال الله اعماركم ايها الاخوة حتى تتسلوا بكل ما في تلك الشمس
من اشراق ونور وبهاء وجمال وبكل ما تحمله تلك الشمس من اسباب الحياه

من لم يشكر الناس لم يشكر الله

(حديث شريف الجامع الصغير صفحة ١٨٠)

للعالم المفكر صاحب الامضاء

مضى على الاحتلال زمان مدت فيه الارض غير الارض وتعاقبت فيه اجيال عديدة خلقتها اليوم فوق اديم الجزائر نشء جديد امتاز على من سبقه بوجود طبقة راقية فيه اشتملت على ثلاثة اصناف : صنف - وهو الاكثر - فشت فيه وارتفعت الثقافة الفرنسية بفضل مالا يزال يسدى في القطر من تعليم وبالانحس يوم كلف التعليم اجباريا ، وتسم ساقته مواهب ونفحة من العناية الى تعلم العلوم العربية لغة الدين والوطن ، وتسم ثالث اتبع له ان يجمع بين الثقافتين وان يحوز على الفضيلتين اصاب من هذه ومن تلك فدخل القطر بذلك في طور جديد وارتفع مستواه الاجتماعي الى حد اصبح يسوغ له فيه ان يمت الى فرنسا معلته بصلة العلم والكل من هذه الطبقات المنهضة كغيرهم من بقية السكان معجبون بما حصل في الوطن من الانقلاب الباهر ، مضطرون بما اشرف حاضرنه وباديته من الامن وتوفر فيه طولا ورضا من اسباب الراحة ومنابع الخيرات على ان هذه من الحقائق التي اصبحت اليوم في حكم العلم الضروري والاخبار عنها صار ضربا من اللغو فضول القول على حد ما قيل

فلواني فعلت صكت كمن نسأله وهو قائم ان يقرها

ومن يقل للسك ابن الشئ ككذبه في الحال من تما

والى جانب هذه الحقيقة حقيقة اخرى لا تقل عنها وضوحا ولا تسكنا في

النفوس وهي ان السكان من سائر الطبقات ايضا متيقنة قلوبهم ، متواظفة السنتهم على

ود الفضل في ذلك كله الى مستحقه الجمهورية الفرنسية كيف لا وكل من يتحرى الصدق لا يسعه الا ان يعترف بأنه ما من عالم ضدنا الا وفي عقه بوجه من الوجوه منة للدولة بما احدثه مباشرة للجل ، وبما مهدت من السبل وحصل على يدها من ازواج التسهيلات للسباقيين فكانت بذلك مستوجبة لخالص شكرنا وحصاد وفائنا

اذا قرر هذا فأي الطبقات يا ترى اولى بعرفة تلك المزايا واحق بان تحصل على الصدق والاخلاص فيها بذاع من الشكر للحكومة في هذا الباب ان كانت في الامة عنصر يعز بين المحاسن والمارى ، بين ما فيه سعادة العباد والبلاد وشقاؤها بين النافع ونائبه والشارع وعواقبه ، هذا العنصر هم لا شك العلماء عند من ينظر الى الاشياء بعين البعد ويزانها بميزان العقل ضرورة ان العلماء هم ابصر الناس بما يشرفي الوطن من فضائل الاصلاح ويطوى في جوانبه من وقائل الفساد . واذا كانت مسلموا الجزائر على العموم مستوين في عاطفة مقابلة الجميل والاحسان بالشكر وفي عقد القلوب والضمائر على الوفاء والاخلاص لمن ولاء الله امر البلاد والعباد فما الظن بالعلماء الذين هم كما قلنا ابصر الناس بكل عمل يرفع من شان العباد او يزيد في صالح البلاد واشدهم تأثرا لكل مشروع لو قانون من شأنه ان يجلب للريعية نفعا او يحط عنها من اثقال التكاليف فتتان والحالة هذه ما بين شكر العلماء وشكر غير العلماء ! العالم في ادائه لهذا الشكر واعترافه بهذا الجميل مدفوع بما انطوى عليه ضميره من مكارم الاخلاق وامعات الفضائل بل مأمور امر ايجاب والترام بالشكر عند تحقق موجبه بنص الحديث الذي جعلناه جامعة لهذه المقالة (من لم يشكر الناس لم يشكر الله) وفرق ولي فرق بين من يشكر وشكره لا يستند الى اثاره من علم وبين من يشكر احتياطا وامثالا لاصل من اصول التربية الدينية ان المقادير يحط فرنسا من وجهتها الخارجية دولة اسلامية عظمى . فاهتمامها بحفظ مركزها ومقامها بين

الدول من جهة ومفاجآت السياسة العالمية واضطراب جبالها من الجهة الاخرى
يقضيان على سياستها بتآلف قلوب دعاياها عموما والمسلمين خصوصا وان تقسح لهم
في رحاب الحياة الاجتماعية بما ينسبهم معاملة احشقا وموه كيلة ، السائدة في القضا
الى حد الآن ..

افادنا التاريخ ان فرنسا عاطفة عجة قديمة العهد مع الاسلام تتصل حلقها
في سلسلة التاريخ بعدد فرنسوا الاول فرنسا اذن بقرها من المسلمين وانعطائها
نهرهم انها ذلك منها مجرد وقاه بحرمة ذلك العهد . نعم كما ان فرنسا تستوجب كمال
البرور وصادق الوفاء على ما تسديه في سبيل استئلاف المسلمين كذلك يحق لنا ان نشهد
اليوم الرجاء في جانب الحكومة ان تسلك بهم مسيلا لا يجهلون فيه نقبض
ما انطوت عليه ضمائرهم من اصول العلم الصحيح ولا عكس ما درموه من مآثر
تاريخ فرنسا الماجد وبذائع حكمائها وكتائبها امثال روصولا مارنين وفكتور هيجو
ومنتسكيو صاحب روح القوانين الى غير ذلك مما غدا مفضرة للكشخانات ومراجعا
وماجا فوق جبين الكليات ويرحم الله الفتى العربي حيث يقول لابيه وقد ارفقه
يوما ، بكثرة التكليف : ان حق ابوتك علي لا يسقط حق بنوتي عليك ،

فعل امثال هذا المبداء الفرزي يتبهد صرح التعاضد والانحداد الذي هو الضالة
المنشودة من الجهتين وعلى هذا الطريق الاحب المستقيم يسلم القباد ويسوق للحير
وليس ذلك بالبعيد ولا بالعسير فان بين الشعبين الاسلامي والفرنسوي دواعي
انحدال قديمة وحديثة تسوخ كمال الرجاء وتبعث في قلوب العاملين لهذه الغاية نهم
الثقة والاطمئنان . ولنا من تاريخ الجمهورية اوثق ضامن واصدق كفيل فارتجوه
وندموا اليه سيما ونقشنا مرتكزة على ملامح من الكتاب الجيد كقوله تقديس اسمه :
(عسى الله ان يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة والله قدير والله غفور
رحيم) . وكقوله سبحانه : ثم قضينا على آثامهم يرسلنا وتقينا بعيسى ابن مريم وآلينا

الأنجيل وجعلناة. قلوب الذين اتبعوه رافة ورحمة. فيجذبنا والحالة هذه أن
لا نقيم وزنا لما ح في الأوساط الأوروبية من الأغرامات والأراجيف ضد الإسلام
الذين على السن وأقلام كتاب يفرض علينا الأدب أن لا نصرح باسمائهم أولئك
لم يجعلوا على عوائقهم مسئولية الحكم فمن الخيف وسوء الظنون أن نبني على
الهم حكما أو أن نعتبر ذلك من مبادئ الحكومة ومقاصدها حاشا وكلا إلا
ي رأي العين من فوق المشايخات الفلسفية والخزائن الناشئة عنها التاريخ الفرنسي
والتاريخ الإسلامي يتصاحبان ويتبادلان شواهد المحبة والوثام فما على فرنسا
اليوم وقد تعرض في الجزائر نشء متعذب - إلا أن نقبل عليه بوجه طلق
وعذر رحب وأن نجعله محل عنايتها ورعايتها ليكون زينة وبهجة لسياستها وشاها
عدلا على تسامحها وإرادتها الخير لأهل الوطن فإن أصدق مبرر لسياسة الاستعمار هو
نصر جانب العلم واعزاز جانب أهله وعليه فقد حالف الحين لفرنسا أن تنفض
يدها من جبل الزوايا الذي كانت بعض الضرورات دعت إلى تعليق السياسة عليه

إن هذا الحبل اليوم قد رث وخيوط السبح طبت وتلاشت في اعناق اصحابها وهما
قليل ترى حبيبا يتناثروا من يلقطه ، إن فرنسا دولة العلم ومن سباق حملة راجه
فلا يهملها بدعوى شبهة التسامح الديني إن تركز إلى أناس تخطاهم العصر وعصفت
بهم عاصفة العلم فأصبحوا في حيرة من أمرهم تشاء غم سائمة أصابها شؤبوب يرد غدت
منه مطرفة رؤوسها بين أيديها مما يذكر فيمن قل الله فيهم : (ولما سقط في أيديهم
ورأوا أنهم قد ضلوا قالوا لئن لم يرحمنا ربنا ويفرلنا لتكونن من الخاسرين) .
هذه سرائرنا ومستودعات ضمائرنا انضينا بها لدولتنا القضيبة وهذه طريقتنا
الوحيدة طريقة المحبة وساطع البرهان لا يتغي من سالكها زيارة ولا تحشد لها
أركابا ، ولا تقيم لها « حضرة » ولا « وعادي » نترك ذلك لمن رمز اليهم القرآن
الفجاج بقوله : (واتخذوا من دون الله آلهة لهم يصرعون لا يستطيعون نصيرهم

وهم لهم جند محضرون) (الآية تشير من طرق خفي الى الاركاب والوعايد)
 وقوله ايضا حكاية عن سيدنا ابراهيم عليه السلام : (وقال انما اتخذتم من دون الله
 اولئانا مودة بيئكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة) (الاخوان لا يتوادون
 الا فيما بينهم كما هو معلوم)

المصر عصر اشرقت فيه الارض بانوار العلم واصبح فيه اهل المشرق بحاجة
 من المغرب مشافة بالراديو وسالت الانجاد والوهاد بالمطبوعات في مختلف اللغات
 هذه دواع ومرجحات تبيل بنا الى اعتقاد ان الحكومة لا تصادر العلم واهله في
 هذه الديار ، ومن جهة اخرى ان ديننا مثل دين الاسلام بجمع بين قطبيه من
 نخوم الصين الى سواحل المحيط الاطلسيكي على فليجة واحدة متصلة ليس من الوشاد
 وحسن السباسة محاولة مصادرته فليصبح أعداؤه الظاهر منهم والخفي وجوههم بالسوان
 من هذه الماحية وينشروا على مقابر اماميتهم اكاليل الزيجان ، ثم ليتبقروا انه ما دلم
 في الارض للبيعة سلطان وللكارم الاخلاق احترام وما دام في السماء للشمس ضياء
 وللنجوم انبلاق فان الاسلام لا يموت .

ابو العباس احمد بن الهاشمي

في الموقف الحاضر

هن ثلاث وسائل فقط ...

قلم الاستاذ الزاهري العضو الاداري لجمعية العلماء المسلمين الجزائريين

هن ثلاث وسائل فقط امام هؤلاء المصلحين الذين يدعون الى الله ، ويدعون
 الى التي هي اقوم . او هن ثلاث وسائل لتربية هذه الامة ، ولاصلاحها ، وليس
 وراءهن وسيلة رابعة اخرى فاما الاولى فهي ان يقوم العلماء المسلمون بمهمة
 الوعظ والارشاد في المساجد ، يدعون الناس الى الدين الخالص وإلى الاسلام الصحيح

ويشروا^١ بينهم الفضيحة والخلق القويم . وهذه الوسيلة قد عطلتها السلطة القائمة في الجزائر ، وذلك حينما أصدرت قرارها الإداري الذي منعت به العلماء المسلمين من أن يعظروا الناس في المساجد أو أن يعلّموا أمور دينهم ، أو أن يرشدوهم إلى ما فيه الخير والصالح ، فهي تحول بين هؤلاء المسلمين وبين دينهم الحنيف ، وتحول بين الجامع وبين العلماء . ولا تحول بين الكنائس وبين القسيسين والرهبان ، ولا بين البيع (الشوارع) وبين الأحياء والربيعين . ولقد علم الناس أن هذه الأمة المسلمة قد قابلت هذا القرار بأشد ما يمكن من الاحتجاج والاستنكار ، فقامت بمظاهرين عظيمين في ٢٤-٢-١٩٦٣-٣-٣-١٩٦٣ بحاصم الجزائر أظهرت بها ندمها واستياءها ، وهي لا تزال إلى الآن على غاية النذر والاستياء ، وفي متبقي المسخط والاستنكار . وإذا كان بعض الناس قد صدّروا عن جماعة المسلمين ، فلم يستصحبوا هذا القرار بل مرحوا به ، وقابلوه بالتعليل والرضى ، فليس معنى ذلك أنه يوجد بين هؤلاء المسلمين مسلم يصد عن سبيل الله ، ويمنع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه ، ومعنى في غرابها . بل معناه أن هؤلاء المنشقين الذين تأمروا مع السلطة على المساجد ، لا يجوز أن يخلد من مثلهم زمان ولا مكان ، فامثالهم مبرجودون في كل بلد من البلدان ، وفي كل عصر من العصور ، ولو جاز أن يصفوا من مثلهم زمان لكان عهد النبي صلى الله عليه وسلم خاليا من المنافقين الذين يمشون في الأرض ولا يعلمون .

وأما الوسيلة الثانية فهي تعليم الاطفال وانشاء المدارس والكتائب القرآنية وهذه ايضا قد عطلتها السلطة القائمة في الجزائر فقد اغلقت مدرسة سيدي بلعباس ومدرسة تلمسان ، وعطلت مدرسة سبق ، وهذه المدارس هي كل ما في عمالة وهران كلها من المناهج القرآنية التي تعلم القرآن ومبادئ العربية والدين على المستجانب الحديث ، وأما مدرسة وهران ومدرسة تلمسان — وهي خير أتي اغلقت — ومدرسة

فيليزان ومدرسة يريكو ومدرسة مسقطام ومدرسة سعيدة ومدرسة عين توشنت
تهدد فاصت لها جميعات قرائية واحدة لها اللوازم والمعدات ، ولكن السلطة قد
قتلت هذه المدارس القرائية كلها وقتلت غيرها ايضا وهي ما زالت بعد في دور
التكوين ، ثم اغلقت السلطة الادارية عدة مئات من الكتابيب القرائية في اتجاه
الجزائر كلها ، ولم يبق منها الا على عدد قليل جدا ، لا تزال تهدد بالاغلاق ، وتم
به من حين الى حين ، وهي لا محالة ستقتل هذا الباقي عرقا فارقا ، اما الذين طلبوا
من الادارة ان تصرح لهم بفتح كتابيب قرائية ورفضت طلباتهم او لم يحفظوا منها
ادنى جوليبل فهم كثيرون يعدون بالمئات لا بالآلاف ، ونحن مع هذا السلوك
الذي تسلكه السلطة بشأن المدارس العربية والكتابيب القرائية لا نراها تحرك ساكنا
ولا نبدى ادنى اعتراض على هذه المدارس العبرانية الكبيرة التي تجدد في انشائها
، الرابطة الاسرائيلية ، في كل اتجاه هذه البلاد ولا نراها ايضا تحرك ساكنا او
تعرض على هذه المساعي الكثيرة النشطة التي يبذلها دعاة المسيحية المضلون لانشاء
المدارس والمستشفيات بين هؤلاء المسلمين ، وهم في الواقع لا يشئون مدارس ولا
مستشفيات كما نفهم من هذه الاسماء ، بل هم يشئون بين اوساطنا الاسلامية العربية
مراكز للتصميم والتضليل ، ومما يسوءنا ويسوء كل عربي ، ويسوء المسلمين جميعا ان
نرى السلطة تشترك في المآذب والمخالفات التي يقبها هؤلاء المضلون كما فتحروا في
هذا البلد الاسلامي مركزا للتصميم والتضليل . وهذا معناه ان هذه السلطة — وهي
علمانية لا ئكية — تحمي هؤلاء المضللين وتساعدهم في الاستلاء على عقائد المسلمين !!
والسلطة لما اغلقت المدارس والكتابيب القرائية ، ومنعت العلماء ان يرشدوا
الناس الى الهدى ودين الحق ، ولم تسمح لرجال التعليم ولا لحفظة القرآن الكريم
بان يفتحوا المدارس والكتابيب من جديد ، فانها قد رمت هؤلاء الطلبة الى حياوي
الفرد والبطالة ، ورمت بشماتة الف من أطفالنا العرب المسلمين يبيعون على وجوههم

في الشوارع والطرق وبجارية اخرى قد رمت بهذه الامة الاسلامية الى دعاة المسيحية المضللين وجعلتها لهم غنيمة باردة واقمة سائفة ، يفتخرونها متى شاءوا وكيف شاءوا .

وقد وجد المظلون المسيحيون اليوم ضالهم التي كانوا يشتدونها منذ عدة قرون ، فقد تمكنوا من إغواء عدد وافر من أطفالنا الجائعين المضطرين ففهم عن دينهم ووقعوا فيما نصروه لهم من المكائد والاشراك ولولا ان السلطة اغلقت المدارس والكتاتيب ومنعت العلماء من الوعظ والارشاد لما رابنا اليوم هذا النشاط الغريب الذي يبدو على دعاة المسيحية المضللين و إقامة الولائم والافراح اجنفاً ممن وقع في حبائلهم من أطفالنا الصغار . انما نخشى ان تكون هذه خطة مرسومة لتنصير هذا الشعب الاسلامي ، ونخشى ان يكون هذا امراً دبره بليل .

واما الوسيلة الثالثة فهي الصحافة وهي كما يقولون « المدرسة السيارة » والصحافة قليلة الغناء في الامم التي تنتشر فيها الامة ، ويكون الجهل فيها مطبعا ، ومع ذلك تصحافتنا العربية - وهي فرنسية حيث الوجهة القانونية - لا تزال تزرع تحت الاغلال والقبود ، قد شدت السلطة وثاقها ، واستصكت بخنائها ، تكتم انفسها كما تشاء وتختار ، وتقتلها دون محاكمة ولا سؤال الا معشر الجزائريين عرب مسلمون ، والقانون الفرنسي يعتبرنا من الفرنسيين لنا ما لهم وعلينا ما عليهم ولكن اقرارات والمناشير المختلفة التي صدرت في اوقات مختلفة تحمل هذا القانون قد فرضت علينا ما فرضت على الفرنسيين من الواجبات والتكاليف ، وحرمتنا من كل ما لهم من الحقوق والحريات ، فنحن على هذا الاعتبار لا من هؤلاء ولا من هؤلاء ، لسنا عربا كالعرب ولا فرنسيين كالفرنسيين ، كذلك صحافتنا العربية هي فرنسية من حيث القانون ولكنها حرمت من الحرية التي تمنع الصحافة الفرنسية بها ، فالسلطة الادارية ان تعطل اية جريدة عربية في الجزائر يجب او لا

سبب تعطيلها لأمريته جدا ، قد يكون السبب كلمة نقولها الجريدة فلم يحسن المترجم نقلها الى الفرنسية ، وقد يكون ان بعض الناس لا يرضونها ولا يريدون لها البقاء

ولما عطلت السلطة جريدة « الجزائر » التي كنت أصدرها في العاصمة منذ تسع سنوات كان من اسباب التعطيل ان المترجم ترجم عنها كلمة « النهضة » بكلمة فرنسية معناها « الثورة » وترجم كلمة « فرنسا الطاغية المنتصرة » بما معناه : « فرنسا الظالمة القاصية » ١ و يقال ايضا ان جريدة (النور) التي عطلتها السلطة اخيرا كانت من اسباب تعطيلها انها كانت عربت خطبة لحضرة الكاتب العام للولاية العامة فجمعت عنوانها هكذا . « خطاب خطير ، لرجل خطير » فترجمه المترجم بما معناه « خطاب مخطر لرجل مشوش » ١١ وهكذا ذهب صحافتنا البريدة صحبة جهل بعض المترجمين ، على ان منهم من يعتمد هذا الفساد . وليس العهد من مصاب الامة بتعطيل جريدة (السنة) الدينية المحضة ببعيد

ان المصائب والويلات التي نقاسمها نحن الصحافيين العرب في هذه البلاد لمهي اشد المصائب وشر الويلات فقد يحسب احدا مقالا لا نفهمه الادارة كما هو ، وما هي الا ان يشترط حتى ترسل الادارة في اثر الكاتب اعوانا يطلبونه تحت كل كدوكس ، وينسونه في كل مكان ، ويندق صاحبنا العذاب الاليم في الذهاب والاياب والعود والتزول ، ثم تسفر النتيجة على ان المقال ليس فيه مأخذ وكنت انا نشرت منذ عام في جريدة (النور) المرحومة فصلا عنوانه :

(اسبانيا الحديثة ، وموقفها بآراء العروبة والاسلام) فاذا بالسلطة ترسل لي ائري الاعوان والجواسيس يطلبونني في تلمسان وفي وهران وفي مسكرة وفي الاغواط وفي الجزائر وفي كل ناحية ، وقابلت مدير الامور الاحلية بالولاية العامة وبحث معي في بعض الجمل والعبارات التي قيل له انها طعن على الجمهورية الفرنسية ، فلم اعترف له

أنا بالترجمة الفرنسية ، وطلبت ان يسكنون البحث والتحقيق في نفس النص العربي
 ثم اصررت النتيجة على انه ليس في المقال ما يوجب استدعائي من مكان بعيد ،
 وليس فيه كلمة توجب ان يبحث معي فيها ، وعلى كل حال فقد لحقتي انا من هذه
 الترجمة المغلوطة كثير من الصب والاذى فقد انتقت زهاء خمسمائة فونك في سفرى
 بين وهران والجزائر ذهابا وايابا وثقة اقامة ، وضاعت مصالحي الخصوصية التي نذهب
 بذهاب وقتها ، ولما نسمع اصدقائي واخواتي بان السلطة تطلبني بالحاج شديد
 تخوفوا والتي في قلوبهم الرعب ، وتوفعوا الشر ، وظن بعضهم ان السلطة سابعدي
 وتنفيضي ، وظن آخرون بانها ستسجنني ، وظن آخرون غير ذلك من الظنون
 السيئة . وما كان اعنى السلطة عن هذا كله ، وكان خبرا لها ان تثبت وتدرى من
 اول مرة ، حتى لا تأخذ الا ربه خطأ وغلطا وكان الاستاذ الشيخ ابو البقطان
 قد اعلم من السلطة بلاغا بالتحجير عليه وبمنعه ان يكتب اي مقال في اي جريدة
 ثم رفع عنه هذا التحجير ، واعطي حريته في الكتابة ولكنها حربة ضيقة جدا ،
 وهو مع ذلك لا يأمن عليها ان تؤخذ منه في اية لحظة من اللحظات وقد عطلت
 من ايام جريدته «الاستان» وهكذا حريتنا نحن الصحافيين جميعا ، وقد بسطت
 احدنا اليهود الجملة ، والاموال الطائلة في مشروع صحيفته وقد كسني عليه عدة
 سنوات وهو يجاهد في سبيله بمائى فيه عرق العربة ، ويحتمل فيها الاتعاب والشقات
 حتى اذا بذل في سبيل مشروعه كل ما يستطيع ان يبذله من جهد ومال ، قدمت
 السلطة الى صحيفته فطلتها والى مشروعه فدمته من اساسه ، والى عمله هذا فجماعته
 هباء منثورا . . . اما هو (واولاده) وعياله وعماله وعائلته ، فارتكك لهم الويل
 والفقار ولهم الفاقة والبؤس والجوع ، ومعنى ذلك ان السلطة لا يحبها امر هؤلاء
 بالرة ، فسوا عليها أشجوا ووجدوا ما يقتنون ، لم يستم الباماء والضراء وماتوا
 ظمأ وجوعا .

لقد جعل قانون المطبوعات الفرنسي لكل جناية صحافية جزاؤها وهو كقبيل
بمعاقبة كل من يسيء استعمال حرية الصحافة ، فلماذا لا يركل امر صحافتنا العربية
الى هذا القانون العادل ؟ فيقتصر من المعتدين ، ويجازي المسيء بسببته ، ثم لا
يجعل على الابرياء سبيلا ، ترى لماذا لا يحاكمون صحافتنا العربية الى هذا القانون
دون ان يعطروها ؟ فهل معنى هذا انهم لا يطمئنون الى عدل هذا القانون ؟ ام ماذا ؟
انه يجب علينا ان نبادر بتأسيس نقابة للصحافة العربية الجزائرية لترفع
ظلامتنا وشكوانا الى اولى الامر في الجزائر وفي باريس ، ونفهم ان حاولا الرجال
الذين يمثلون فرنسا في هذه البلاد يتبغى ان يثأروا لنا منها جانب العدالة والاشوة
والمساواة قبل ان يثأروا لنا منها جانب القوة والجبروت . فان لم تفعل فليس امامنا
الا امران اثنين لا ثالث لهما ، اما ان نكسر اقلامنا ونربيع انفسنا من هذا العداء
واما ان نصبر ونحمل ونستعد لكل ما يعيب صحافتنا من الخراب ، وبسببنا
ويصيب حيالنا من الخنة والبلاء .

محمد السيد الزاهري

خواطر شوقي

من كتاب اسواق الذهب

الذليل بغير قيد مقيد . كالكتاب ان لم يسد لبعث له عن سيد .

المائل من ذكر الموت ولم ينس الحياة .

الفاطر اذا ادرك تبدد . واذا ترك تعدد .

خطة المائل في رأسه . وخطة الجاهل في نفسه .

نفض الكبر الى النفس الكبيرة . وحببت الصغائر الى

النفس الصغيرة

مجتبئات من الصحف والكتب

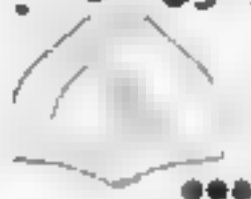
ذكرى المولد ...

في مثل هذا الاسبوع من مثل هذا الشهر لسنة ثلاث وخمسين قبل الهجرة
 اعان الله كلمته من جديد ، في استهلال هذا العربي الوليد !!
 وكانت قافلة الحياة يومئذ جائرة السبيل حائرة الدليل خائرة
 الزيمة ، والعالم الانساني يكابد في هيكاه المنحل عوامل البلى من
 وثنية توبق الروح . وجاهلية تؤثق العقل ، ومادية ترهق الجسد .
 وكانت الولاية عليه في ذلك الحين لاعتقاب من الروم شفهم الفسوق
 والترب ، واخلاب من الفرس هدم القلول والطمع ، والناس عدا
 هؤلاء واولئك اوزاع وهمج . اللهم الا شعبا نبيل الفطرة اعتصر
 بالصحراء من هذا الفساد الشامل ، فاعث بضيمه سلطان ، ولا عدا
 على خاقه طاغية . . . نشأته الطبيعة على سجاياها المرسلة ، وراحتته على
 نظمها المحنومة ، وصفا « الانتخاب الطبيعي » بالفرز المتلاحق والدفام
 المنصل ، ما ردى بضعيفه ، وابقى على قويه ، حتى لم يدم على اديم
 الجزيرة الا سيف صارم . وفرس جواد ، ودارع بطل ! ثم تنغل
 من هذا الصفرة الباقية في القرن السادس امة وسطا تحمل في قوة
 الحيوية ، وكال الرجولة ، وصفاء الحس ، المثلى الاعلى للانسان
 الاعلى (سوبرمان)

تلك هي الامة العربية التي اختارها الله لقيادة شعوبه الخائرة ،
واختار منها محمدا لتبليغ رسالته الاخيرة ...

...

بين ايوان كسرى وبلاط القيصر اهتز مهد العربي اليتيم في
ارض مكة ! فتصدع لوزته الايوان ، وتطامن لهيبته القصر !!
وصكأنها هتف بالعاقلين العظمين من جانب الفيب هاتف : « اليوم
ينتهي تاريخ ويبتدي تاريخ ! ليس بعد اليوم ملك ولا كاهن ولا
سيد ! انما المباداة لله ، والقيادة للرسول ، والسيادة للدين ، والحكومة
للعرب ، والدنيا للجميع !! »



وبين عرش القيصر وعرش كسرى انتصب منبر النبي الكريم
في سماء (المدينة) ! فتضاءل لجلاله عرش ، وتقوض لدعائه عرش ! ثم
انبثق نور القدسي في مجاهل البدو وممالك الحضرة ، كما يبتسم الامل
في قطوب الياس ، وتومض المنارة في ظلام المحيط !
هنالك ظهرت الوحدةانية على الوثنية ، والفيرية على الانانية ،
والاسانية على العصبية ، والاسلام على الجاهلية ، ثم عرف الانسان
قدر الانسان ، وادركت النفوس جمال الاحسان ، ووجدت قافلة الحياة
طريقها القاصد !

...

كان العالم يقاسي حين ولد محمد ابن عبد الله تفكك الخلق ،

وتعلل الرجولة ، وضياح المثل الأعلى ، فدان اكل ماني حياة (الامين)
 هذا الصباة النوادر : خلق عظيم شهد به الله ، ورجولة كاملة خضع
 لها الناس ، ودين يجمع الى سعادة الدنيا وسعادة الآخرة ، ورسالات
 الرسل انما تعالج بضمورها الفساد الذي استشرى في العالم ، والداء الذي
 استفحل في الناس . فاذا كانت معجزة الرسول في القرآن . فان مجده
 في الخلق ، وبوزة بالرجولة . والشعوب المختلفة التي صهرتها شخصية
 للعرب ، وطبعها ثقافة العرب . لم تصل الى الاخاء والوحدة الا
 على منعاجه وهديه . !



ظهر رسول الله والعرب اثبات من غير جامع ، وهمل من غير
 رابط ، واحياء من غير فرض ، فاضت في نفوسهم الحياة ، وزخرت
 في صدورهم القوة ، فعرفوا هذا النشاط السجيب الى نزاع لا يتقطع ،
 وصراع لا يقرر . فعمل اليهم وحدة رسالة الله لا يسنده سلطان ،
 ولا يؤيد جيش ، ولا يهد له مال . فنفروا منها نفور الوحش المروم
 ثم داوا فيها سيادة لاسرة وخضوعا لقانون وخروجا على عرف .
 فقاواها بالمناد ومارضوها بالحجاج ودافعوها بالكيد . آذوا الرسول
 في اهله وفي صحبه وفي نفسه فما وهن عزمه ولا لانت قناته . واما قاتل
 الاذى بالصبر والسفه بالحلم والفظاظة بالركة وهذا هو الخلق ثم قارع
 الجبال بالتعدي والمكابرة بالسيف وهذه هي الرجولة : وبذلك الخلق
 وهذه الرجولة انتصر محمد وحده على العرب ! وبذلك الخلق وهذه

الرجولة انتصر العرب بعدلا على العالم !

فانتظر اليوم شعب محمد واتباع محمد ماذا في نفوسهم من دينه .
وفي اخلاقهم من خلقه وفي ايديهم من تراثه ؟؟ فان وجدوا ان
دينهم اصبح رسما محيلا في نفوس الخاصة واثرا مشوها ضئيلا في نفوس
العامة وان اخلاقهم قدوها يوم قدوا الحرية واضاعوها يوم اضاعوا
المالك وان تراثهم اصبح نهما مقسما بين شذاذ الشعوب وذوبان الامم
فليبقوا من النوم وليغفروا عن القدر اللوم فان الله لا يظلم الناس
مشقال ذرة ! ومن عائد طبيعة الحياة قتل سيف نفسه الطموح وفي
بكره التجدد وفي عمله الابتكار ورضي ان يكون في الدنيا
كالاثر في المتعب انما يدل على ملك باد وشعب اقراض . كان يسيرا
عليه انت يدع دينه للبشرين ، ووطنه للمستعمرين ثم يقدم مقعد
الخوائف يتصر على المجد المفقود . ويتعامل بالاماني الكواذب !!

ان ذكرى مولد الرسول ذكرى انطلاق الانسانية من اسر
الاورام وطنيات الحكم وسلطان القوة وتحكم الجهالة . فاجدر
النفوس الداكرة العرة على اختلاف منازعها ان تغشع اجلالا لذكرى
رسول التوحيد والوحدة ، ونبي الحرية والديمقراطية وداعية السلام
والوئام والمحبة ! وما اخفق الزعماء الذين يحولون اليوم توحيد العرب
من جديد . ان يتغذوا منهاجه حبيلا الى هذا العمل المجيد !!

احمد حسن الزيات

من مجلة (الرسالة)

الشهر السياسي في عالمي الشرق والغرب

الحوادث التونسية — في موريتانيا — المسألة المصرية — الحجاز والاقتصاد —
تركيها والمضائق — انخفاق مؤتمر — اتفاق الارسة —

كان الشهر السالف شهرا حيا نسبيا في البلاد التونسية ، ولم يستخله حادث
لهي اداري انزعجت له الدوائر الحرة التونسية اثر عابجا كبيرا ، ذلك ان المقيم العام
اصدر امرا بابعاد السيد محمد بن عمار من البلاد التونسية الى انقطة الجزائر ، وهذا
السيد من رجال الحركة التونسية ، وعهد شعبة خلق الوادي الدستورية ، واصل
عائلته من انقطة الجزائري .

ولقد كان مسبو قنوت النائب الفرنسي الحر ، صاحب مشروع الاصلاحات
الجزائرية ، التي قلنا عنها سابقا كلمة في قسم مسائل جزائرية ، قدم تقريرا مستفيض اللجنة
الحماية وبلاد المستعمرات ، ضمنه آراء وافكار عن الحالة التونسية ، وصور الحقائق
صورا ناصعة جليلة ، فكان ذلك التقرير اصدق تاريخ للحوادث التونسية الاخيرة
وقررت اللجنة طبعه ونشره على مختلف اللجان ورجال السياسة ،
وانزعجت طائفة كبيرة من احرار فرنسا لما يجري بالبلاد التونسية ، وعلمت
ان المال يكون سيئا اذا هي تركت حبل المسألة على غاربه ، فنظ احد زعماء
الحزب الراديكالي مسبو برجري ، واحد انطاب الحزب الاشتراكي مسبو موي ،
الى البلاد التونسية على متن طائرة ليقوما باستطلاع الحالة ونظم معيشتها ، وابتحولا
اصلاح ذات البين بين رجال الحركة التونسية ورجال الحماية .

ولقد نام الشعب بمظاهرة ترحيب جميلة في مطار خير الدين ، وشكل

الدستوريون الاحرار لجنة من بعض اقطابهم ، كلاستاذ الجليل السيد احمد الصافي رئيس الحزب ، والكاتب الاكبر السيد محي الدين القليبي مديرة وشاعر الحضرة السيد الشاذلي غزونه دار ، قطافت تلك اللجنة مع النائبين المخلصين كل اتجاه البلاد التونسية ودرس التائبان عن كشف اسباب الازمة التونسية وتطوراتها ، وعرفا كيف يكون علاجها ، وكانا احيانا يستوقفان المارة في الطريق ويسالانهم عن افكارهم في الحالة الحاضرة ، فرأيا من رجال الامة التونسية اجماعا في الراي واتفاقا في الكلمة ، يشعربان الراي العام التونسي قد تكون ونضج واصبح من واجب رجال السياسة ان يقراروا له حسابا جسيما .

وبعد ان تم التائبان جريئتهما الاستطلاعية وعرفنا رغبة الامة التونسية ورغبة المستعمرين ، قلنا الى البلاد الفرنسية على متن الهواء ، متبعين بما يلقى بها من اكبار واعتراف بالجميل ،

فالمسالة التونسية تقدمت بواسطة الحوادث الاخيرة اشواطا كثيرة وامبحت الحقائق عنها معلومة تكاد تكون ملوثة بفضل ما قام به رجال الحركة بتونس وباريس وبفضل تقرير فرنوت وسياحة برجري وموني ولاريب انه سيحدث بالبلاد التونسية تغيير جوهرى ، في مستقبل قريب جدا .

ولنا ان نقول بان بوادر ذلك التغيير قد اخذت تبرز للعيان اذ اننا مطالبنا جسيما من مطالب الحزب الحر الدستوري قد اجيب فعلا وصدر فضيلة امر على الا وهو مطلب مشاركة التونسيين في جميع الوظائف الصومية ، والاحراز على نفس المرتبات التي يتقاضاها الفرنسيون عن تلك الوظائف ولولا ما يشوه وجه ذلك الامر العلي من تهديد بالعقوبات في حالة عدم الاخلاص وهو شيء ييلغ غير محله ومخالف للثوق والمنطق معا ولولا ما فيه من بعض تعيب واجهام لكان ذلك الامر مغبرا لوجه الحالة التونسية وقائعا لعهد جديد .

وهناك شيء آخر وقع خلال هذا الشهر من شأنه ان يبديد الكثير من المصحب المتلبدة بساء الملكة صاتها الله وحماها الا وهو اجتماع المجلس الكبير بتونس واتقراره باجماع قسميه التونسي والفرنسي تاسيس بنك القرض العقاري لاغالة الفلاحين على اجتياز الازمة . فهذا البنك ترهن عقود الاملاك سواء كانت مسجلة او غير مسجلة بغائض خفيف يسع للفلاحين المدينين بدفع ما عليهم من ديون دون ان تس ارضهم بسوء

وهذه اول مرة لم تر الحكومة فيها ما يدعو لعقد لجنة التحكيم اذ ان الاتفاق كان موجودا في جميع جزئيات القرارات بين المجلسين .

فالازمة التونسية يمكن ان تنتهي مريعا اذا رأت الحكومة اتعهاها وذلك بان تلغي القرارات الاستثنائية التي غلبت بها البلاد منذ يوم ١٢ مائة واعلان العفو عن الذين شملتهم الاحكام السياسية الادارية والنظر بين الحكومة والانصاف في مسألة الجامع الاعظم وان تراعى في شأنه المصلحة العامة على المصلحة الخاصة .

وقد جاء في الانباء الاخيرة ان الحكومة الفرنسية قررت استرجاع مسبو منصور من تونس ونسبة مسبو بيرون الكاتب العام في الولاية الجزائرية خلفا له فسي مسبو منصورون يعمل قبل مغادرته نهائيا بملكمة مسبو الباي ما يتخلد له فيها ذكرا حسنا

لم نتقدم المسألة السورية اية خطوة الى الامام فالحالة باقية كما كانت والازمة مستحكة الحلقات والجانب الفرنسي لا يريد ان يرمبدا الوحدة السورية والجانب السوري لا يرضى عن اي معاهدة او اتفاق ما لم تكن الوحدة قوامه .

ولقد رأى السوريون واسرار العرب ككيف ان جلالة الملك فيصل الاول ملك العراق قام برحلته الشهيرة الى لندن وكيف اتبله ملك الانكليز مقابلته لعظه الملوك وكيف نوطد امر الملكة العراقية واحرزت على تمام استعلاها

وتخلت انكليترا عن وصايتها عليها رغم ما لها هنالك من عديد المصالح ، ولم يسعهم الا ابتداء الاسى والاسف عندما قارنوا ما قالته العراق مع الانكليز ، مع حالة سوريا الحاضرة .

ولقد تمت الحركة التي تكلمنا عنها في عددنا السالف ، فسيو بونسويد فرنسا بسوريا ولبنان نقل الى مركز عبد فرنسا ببلاد السلطنة المغربية الشريفة ، ونولي مركز المندوب السامي مكانه مقرر فرنسا في طر كبر عاصمة اليابان حالا .
فلعل المندوب السامي الجديد جوفق في حل المشكل السوري ، حيث اخطا سلفه التوفيق .

عاد اللفظ في مصر حول الوزارة القومية ، حين وزارة غير وزارة صدقي باشا انها وزارة من غير حزب الوفد طبعاً ، وانكليترا هي التي تريد قيام مثل هذه الوزارة في مصر ، لان الانكليز استغادوا من التجربة التي دامت ثلاثة اعوام ، ان الحكومة الحالية ، حكومة صدقي باشا ، لم تخرج على اي اقلية في البلاد ، وان أعمالها كلها مرتكزة على القوة لا على ارادة الشعب .

فانكليترا ، وحزب الانكليز في مصر ، يودون لو تتألف وزارة اخرى ، من عناصر مختلفة ، يدخل فيها رجال حزب الاحرار الدستوريين ، والرجال الذين انشقوا عن الوفد المصري ، ورجال الحزبين الحاكمين الآن ونسعى تلك الوزارة لعقد المعاهدة مع الانكليز ، ولتنقيح الدستور من جديد ، او وقف الدستور نهائياً .
اما حزب الوفد وهو اقلية الامة الساحقة ، ففكرته هي لم تغير ، الا وهي ارجاع دستور الامة القديم ، ومباشرة انتخابات جديدة ، وتشكيل حكومة من الاقلية البرلمانية ، فتلك الحكومة هي ارادة الامة وهي التكلية باسمها .
انما هبات ان قبل الانكليز وان يقبل ملك مصر بهذا الحل .



انجحت أخيراً أنظار المتولين إلى أرض الحجاز ، وحلت بمدينة جدة بعثات عديدة للدرس ما في الحجاز من معادن ومناجم ، وفقر الخبراء الفنيون أن تلك الجبال الحجازية غنية واسعة العنى بها فيها من معادن ومناجم ، واخذت بعثات أميركا والمالبا واتكثرتا وغيرها تقاوض حكومة الملك ابن السعود في شأن استثمار تلك المناجم والمعادن . وهذا موقف خرج نفعه حكومة ابن السعود ، لأن منع الامتيازات الاقتصادية للاجانب هو بداية التدخل السياسى ، إلا أن الرجال المتفنين حول الملك العربى العظيم ، يعرفون كيف يكون اختيار مثل هذه المشاكل بحيث تكون المنع ذات شروط مدققة ، تمنع كل تدخل في مستقبل الأيام كبها كان امرة ، ونصون ، لصالح العرب والحجاز .

أما البنك الحجازى الذى تبنى سمو الحديدي عباس باشا حلي مع الحكومة العربية السعودية على انشائه في مكة ، فامرته كاد يتم ، لأن الاتفاق بين الجانبين على النقط الأساسية قد تم أخيراً بواسطة شداد بك مندوب الحديدي . وسيجل سموه قريباً مكة ، لا يجاز العمل مريباً .



كالت تركيا قلت في معاهدة لوزان ، أن تكون مضائق البوسفور والدردانيل مجردة عن السلاح ، مفتوحة لمرور سائر السفن ، أما لتركيا في حالة حرب أن تجهزها بالدفع الثقيلة للدفاع عنها ضد كل هجوم واعتداء . وكان من جملة مباحث مؤتمر نزع السلاح ، ومن جملة القرارات التى اتخذها ، إلغاء المدفعية الثقيلة

فتركيا انتهزت هذه الفرصة الوحيدة للتخلص من قيد معاهدة لوزان الذى يحجر عليها حصين البوغازين ، وطالبت من المؤتمر أن يعلن حقها في ذلك

التحصين ، استعدادا للطوارئ ، وخاصة لان ذلك التحصين انها هو وسيلة دفاع بحت لا وسيلة هجوم . ولقد ابد هذا الطلب عدد كبير من وفود الدول المختلفة ، ولم يصادمه الاكلبز . بل ان الكثير من صحفهم رآه مطلباً معقولاً . ولهذا فمن الممكن ان نحرر تركيا نهائياً من هذا القيد . وتعبد التحصين للدردانيل والبسفور

•••

لم انطق المؤثر العالمي الاقتصادي على ابداع صورة . وذلك بفضل رئيس جمهورية امريكا . لانه امتنع كل الامتناع عن تثبيت سعر الدولار وقرر السير مع سياسة التضخم المالي . وبذلك افلست سياسة اقرار العملة العالمية على اساس الذهب ، ولم يبق هنالك ما يبرر بقاء المؤثر . فاعلن غلقه على ان يعود الى الاجتماع متى سمحت الاحوال .

اما الدول التي يسمها معيار الذهب والتي تريد ان تحتفظ عليه واهمها فرنسا وايطاليا وسويسرا وهولندا وبولونيا فانها قد اجتمعت اجتماعات موابلة . وقررت وجوب الدفاع عن المعيار الذهبي وعدم التخلي عنه ابدا . وبهذا تم الانقسام العالمي الاقتصادي : شطر من الدول تحتفظ على معيار الذهب . وشطر آخر يحارب ذلك المعيار . انها النهر سيكون لا محالة في آخر الامر للشطر الاول .

•••

تم في مدينة روما امضاء ميثاق الارحة . وقد عرفه قراء الشباب ، وهم يضمن وجوب العمل المشترك في الميدان السياسي والاقتصادي ونزع السلاح بين المانيا وانكلترا وفرنسا وايطاليا .

وبواسطة هذا الميثاق وقع تقرب كبير بين ايطاليا وفرنسا ، وبين فرنسا والمانيا . اما دول الاتفاق الصغير وحلفاء فرنسا في شرق اوروبا ، فانها اعلنت رضاهما عن هذا الاتفاق . لانه لا يمس مصالحها ولا حقوقها في شيء ؛ بل هو حكرس ذلك ضمان للسلام والوثام . فهو اذا لفائدة الدول الصغيرة . فعسى هذه المكرة السليمة تدوم طويلا .

رجوع الوفد



رجع من الديار الفرنسية الوفد الجزائري الذي نوهنا بشأه في عددنا السابق ،
 أنها لم يرجع قريب العين ولا مشاوج القواد . لانه لم يستطع ان يقدم بامور به حق
 القيام ، ووجد الابواب الرسمية كلها موصدة في وجهه ، اذ رفض وزير الداخلية
 قبوله ، كما رفضت لجنة المستعمرات بمجلسي الامة سماعه ، رغم ان هذا الوفد لا يمثل
 المجالس التي يدعى «مناوئة الهما» وان المظاهرات المحلية التي وقعت في الجزائر قبيل
 سفر الوفد تجعل قبول الدوائر الرسمية له يعتبر عدم ثقة في شخص الوالي العام الجزائري .
 فهذا لك نضال وقع بين الوفد وبين الوالي ، واعتبر مسيو كار غسطة الوفد
 مناوئة له ومقاومة لسياسته ، فتقدم الوفد وانتصر عليه في الدوائر الرسمية . ثم صرح
 الوالي ان ذلك تعريجات رسمية عديدة قال فيها ان له سياسة اهلية خاصة ، وانه
 ينظر في صالح المواطنين بكل امان ودقة ، وانه سيسجل اسمه لا محالة في سجل
 الاصلاحات الجزائرية . كما ان م شوطان وزير الداخلية صرح في البلاغ الرسمي
 الذي اعلن بعدم امكانه قبول الوفد ، بان الوزير ينظر في المسائل الجزائرية بغاية
 التعروي والانعطاف

فهناك اذا الى جانب رفض مقابلة الوفد وعود رسمية بالاصلاحات الاهلية
 في مدة قريبة .

الا ان رفض قبول الوفد قد اتيح لنسبعتين محسوستين الاولى بفرنسا والثانية
 بالجزائر .

اما في فرنسا فان اعلان الوزير في بلاغ رسمي امتناعه عن قبولي الوفد ،
 قد كون للوفد هناك دعاية عظيمة ، ونهات رجال الاحزاب والهيئات السياسية

المختلفة على مركزه يسألونه ما هي مطالبه وما هي حقيقة الحالة الجزائرية ، واقتبلته هيآت سياسية كبيرة ، كلجنة الحزب الراديكالي تحت رئاسة م هيريو ، ولجنة الحزب الاشتراكي . وجمعية الدفاع عن حقوق الانسان ، وغير ذلك من الهيآت السياسية الكبيرة ، ومن ثم كان ظل الوفد جليلا . وكانت دعايته طيبة مشرفة ، وصرفت الدوائر السياسية المختلفة بواسطة ما هو حالة الجزائر ، وما هي آلامها وما هي آمالها .

واما في الجزائر ، فالوفد انصار في المجالس المنتخبة ، وقد استاءوا تلك الانصار من رفض الحكومة مقابلة الوفد وعظم انزعاجهم ورأبنا حركة استقالات الاعضاء البلديين في الكثير من جهات البلاد حتى بلغت البلديات التي استقال منها الاعضاء او اغلبيتها الاعضاء المسلمين نحو الاربعين وقد علمنا ان الحكومة لم تقبل تلك الاستقالات لان القانون لا يعترف بالاستقالات التي تقدم بالجملة . وتجري الان حملة نشيطة جدا لحل المستقبلين على رد استقالتهم ولحل الغير المستقبلين على عدم مجارات الحركة . وكان هذه الحملة قد نجحت او كادت تنجح لاننا رأبنا ان الاندفاع في طريق الاستقالات قد توقف بصفة تامة وان الفسكرة السائدة اليوم بين النواب المستقبلين هي الاكتفاء بما وقع كدليل على الاستياء وعلى مكانة الوفد من الامة ويرهان على غلط من زعم ان الوفد لا يمثل المجالس التي ينتمي اعضاؤها اليها . وعدم تقديم استقالات فردية حين رفضت الاستقالات الجماعية

والامر المحقق اليوم الذي لم يبق فيه شك ولا ريب هو ان مجلس الامة الفرنسي سيقرر في اول عمده بالدورة الجديدة خلال شهر اكتوبر اصلاحات جزائرية عديدة اهمها المساوات في الخدمة العسكرية والقضاء الخاصكم الاستثنائية والتهابة الخاصة في البرلمان مجلس الامة الى غير ذلك فتتراجع من الامة الجزائرية ان تنتظر هذه الاصلاحات بعدو والحستان كما هي عاداتها وتجنب كل تشويش اذ كل

احاديث عن الاسلام في اوروبا :

اخذ شان المسلمين يحظم باروبا واررم يشتد بالتساند والتآاف ، واطالما تحدثنا قراءنا عن اخبار المسلمين الانكليز والمسلمين النمساويين واننا لنحدثهم اليوم عن ظاهرة جديدة من مظاهر الحياة والاتحاد التي دبت بين المسلمين في بلاد المجر وتأسسهم الجمعية الرابطة الاسلامية بمدينة بودابست عاصمة تلك الدولة التي لها ارتباط وثيق بالتاريخ الاسلامي

فلقد كتب الاستاذ الكبير سبغ الدين الكليماني المقيم ببودابست رسالة عن هذا العمل الجليل بعث بها الى احدى كبريات الصحف الشرقية جاء فيها :
لما كان المؤتمر الاسلامي الاوروبي الاول سيعقد في مدينة جنيف بسويسرا في شهر اغسطس القادم وسيدور البحث فيه عن مصالح المسلمين في مختلف دول اوروبا فقد اهتم المسلمون في مملكة المجر بتنظيم صفوفهم بتأسيس الرابطة الاسلامية في بودابست ودعوا للاشتراك في الاحتفال بتأسيسها احد منظمي هذا المؤتمر الدكتور لوكي علي فحضر من قبلنا حيث استقبله المسلمون في دارمقي المجر ثم انه قابل عددا من كبار المجرين المهتمين بالشئون الاسلامية وكذلك المشرقيين كما ان جريدة آزاشت اكبر صحف المجر نشرت له حديثا هاما في ٢٧ يولييه ١٩٢٢ مع احد محرريها عن نهضة العالم الاسلامي في الوقت الحاضر ونصيب مسلمي اوروبا

شبه هيجان يقع في الجزائر من شأنه ان يؤثر تأثيرا ميثاقا على سير الاصلاحات ويجعل انصار الحالة الحاضرة يحتجون بالهيجان الموجود لاعد الاصلاح المنشود . وهذا لا يوح من عمل رجال الحركة ما يرضه عليهم الواجب ضمن الكينة والقانون .

من تلك النهضة وعن المؤتمر الاسلامي للاوروبي وانراضه .

وفي ٢ يولييه سنة ١٩٣٣ عقد اجتماع حائل لافتح الرابطة الاسلامية في
برداست حضره المسلمون من مختلف الاجناس تحت راية الاسم عبد اللطيف
افندي مفتي الجزائر ورئيس الرابطة فتكلم فضيله مبينا للحضور اغراض الرابطة وهي
خدمة الاسلام ورعاية شئون المسلمين في الجزائر والصل على نشر العقائفة الاسلامية في
اوربا . ثم قام الدكتور زحكي علي طيف برداست فالتى خطبة مستفيضة عن
اصول الاسلام ثم من حالة المسلمين في دول اوربا وعن المؤتمر الاسلامي ، ثم تكلم
بعد السيد سليمان فضليك البومني بما جاب المقام وبعد ذلك انضمت الحلقة
باخذ صور فوتوغرافية للاحتفال وتبادل التحيات الصادقة بنجاح النهضة الاسلامية
في انحاء العالم

الاسلام في المؤتمر الاقتصادي الاممي

لاخواننا المسلمين المهود ولع شديد في التبشير بالاسلام ونشر فضائله في
الاورباط الاروبية وخاصة الانكليزية منها .

وبمناسبة انعقاد المؤتمر الاقتصادي في مدينة لندن ، ام هذه المدينة وفد من
الهند ، فيه مزيج من مختلف الاقوام الهندية ، ومن بينهم بعض اطباء المسلمين ،
مثل السيد ظفر الله خان ، وزير المعارف سابقا ببلاد الهند ،

واقام المسلمون حفلة ، لتعريف الاوروبيين المشاركين في المؤتمر بنظريات
الاسلام الاقتصادية ، وكان احسن من خاض في هذا الموضوع ووقاه حقه مولانا
ظفر الله خان المذكور ، وذلك ما قصه علينا الاستاذ محمود عزمي الكاتب الشهير
القيم الآن بلندن ، فلقد قال عن ذلك في إحدى كبريات الصحف :

« قدم السيد ظفر الله خان الاسلام للمستمعين من وجهته الاقتصادية فقال
ان النظرية الاقتصادية الاسلامية تختلف عن النظرية الاقتصادية الغربية اختلافا

بيننا وبيننا فليست الملكية في الاسلام مطلقة لاحد بل هي مشاعة بين الجميع ، وان الاسلام يقرر شرف العمل كما يقرر حق ، اشتراك الفقير في اموال الغني واستداده في تحريره هذا المبدأ الاخير الى آية : « والذين في اموالهم حق معلوم للسائل والمحروم » ونظم المحاضر الجيد كلمته بان صرح ان النظام الاقتصادي الغربي يساوره الآن القلق وان غير وسيلة لاقرار الامور في العالم انها هي في الاخذ بنظريات الاسلام الاقتصادية التي تقضى على كثير من التحسينات والفوضى

فكاهات حول هتلر واليهود

عرف القاضي والداني ، كيف ان هتلر الزعيم الملي الالماني الذي تولى رئاسة وزارة المانيا بصفة دكتاتورية ، عارب اليهودية في المانيا حربا عنيفة قاسية ، اثار صيحة بين اليهود واليهود في العالم بأسره ، وجعل حربه في الاكثر موجهة ضد اليهود المدخلين ، الذين قدموا المانيا بعد الحرب ، واغتسموا فرصة سقوطها الاقتصادي والمالي ، فشيدوا فيها ثروات طائلة وكادوا يستأثرون فيها بكل منابع الثروة ، فصمد اليهم حزب المسكين الاشتراكيين وشردهم ، ولم يعترف باحقوق في المانيا الا لليهود الذين حاربوا في صفوف المانيا او حلفائها ايام الحرب النظمي ، فقط .

واقدم نشأت فكاهات طريفة حول اليهود المخطوبين بالمانيا ، واصبحت حديث الخصاص والعام ، لانها تمثل من جهة صلابه الالماني ، ومن جهة اخرى برودة اليهود ووعظمتهم .

فمن ذلك الحكاية التالية .

كان احد اليهود مارا في إحدى طرفات برلين ، فوجد الى جانب احد البغمران مذولا قدرا اعمى ، تبدو عليه لباساء باجلى مظاهرها ، وقد كتب على ورقة فوق صدره هذه الجملة :

«اعطفوا على هذا الاعمى المسكين الذي لا يريد ان يقبل صدقة من اليهودي»
فوقف اليهودي تجاه المنسول ، وقد المته تلك العبارة ، وقال له : يا هذا
المنسول المسكين . انك تطلب الصدقة من كل انسان ، فما لك واليهود حتى تعلن
انك لا تطلب ولا تقبل منهم صدقة ؟ خذ هذه عشر مراكات صدقة من يهودي ،
واحذف هذه العبارة الجارحة لليهود .

فقد المنسول الاعمى ، او المتبالي ، يده واخذ الورقة ذات العشر مراكات
واحكم وضعها في جيبه الداخلي ، ثم قال للمحسن له . اشكرك يا سيدي شكرا
حارا، انما ارجو ان لا تعرض مرة اخرى ليهودي صميم ، يعرف كيف يشتغل بصنافته ا
فطاطا اليهودي المحسن رأسه امام اليهودي المحسن البسه ، وصار في سبيله
عارفا ان بني اسرائيل فهم رماح .

وهذه قصة اخرى تشل البرودة والمهارة على الخروج من المآزق الضيقة .
كان جماعة من الالمانيين يتناولون طعامهم في إحدى قاعات المدف
الالمانية ، واللهم كذلك اذ رأوا يهوديا تنم عليه صحنته ، يدخل قاعة الاكل ويتنحو
منها جانبا ليتناول طعامه .

فأرادوا ان يحرشوا به وتعمدوا اذاجه . فاصطفوا حوله على شكل دائرة
واخذوا يصيحون ويهتفون بحياة هتلر ، وهو جامد لا يحرك كان الامر لا بهيبة ،
وزاد القوم في الهتاف بحياة هتلر ، فهز اليهودي رأسه خاية البرود وقال لهم : اشكركم
ياسادة على هذا الهتاف الجميل ، لكنني اؤكد لكم انكم على غلط فاننا لست الزعيم هتلر
حتى تهتفوا بحبائي ! فاسقط في يد الجماعة الالمان ورجعوا لدرابهم

ابيض الاسود

هل تصدق ان زنجيا اسود قد اتقلب بواسطة بعض العقائير ، ابيض اللون ،
بشدة وشعرا ، . وانه اصبح مضرب المثل في الاوساط الطبية كلها ؟
ان كنت لا تصدق فاعلم ان تلك هي الحقيقة بعينها . والعلماء يدرسون الان

سر ذلك . واليك خلاصة القصة كما رواها أحد كبار الصحفيين الانكليز قال
 قص علي زنجي حال لونه ابيض قصته العجيبة بقصه مسجينا بـرجان ، واسمه
 جان جوزيف از ميوت دوفن ، وقد ولد في هايتي اشد سوادا من الفحم
 ذهب جان ذات يوما الى طبيب يطلب معالجة مرض الربو الذي تمكن منه ،
 وقد شفي من الربو ولكن لونه تحول الى الابيض الصفر . وفي شيكاغو اليوم اطباء
 من جميع انحاء العالم ينتظرون وصوله للكشف عليه وفحص حالته فحفا دقيقا .
 وقد لقبته قبيل مغادرته نيويورك الي شيكاغو فوجدت ملاعقه لم تول ملاع
 الزواج نفسها - اتف ابطش عريض ومفتان عظيمات ، ولكن جلده لا يقل
 بياضا عن جلدي .



وكان مما قاله لي جان بطريق ترجمانه :




« اليا لعزّة صرية ، هذا هو التمثيل الوحيد عنى لهذه الظاهرة .
 « لقد طرقت ابواب جميع الاطباء في هايتي عثا عن دواء للربو . ثم سمعت
 ان في القرية طيبيا ساحرا ، فتعدت اليه فاعطاني بعض الحبوب بعضها احمر وبعضها
 ابيض وبعضها اخضر .
 « واتبع تعليمات الطبيب في طريقة تناول هذه الحبوب واذا بي الاق اشد
 السعال والالم .
 « وظلت الحال كذلك شهرين قضيتهما في شبه انحاء وقد لحاسة الابصار .
 « وبعد ثلث فمعت عيني ذات صباح ، فاذا بي استطع الابصار .
 « ولكي اؤكد من اني لم امكن حالما رفعت يدي امام عيني ، فاذا بي
 اراها بصفاه !!

« بالها من عزّة لصادني عندئذ ا

« خرجت من مرقدي امير في الشارع العام بالقرية ، فمكت ايها صرت .
 رأيت الناس يرتنون عند قدمي : معتقدين اني قد اتيت معجزة ! »

MANUFACTURE DE TABACS
M. SAID BENTCHICOU & C^{ie}

اشهر معمل ، اكبر دار ، لصنع الدخان والنمعة الجيدين الرفيعين هو :
و  معمل السيد السعيد بن جييكو وشركائه 
٩٤ نهج بريقو قسنطينة - تليفون رقم ٦٣ ٣
البياعة ، والدخاخنيه ، والنفاه ، كلهم يشهدون له بحسن السلوك
وجميل المعاملة

 نتيجة النظافة  نتيجة الاوساخ 
الحسن والصحة للأسنان | كحولة وفساد الاسنان بالسوسة
الفم باب الجسد ، داو فمك يصح بدتك ، خير من يمالجك هو :
السيد محمد زرقين طبيب الاسنان الشهير
نهج ٢٦ دو لين عدد ٤ قسنطينة

الطبيب إلي غزلات

طبيب العائلات بقسنطينة

معرفة تامة - لطافة - وادب

هذه هي صفات طبيبنا

المعارة بنهج شوفالي عدد ٢٤ زقاق البلاط

من الساعة الواحدة ونصف بعد الزوال الى الرابعة

ايها الفلاحون !

يوجد كثير من انواع المحراث فيكس غير ان نوع

نشاري فيندور

هو الممتاز بقوته والعوائد التي تنتج من استعماله
لماذا :

لانه مركب من الذكيير الخاص القوي

ولا يوجد نوع هذا النشاري الا في

مؤسسات لوي بيار

CHARRUES FONDEUR

يوجد ما ذكر مع غيره من الآلات الجلاحية

في معامل لوي بيار بنهج ليون بونار قسنطينة

بالجزائر - وهران - عنابة

ETABLISSEMENTS

LOUIS BILLIARD

Rue Léon Bonnard

(à coté des Docks Coopératifs) CONSTANTINE

المطبعة الجزائرية الاسلامية



أنشئت سنة ١٣٤٣

مجلة اسلامية جزائرية - شهرية
تبحث في كل ما يرقى المسلم الجزائري
لشئها

عبد الحميد بن باديس

تصدر بقسنطينة غرة كل شهر قري

نمن العدد : ٥ نمرات

مبدؤنا في الاصلاح الديني والدنيوي :

« لا يصلح آخر هذه الامة الا بما صلح له اولها »
مالك ابن انس

« الحق والعدل والمواخاة ، في اعطاء جميع
الحقوق للذين قاموا بجميع الواجبات »
منشئ المجلة



المطبعة الجزائرية الاسلامية بقسنطينة

الإشترائكيات والإعلانات

في افرقية الشالية عن سنة خمسون فرنكا
في سائر الاقطار = نصف جنيه

والاعلانات يتفق في شأنها مع الادارة

النشريات والمكاتبات

جميع المراسلات والمكاتبات باسم مدير شؤون المجلة وصاحب امتيازها:

— احمد بوشمال —

تليفون ١٥٠-٥

ACH-CHIHEB

L'ADMINISTRATEUR GÉRANT

BOUCHEMAL AHMED

CONSTANTINE



إذا كنت تشكو وقوف الحال أو المزاج أو قلة الارباح

فالسبب في ذلك كله انك لا تشتري بضاعتك من محل:

ابن شريف حسين وشركائه التجار بقسنطينة

قر ٩٧ نهج ناسيونال قسنطينة تليفون ٧٧-٤:

أدع إلى سبيل ربك
بالحكمة والموعظة الحسنة
وجادلهم بالتقوى
أحسن



أنشئت سنة ١٣٤٢

قل هذه سبيلي -
أدعو إلى الله على بصيرة
أنا ومن اتبعني وسبحان
الله وما أنا من المشركين

قسنطينة غرة جمادى الأولى ١٣٥٢ هـ - سبتمبر ١٩٣٣ م

خطاب رئيس جمعية العلماء المسلمين الجزائريين

الاستاذ عبد الحميد بن باديس الذي القاه في الاجتماع العام



الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه
أما بعد فمرحبا بأجاء الجزائريين وافلاذ صكبتها . مرحبا بورثة مجدها الزائد
ورحمته مجدها الآتي الذي نتخبط به أحشاء الأيام

مرحبا بكم أيها الاخوان الوافدون من أنحاء الوطن على جزائر مزغنا وهائار
بلكن وعاصمتنا الجمهورية العظيمة - مرحبا بالرفود جوامع نخدم العلم وثؤيد
العلماء وتمثل الروح العلمية السارية في الامة الباعثة لها على اصكساب المعارف
الانسانية من جميع نواحيها والحائنة لها على تلبية دعوة العلم والانضواء تحت لوائه .
مرحبا بوفود جمعية العلماء المسلمين الجزائريين من اعضائها العاملين والمؤيدين بلسان
الامة الجزائرية المثلة فيكم وبلسان جمعية العلماء المسلمين الجزائريين المثلة في
مجلسها الاداري وبلسان مجلس الادارة الذي انطق باسمه انقم لكم الشكر الوافر
على اجابتكم دعوة الجمعية وحضوركم هذا الاجتماع الذي ملا العيون والقلوب واقام
البرهان القاطع والدليل الشامد على ان الجمعية جمعية الامة وانها تمثلها اصدق

تشيل ،

واقدم مثل ذلك لشكر الاخوان الكثيرين الذين تخلفوا واعتذروا
بالبرقيات والكتب وهم الذين سمعتم اسماعهم من الاخ الكاتب العام آنفا .

ايها الاخوان ،

ساعرض عليكم في هذا الخطاب حالة الجمعية في السنة الماضية واعمالها والحالة
الحاضرة وموقفها فيها وما تنويه من الاعمال في المستقبل باعانة الله

فاما السنة الماضية فلقد كانت منشطرة الى شطرين فاما شطرها الاول فسفد
اوفدت الجمعية من رجالها للوعظ والارشاد وفودا لبلدان القطر في العمالات الثلاث
وقامت تلك الوفود بمهمتها خير قيام وكانت تتلقى من رجال الحكومة كما تلقى من
الامة بكل اكرام واما الشطر الثاني منها وهو الذي ببند بصدور قرار مع العلماء
من الوعظ والارشاد بالمساجد - فقد كاتب شطر بلا وعناء على الجمعية ورجال
مجلس ادارتها فن تندر وجرة الى الصاقهم - الى خلق عراقيل الى استعمار ذم ،
ومن وعد و ترغيب الى وعيد و ترهيب كل هذا والجمعية ورجال مجلس ادارتها
ثابتون ثبوت الجبال ثقة من انفسهم بانهم دعاة حق و تصاد خير و عمال لصالح هذا
الوطن بامنه وحكومته وجميع ما كتبه فانسخت هذه السنة واعمال الجمعية
هي هذه ، ما قام به وفودها من وعظ وارشاد - وما قام به رجالها من تعليم في
عدة بلدان - وما نشره كتابها في جريدة الجمعية - جريدة السنة النبوية
المحمدية التي اقيمت - بحمد الله من المسلمين غاية الاقبال - هذا كله قام به رجال
الجمعية ولا غرابة ان يقوموا به فهم من اهل العلم وما اهل العلم الا الذين يشرون
العلم بدروسهم ومحاضراتهم وخطبهم ومنشوراتهم

ولكن الذي قام به رجال الجمعية وضرربوا به للمثل الرغيع للناس هو تضامنهم

في الشدة كتضامتهم في الرخاء وثباتهم على يقينهم رغم صكل زمرة واعصار
وتضحياتهم بالمصلحة الخاصة في سبيل الصالح العام وتفتهم التامة بالله ثم بانفسهم
ثم بالبادي الجمهورية الفرنسية التي كتبت بدماء ابناء فرنسا الاحرار فهذا الدرس
العلي مرجو من فضل الله ان يكون اثره في الامة وكل من يتقدم لقيادتها في
ناحية من نواحي الحياة النفع الاثر واقراره وابقائه

ايها الاخوان ، ان جمعيتكم جامعة للناس فيما تعرفوا فيه من دين الله وهادية
لهم فيما ضلوا فيه من سبيله وقد عرف الناس حقيقتها ولكن نجما اقوام وهلك
آخرون ، واذا كان في استطاعة الجمعية أن تمظ وترشد فليس في استطاعتها ان
تخلق الفرق في نفوس كتكتب لها الضلال وما التفرق الا من الله وان جمعيتكم
هذه من الامة والى الامة وكل ما لها او عليها فهو للامة وعليها . وانما فام بحمل امانتها
اعوانكم لعضاه مجلس الادارة فقاموا بواجب اشهد بشفاه واشهد بانهم قاموا به غير
قيام وانهم لا يرجون من الامة الا ان تعرف ما يدعون اليه عن بصيرة فتشبعه من
بصيرة . انما يدعوننا الى واضح لا الى مشبه ، والى حق لا الى باطل والى هدى لا
الى ضلال وانما يدعوننا الى الاعلام الهادية من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله
عليه وآله وسلم وهدى السلف الصالح من امته رضي الله تعالى عنهم — يدعوننا
الى هذا من امور دينها ويدعوننا الى مجاراة السابقين في الحياة واخذ حظها من نورها
من اسباب الحياة لتكون حية بدنيا وحية في دنياها ولتكون سعيدة فيها ،
ان جمعيتكم كفخر بانها قامت باحياء فريضي الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
في وقت قل القائلون فيه بهاتين الفريضتين وان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
ها مرجع الفضائل الاسلامية ومنبعها ، وقامت باحياء هدي سلفنا الصالح في وقت طمت
فيه البدع والاهواء على ذلك الهدي حتى خيف عليه الانذار ، وان اول من رفع
صوته بكلمة الحق في هذا الوطن وبلزوم الرجوع من جهات الطريق الى نهج

لإسلام الواضح وبوجوب التمس الهداية من كتاب الله وما صح من سنة
رسوله (ص) وما أثر عن سلف هذه الأمة (ض) — هم رجال هذه الجمعية قبل أن
تكون الجمعية جمعية — فلم الفضل يوم كانوا فرادى مستضعفين ولهم الفضل يوم
مدوا أيديهم إلى بعضهم فأصبحوا أقرباء معاولين وللأمة الفضل يوم سمحت لنداءه
الحق فأستجاب لها الفضل حين نشأبت السبل فما شجكت وما استراحت ولها
البشر من الله حين غاب المخفون عن مشهد الحق فما غابت.

إن جمعيتكم جمعية علمية دينية تدعو إلى العلم النافع وتنشره وتعين عليه وتدعو
إلى الدين الخالص وتبينه وتعمل لتثبيته وتقوية وأثره في نفوس هذه الأمة
فوظيفتها هي وظيفة العلم المرشد الناصح في تعليمه وإرشاده — الذي لا يبتغي من
وراءه أهله أجرا ولا محمداً وقد أراد أشرافكم رجال مجلس إدارة الجمعية — وهم
حاملوا فكرة الإصلاح الديني والعاملون لها والمثقفون لاوقانهم في سبيلها أرادوا أن
يكونوا أمثلة للأجيال المقبلة في التضحية في الثبات على الحق في الجهر به وكما
كانوا أمثلة فقد ضربوا الأمثال بأعمالهم وها هي دروسهم في جهات القطر يبيع منها
التفسير الصحيح لكتاب الله والتأويل الحق لكلام نبيه والشرح الكثيف لهدي
السلف الصالح من أمته وهذه محاضراتهم في جهات القطر تمدن منها البلاغة العربية
وتجعل فيها إرثار الله في خلقه وتكشف فيها حقائق هذا الكون ويعرض فيها
دواء هذه الأمة ودوائها ، وهام لولاء يحملون الأمانة الإسلامية فيحسنون حملها
ويؤدونها فيحسنون تاديتها ويحملون الأمانة العلمية فكل شيء عديم بدليله ، وكل
شيء يطلب من سبيله

وهذه منشوراتهم في الصحف وعليها مسحة من قوسهم : تبين بحكم ، ورد
منهم ، وحجاج مقنع .

هذه وسائلهم الثلاث التي سلكوها وسعت بها الظروف إلى سائرهم هذه

والتي نرجوها بفضل الله وبهتكم — ايها الاخوان — ان تزده كل يوم رقباً وتقدماً،
ايها الاخوان — اتنا نعمل في النهار الضاحي والليل القمر لبدلاً لا يقل عنها
وضوحاً واستنارة بوسائل لا تنقل وضوحاً واستنارة كذلك فلا نحب لمن
يعارض ويكائد ويهاري ولكنا نهجبه لا نهنمنا ولكم اذا قمنا لحك المعارضات
والمكائد وزنا او شقنا بها حيزاً من تقرصنا او اضعنا فيها حصة من اوقاتنا وان
ادنى ما يغتمه البطل ان يضع الوقت على الحق — وانني اوصيكم ونقسي في هذا
المقام بان يكون في حقكم ما نغل لكم من باطل الباطلين فاذا قام حقكم واستوي قضيتكم
على الباطلين وباطلهم واننا نشهد الله والمصنفين من الامة على اننا عاضون في بيان
الحق وان مبدأنا الاصلاحى التهذيبى قد ملك علينا حواسنا واوقاتنا ، فاذا يمر
منا في بعض الاوقات كلام على باطل الباطلين فليس ذلك عن قصد له وحمل به
ولكن لانه صاد منا وتوقف ابيات حقنا على قلبه

وما حيلة من يسلك سبيلاً فتمترسه الصغور حتى لا يجدها محبداً — ان
الضرورة تقضى عليه ان يجهد في نزعها واماطتها ثم لا يكون جهداً في ذلك الا
كتهادبه في السير .

ايها الاخوان ان جميعكم تغبط كل الاغبيط بهذه النتائج التي حصلت عليها
في خلال سنتين من عمرها مع ما تخللها من العراقيل والقطبات وهي نحمد الله على
ما وفق اليه واعان عليه ونشكر الامة الجزئية المسلمة على ما بذلت من تشبيل
ومساعدة ونعد اكبر مساعدة قدمتها الامة للجمعية هي عرفانها للحق الذي تدعوا
اليه — ونسال الله الهداية لكل من ضل عن الحق ، ون جميعكم سائرة في علمها وهي
تستقبل منحتها الثالثة باختمت ، ما قبلها من دعوة الى العلم الصحيح والدين الخالص
راحة ان يسكون يومها غيراً من اسها ، غداً غيراً من يومها .

ايها الاخوان —

كثير حديث الناس عن جميعكم الباركة وكثير خوض الحائضين فيها مدحا
وقدحا ، وإن كثرة التحدث عن الشيء لعنوان صادق على الاهتمام به وإن الاهتمام
به لأية على اكبارة واعظامه أو - في الأقل - على كبره في نفسه وعظمه في الواقع

كثير الحديث عن هذه الجمعية واختلفت منازع المتكلمين فيها وإن جمعية
كهنه الجمعية في أمة كهذه الأمة في وطن كالوطن الجزائري الحقيقية بالنزاع
فيها واختلاف المنازع في شأنها ، وقد اختلفت فيها الانظار يوم تأسبها فهي في نظر
البعض شيء غريب ، وفي نظر البعض شيء مريب ، وفي نظر البعض شيء حسن ولكن
أو أنه غير قريب



فاما الذين استغربوها فهم طائفة من السذج بقيسوت الحقيقة الانسانية
بوجودهم وبقيسون التاريخ الانساني باعمارهم وبقيسون استمرار الاجتماع الانساني
بسبب تجمع زوجا وزوجة ولولادا بفرهم الصباح للكمد على القوت ويجمعهم المساء
للنوم تحت السقف فاي نقطة في الحياة عند هؤلاء تحتاج الى مظاهر الحشد
والاجتماع وضم رأي لرأي وبهذا المقاييس بقيسون الدين فهو عندهم اسم متعارف
بين المسلمين وصلاة مفروضة تؤدى أولا تؤدى وانساب الى الاسلام يجري
يجرى القوانين في زمننا هذا والاعتقاد بحجة وفارمن ومائلنا الامل ولو بلا عمل
فاية نقطة في الدين تحتاج الى شيء اسمه جمعية العلماء المسلمين

ومن عجائب صنع الله لهذه الجمعية ان كل واحد من هذه الطائفة الساذجة
قدر له ان يحضر درسا او يسمع محاضرة يصبح بفضل الله مسلما اجتماعيا يعرف حقيقة
الاسلام ويدرك المثلة التي ارادها له الاسلام .

واما المرتايون فهم طوائف حتى نجتمع صفة واحدة وهي اعتقاد ان هذه
الجمعية تعارض مصالحهم او فيها مسا يعارض مصالحهم وقد كشفت الخطرة الاولى

لهذه الجمعية عن مقاصدهم وكشفت لهم عما كانوا يرتابون فيه واخرجتهم من الارتباب الى التحقيق فكانت منهم ما رأيتهم من السخط عليها والكيدها ولو انصفوا لجمع الحق بيننا ولكن الانصاف قليل واذا كان في انصار هذه الجمعية من يضيق ذرعه هؤلاء الكائدين الساخطين ويرى ان ظعورهم بها ظهورا به يعرقل سير الجمعية ويبطئ بها عن الوصول الى الكمال — فالتنا نرى انعكس هذا الرأي — نرى ان وجود هؤلاء الساخطين الكائدين هو جزء منهم للجمعية وان السخط الساخط عليها مكرضى الراضى كلاما تثبت للجمعية وان ذلك كله تدافع بظهر الله به الحق وثبت قلوب انصاره

واما الطائفة الثالثة فهي طائفة قوي اثباتها على هذه الامة ورحمتها بها ورأت ان عوامل الانحطاط فيها قوية ، وقد اراد الله من هذه الجمعية كيف يسرع لطف الله الى قلوب الخائفين وكيف تقرب رحمته من المحبين ، فقوي رجائوها وثبت يقينها ودخلت في العمل الصالح عن ايها وبصيرة وهذه الطائفة هي اكثريه الامة وهي التي نثلونها انتم اكثر الله عدكم وثبتكم على الحق واحببنا واباكم عليه حتى نلقاه غير مبدلين ولا مغيرين آمين يارب العالمين

عبد الحميد بن باديس



سائل ومقارن

رقي اللغة العربية ؟ (١)

والفاضلة بينها وبين الفرنسية

المعاني التي يعبر بها البشر عن أغراضهم مما يشاهدونه أو يعانونه أو تخيلونه
 ضمائرهم في البداوة والحضارة ، في القديم والحديث — واحدة متحدة ، وانما
 الاختلاف في اللفظ ، واختلاف الالفاظ لقادبة معنى واحد هو ما يسمونه : اللغات
 وأشهر اللغات الحية : الانكليزية والالمانية والعربية العاربة الشريفة ، وحوية اللغة ؛
 حضونها بتاريخ وخط وادب ، وان اللغات مقدمة عامة كبرى — كسقدمة
 الفصاحة والبلاغة في القواعد العربية ينظر فيها في رقي اللغة وانحطاطها وعجاها ومائتها
 وبها يعرف لغونها عن اخوانها وصباغة اهلها بها كهيئة خدر تحت نسر ، او
 وقوعها تحتها في الدرك الاسفل من النسيان والاهمال
 ينظر في حروفها من جهة الشكل ووضوحها عند التهجئة ، وابالها اندماج
 الاجنبي فيها .

وينظر في كلماتها من جهة سهولة النطق بها وان حشرت حروفها لغة ،
 ومشتى الحروف التي تتركب منها ، وما يمنع اجتماعها فيها من الحروف ،
 وهل تنبؤات واضعها ملاها حكمة وعقلا ؟ وينظر في موادها هل تطرد
 معانيها في كل التعاريف ، وهل يوسع فيها بالتعزوا لكتابة ؟
 وينظر في قواعدها هل كانت رقيها رقا طبيعيا ؟ ام كان صناعا من عمل
 البشر ؟ وهل كان وضعها على قواعد منطقية تحمل بها الفلسفة والعقل ؟ وهل هي
 محكمة على ممر الدهور والاجيال ؟ لم يعثر بها النسخ والاصلاح ؟ .

(١) رموس انسلام لدرس القيتسه على اللوح سيجته مع الشبيبة سوق اهراس .

وينظر في خطها من حيث يبتدئ ويشتهي وهل يدعو الى الاستعداد ؟
وينظر في الحساب الذي يحسب به اهلها هل يقم من اول رسالة في اي
مرتبة هو ؟ وهل تقل خطوطه ؟ .

هذه بعض اقسام مقدمة رقي اللغة ، وهي التي بحثنا عنها في العربية فترات
لنا فيها ، فثبت لها هي الرقي ، ونكتب لنا نحن بالذاتي في سبيلها الشرف .
(حيوية العربية)

ان للعربية علومها كثيرة ، واكثرها زادة في راسها القرآن ، وكلها مذهب
بالغ كاله ، وعددها : حرس جهنم ، وفالذتها ترجع على العربية نفسها ، او على دين
اهلها ، وهذا حفظها من الحياة ما بقي القرآن
وتاريخها هو : فلسفة اللغة وتاريخ الادب وحفظها هو الصورة الشخصية
لحياتها ، والقبور زوج الصابي الذي كثر في عصورها ومراها .
(الحروف العربية)

للعربية ثلاثون حرفا ، لها تسعة عشر شكلا (وصنف واحد) ، والباقي يفرق
بينها بالانجام من فوق او من اسفل نقطة او نقطتين او ثلاث ، او بالاهمال ، او
بالشولة ، فاذا ما حفظها التلميذ وعرف مواقع الحركات سهلت عليه تهجيتها ورسمها
لانها نقرأ كما نكتب (١) ، ونكتب كما ينطق بها (الا ما شذ ، على قلعه) ، وهي
لا تقبل الانحلال اذا ركبت منها كلمة ، كما هو الشأن في الفرنسية ، وهذا رمز
للالهام والاتحاد .

ولست اعلم منها ما يشتمل اجتماعه الا الدال والزاوي : مهندس ،
(الكلمات العربية)

نتركب الكلمات من حرف الى سبعة ، ولدى ان تجاوزها الستة - لا يكون

(١) واشكالها في قد الشكلات .

السنة - لا يكون الا لعلّة صرفية استنتاج ، قال المالك التوصل به الى النطق
بالساكن ، والسين والتاء يؤدبان معنى الطلب ، وللالف الاخيرة السدالة على اسبلة
هاته الكلمة ، فالكلمة مركبة من ثلاثة فقط ، فلا يحسن النطق بها .

ان الكلمات العربية وضعت بتدبير ، وملائم رشدا ، وان الشواهد على ذلك
هي تعقلك ، ومنها : نبهة (١)

(المواد العربية)

المواد العربية (على كثرتها) تطرد معانيها اطرادا لا عوج فيه ، فلن يخلو
وزن من تصارييف مادة من معنى المصدر ، على انهم قد يتوسعون في المادة ، ويستوردون
في راسمال اللغة من المجاز والكنابة . رفق الطائر ، رفق النوم ، رفق فلان (٢)

القواعد العربية

اجمع الباحثون على ان ارقى لغات البشر : اليونانية والعربية ، الا ان رقي
اليونانية كان يسعي من اهلها ، واصلاحهم قواعدها وكلمها ، فربها مناعى اما العربية
فلم يصلح اهلها منها شيئا ، ولا بعد تدريجها في المعاجم ووضع قواعد لها خوفا من
الاستعجال اصلاحا ، انها هو حامية لذمارها ، وصون لتجارها ، ولقد كان وضعها
على قواعد منطقية لا يعرفها الا شيوخ الفلسفة ، فرغ العدة ما لم تنسخ ، ونصب الفضلة
او خفضها ، وجزم المحقق ثبوته او نفيه تنفي عن العرب نبهة « الجاهلية » ، وهي
محكممة باحكام القرآن ، فلن نرفع المقاميل . او يحذف ادنى حرف - كما اميت
احد المصادر الاربعة القرونوية وانها لتضم الاحوال الانسانية بذوق سليم ونظر دقيق
فيها عرفت ان (رقاد) الجزائرين مرض ، لان (قبال) من لوزان الادوية ،
وبها علمت ان الحسد الانساني داء ، لانه على (قبال) تأتي امراض النفس ، هذا

(١) لنبهة عن القبايح والفساد

(٢) تطرد في هذه الانواع معنى المكون وعدم الاضطراب .

فضل القواعد العربية الا ان المرأة لا تخاطب بها الا مخفوفة :

الخط العربي :

الخط العربي الجميل موافق للطبيعة ، ويعبذة العصر ، لا بدائه من اليمن الى الشمال كالحمد ، وضرب الكرة بالقرص ، وغيرها ، وباعت على الاقتصاد في الوقت والمبر والكافد ، وما احر باشكله ومميزات حروفه ، مع سهولة تعلمه .
ان سطرًا واحدًا من العربية يترجم بـ سطرين من الفرنسية ، وشهادة الحق هذه تقوم بها احكام فضوبة الصلح العربية .

الحساب العربي :

الحساب العربي مع قلة خطوطه ، واجدائه من اليمن الى الشمال يفهم من اول نظرة هل هو من الاحاد ، او العشرات ، او المئات او الالاف ، وليس الشان كذلك في الفرنسية الراقية .

•••

ها هي العربية نالت شروط الرقي ، واحرزت على الافضلية ، وها انتم اولاء احببتمكم بهلم الفرنسية ، فقابلوا بين لغة الفلسفة والادب (الفرنسية) وبين لغة الدين والادب (العربية) تروا خيرة الثانية ، وفوزها بقصب الرهائب .

خاتمة :

نحن في هذا الوطن الفسيح كالطير المتخبط في قشر الببضة : دخل الدنيا رأسه ، وابصرت الحياة عيناه ، فلم يستطع الاحساس والشعور بدون عمل او تحرك ، فلنحطم القشر ، ونسح لاجياء الوطن والعربية رغم انفس عبيد الخبز . اللهم ! مكن الدين من قلوب المجدين واجعل العربية رضاب لسان الشباب .

زهيم التراهيري

مقتنيات من الصنف والكف

جمال الاسلام المهجور أو المجهول

ادب الدكتور عبد الحميد سعيد رئيس جمعية الثبان المسلمين مآدبة نفيسة
لصاحبي السعد شقيق سلطان الحج ونجمله اذ كانا من ضيوف مصر في العام الماضي ،
دعا اليها جماعة من كبار اهل العلم الديني والدنيوي والمكانة ، في مقدمتهم اصحاب
الفضيلة والسعادة الاستاذ الاكبر شيخ الجامع الازهر والشيخ محمد صادق الجندبي
وزير دولة الاقطان المفوض بمصر والشيخ محمد الحضر وعثمان مرتضى باشا واحمد
زكي باشا والدكتور عبد الرحمان شوندر - وهكذا كتب هذه السامرة
صاحب النار .

ولما كنا على المائدة اعذر شيخ الازهر بالحجة عن مشاركة الجماعة بالطعام
المفني ، ولكنه احب ان يجمع لهم بينه وبين الغذاء العقلي ، فطلق يشكروا من
اعراض المسلمين عن هداية الاسلام افقتانا بالدنيا ونقالب الحضارة الانجليزية ، فقال
عثمان باشا : ان حب الجمال طبيعي في البشر ، وان الاسلام كله جمال ، وان تهذيب
الحضارة والعلوم الراقية تزيد العاقل حبا للجمال فهي تقوي الاسلام بما تظوره من
جماله المحبوب بالطبع - او ما هذا خلاصته

قال الشيخ : ولكننا نرى الجمال في عرف اكثر اهل عصرنا هو ما يسمونه
(الموضة) في الازياء والعادات واللغو وسائر فواحي الحياة ، اي وان كان من
الفسق والفجور الذي لا يخفي قبحه على عاقل ، وتساءل كيف السبيل الى تلافيه ؟
هذه صفة عبارته

ثم دار الكلام في جمال الاسلام وكاله وما امتاز به على سائر الاديان وما
اعرف له به بعض حكماء الا فرنج ومؤرخيهم المنصفين ، ولا سيما امامه الاعظم وهو

هو عبد الله تعالى وكون المرشد الاصنام للناس من لدنه عز وجل هو عبد الله ورسوله لا مخلوق مشارك له (ادراكيل ينوب عنه) سبحانه في تدبير امور الخلق في الدنيا ، وينجبهم في الآخرة بفروجه وجاهده — كديانة النصارى

وذكر الدكتور شيندر ان بعض علماء اوروبا قد صرحوا بان بساطة العقيدة الاسلامية وموافقتها للعقل والفطرة وسهولة فهمها ولتقلها هو السبب في انتشار الاسلام في جميع طبقات البشر بالسرعة المعروفة في التاريخ وانزل النصارى امامه في الشرق كله ، وفي كثير من بلاد الغرب ، وان بعضهم قل : ان عمدا صلى الله عليه وسلم لما رأى خذلان النصارى بانخاذ بسببهم الما وريبا لهم لم يكف بخلق انبياء الله نبي ورسول ، بل امرهم بأن يقولوا : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن عمدا هده ورسوله .



حق اذا فرغ الجمع من الطعام ، واخذوا مقاعد من حجرة القاهرة والكلام تصدى كاتب هذا المقال للموضوع فقال

ان ما قاله الاستاذ شيخ الازهر من لعراض المسلمين في هذه البلاد وامثالها من هداية الاسلام ومن تشريعه ايضا — ولا سيما الذين يلقون التعليم العصري — حق ومشاهد لا ريب فيه ، وان ما قاله الاستاذ ان مرفضى باشا وشيندر حق لا ريب فيه ايضا ، وما كان حديث المائدة اوسع ابسط القول الفصل الجامع بين القولين

نعم ان كل ما قيل على المائدة صحيح وان كان فيه ما يورم للتعارض ، ولا ينبغي لنا ان نعرك هذا الموضوع المهم بدون تحقيق وتحقق ، فارجو السماح لي بذلك : ان الاسلام ظهر على لسان نبي امي بحث في قوم امين حملوه الى امم كثيرة من اهل الحضارات والعلوم والفنون السابقة فقبلوه كما قبلته قبائل البرابرة وآثروه على ادبائهم وشرائعهم واقتنم لما نبجل لهم في كتابه وسنة نبيه وسيرة دعائه من الجمال المعنوي في عقائده المعنوية وشرعيته العادلة وآدابه العالية والمواقفات للفطرة

الانسانية والجمع بين مصالح الدين والدنيا

فما السبب الذي صرف الكثيرين من المسلمين انفسهم بعد ذلك عن هدايته وعن تشريعه وعن آدابه وقضائله على جمالها وكاملها ، وزين لبعضهم استبدال غيرها بها ، وكيف السبيل الى عطفهم عليها ؟ وجذب غيرهم اليها ؟ هذا ما تصال عنه مولانا الاستاذ شيخ الازهر ، ويسكنني تقرير الجواب عنه على قاعدة الاستاذ عثمان مرتضى باشا في جماله ، وقاعدة الدكتور شبندر في سهوائه ومناقضته للفطرة

ان جمال الاسلام ظهر للعالم كله في القرون الاولى بعلم دعائه ، وناشريه وبيانهم لكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وبحكم خلفائه وامرائه بين الناس بحل شريعته ومساواتها بينهم بالحق ، ثم صار هذا الجمال يخفى ويوارى ويبدأ ويبدأ بهر العلماء لتعاليم القرآن وبيان السنة له واعتمادهم على تقليد العلماء المصنفين ولاسيما المتكلمين ، وبظلم الملوك والامراء وتعاون الفريقين على ظلم الناس والاستبداد فيهم وطفان الرئاسة عليهم ونكثني بضرب المثل في العلماء

ضرب الامام الغزالي مثلا لما وضعه علماء التقليد من المحجبين بين الناس وبين جمال الاسلام ونوره - وهي طبقات العلماء الخمس التي يذكرونها في رسم لمفتي - فته نور الشريعة من كلام الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشمس اشرفت بها الآفاق ودخل نورها من كوة في حجرة فرفعت على مرآة في الجدار المقابل لها فانعكس النور عنها الى الجدار الذي تجاها وانعكس نور هذا الجدار الى جدار يقابله في حجرة اخرى ، مظلمة فكان اضعف مما قبله وتكرر الانعكاس حتى اذا كان الاخير منه على جدار الحجرة الخامسة كان اهلها في ظلمة لا يدركون فيها الا اشباحا وشخوصا لا يدركون صفاتها ولا معارفها التي تتميز بها

هذه امثل من يزعم ان نور الله المشرق من سماء كتابه وسنة رسوله لا يدركه كما هو الاجتهاد المطلق ، وان من دونه الاجتهاد المنتسب يدرك شيئا كثيرا من مرآته

لا يستقل بانتسابه من شمس نفسه ، ومن دوله بجهت المذهب ، وتحت المقلد الذى يميز بين صحيح الروايات وسقيها في المذهب ، ووراء الذي يقدر على ترجيح بعض الروايات والاقوال على بعض ، واما سائر الناس فهم اسرى وعيال على هذه الطبقة السفلى ، فالواجب عليهم تقليد ما في نقلها لا في فهمها ورأيا ، ويقول بعض محققى المتأخرين من فقهاء الحنفية المؤلفين وهذه طيقة امثالا

فانى لمن اقام من وراء هذه الحجب كلها ان يدرك نور الاسلام فيرى فيه جماله وكماله وجمال كل شيء به ؟ واذا كان لفقهاء الفتوى في النوازل العسيلة وقضايا المحاكم عذري مراعاة هذه الرسوم لهجرهم عن الدليل ، قبل لاحد عذر ان يضربها امام عقائد الدين وقد قال السنوسي وغيره ان التقليد فيها غير جائز او يضربها امام فضائله وآدابه واحكامه القطعية التي لا مجال للاجتهاد فيها ؟

لقد كان علو الاسلام على جميع الاديان قائما على قاعدة الاستقلال في فهم حقيقته وادراك جماله وما ضعف الا بترك هذه القاعدة . ولكن تعليم المدارس العصرية قائم على هذه القاعدة ولا يمكن تثبيت المسلمين على دينهم في هذا العصر الا بعمل تطبيعه قائما عليها ايضا لان من علم كل علم مستغلا في فهمه يأس ان يقد في دينه من يعترفون ان بينهم وبين كتاب الله وسنة رسوله لرجة حجب وهم الحجاب الخامس دوله

فذكر لنا الدكتور شيندر عن بعض حكماء الافرنج اعراضهم بامتيار عقيدة التوحيد الاسلامية على عقيدة التثليث النصرانية وان التوحيد يمكن ان يفهم ويقبله كل احد من عوام الناس وخواصهم وبدونهم وحضرم بخلاف التثليث ليس من البلاء ان يكون فساد التعليم الاسلامي قد افضى بالمسلمين الى غفاء عقيدة التوحيد بالاعراض في بينها عن آيات القرآن النيرة الواضحة الى اصطلاحات علماء الكلام المصققة ؟

مثال ذلك ما يلقونه لطلبة العلوم الدينية في الازهر وغيره من المدارس الدينية المقلدة له في اول كتاب يقرؤونه لهم في العقائد وهو حواشي السنوسية الصغرى (أم البراهين) وهو ان التوحيد الذي هو أس الاسلام عبارة عن نفى الكورم الخمسة: الكم المتصل والكم المنفصل في ذات واجب الوجود عز وجل والكم المتصل والكم المنفصل في صفاته تعالى والكم المنفصل في افعاله ذ ليس فيها كم متصل كما قالوا. ان هذه الكورم الخمسة فلسفة كلامية ما انزل الله بها في كتابه من سلطان، ولا وردت في شيء من بيان رسوله صلى الله عليه وسلم للكتاب ولا في آثار اصحابه ونقله سننه ولا في كتب ائمة السلف الصالح ومنهم الفقهاء الاربعة وانها انكاد تضاهي الاقائيم الثلاثة في الحفاء وان من يفهم معناها الذي فسروها به لا يفهم منها حقيقة التوحيد الذي حكاه الله تعالى عن خاتم النبيين ومن قبله من اخبراته المرسلين، ولا ما فهمه مشركو العرب من كلمة (لا اله الا الله) وانني لما اقبلتها في المدرسة في طرابلس الشام حاولت ان افهمها للعوام فجزت بل حككت انفسد عليهم عقيدتهم حتى قال لي بعضهم انه لم يستطع ان ينلم الليل الذي سمع في اوله الدرس ويخاف ان يدرت وهو لا يفهم معنى التوحيد

عندما قلت هذا وضع كفه الاستاذ الاكبر شيخ الازهر على يدي وكأني بجالس بجاني وقال ان هذه الاصطلاحات الكلاسيكية وكتبها قد وضعت لامثالكم من الخواص لا للعوام

قلت اسمعوا ايها العادة ما يقول مولانا الاستاذ يقول ان هذه الكتب الكلاسيكية وضعت للخواص لا للعوام فابن الكتب التي وضعت للعوام وهم اكثر الناس؟ ان علم الكلام علم مبتدع انكسرا عند ظهور ائمة الاسلام حتى ان الامام الشافعي رحمه الله تعالى هجره حقاً انفراداً لانه ألف كتاباً فيه وقد بين الامام ابو حامد الغزالي ما استقر عليه رأي العلماء فيه فقال ما خلاصته: انه ليس من علوم الدين

وانما احتيج اليه لاجل حماية العقيدة من شبهات الفلاسفة والمبتدعة ، فهو كالبذرة للحاج يعني الحرس ، فانقاذ البذرة ليس من اركان الملح ولا واجباته ولا سننه ولا من شروط الاحرام ، وانما احتيج اليها لوجود اللصوص وقطاع الطريق الذين يعتقدون على اموال الحاج وانفسهم

فاذا كان الامر كذلك فلم الكلام تخالف الحاجة اليه باختلاف شبهات المحرم ، وقد تجدد في عصرنا هذا شبهات على الدين غير شبهات الفلاسفة البرنانية التي ألف علماء الكلام الاولون الكتب لدحضها فوجب على خواص العلماء للذين يصدون لدفع شبهات هذا العصر ان يعرفوا العلوم التي نجت منها ، ويددوها بالدلائل العلمية الرائجة عند اهلها ، لا ان يصبروا انفسهم ويضيئوا ازمعتهم في دراسة الفلسفة القديمة في كتب نبية دنيقة كشرح الموانف وشرح العقائد النسبية وحواشيها ، وقد كفتهم العلوم والفلسفة الجديدة مؤنة التمس فيها بها يشبه العبد بها ، ثم انما لرى مزاوليها لا يستفيدون منها العلم بحقيقة التوحيد ولا حقيقة الشرك ، ولا يعنون بالتمييز مما ابتدع الجاهلون من الشرك ، بل منهم من يحاول لاهله خرافاتهم الشركية انما نرى هذه الخرافات الشركية الوثنية فلتية في الناس لان اكثرهم لا يطلقون عقائد الدين الا من امهاتهم وآبائهم ومعاشرهم ، حتى لا يكاد يوجد في الالوف الكثيرة منهم احد من ذكره لو اتى ثلثي عقيدته من كتاب الله وكتب السنة الصحيحة ، او من تأليف العلماء على ما ذكرنا من تعبدنا ، فترام رجلا ونساء واطفالا يشدون رحالهم الى قبور اشتهرت باسماء بعض الصالحين المعروفين او المجهولين يحملون اليها القرابين والتذوق للتقرب اليها ، ويتضرعون بالدعاء لمن دفن فيها بطلب كشفه لمرضاهم والانتقام من اعدائهم وغير ذلك من ما ربه وكل ذلك من العبادات وهم في حالهم وترحالهم اليها يتركون الصلوات ، ويرتكبون كثيرا من المنكرات ونرى بعض المنعطين الذين حضروا دروس السنوسية والجمهورية يحاولون

لهم دعائهم واستغاثتهم لغير الله وطرائقهم بالتقوى ونفوسهم وقرايبهم لها بأنهم يعتقدون
الهم يقضون حوائجهم بما خصهم الله به من الكرامات ، والبعض قضاها من أعمالهم
الكسبية فهم كاسبون لها لا خالقون ، والله هم مستشفعون بهم لا هادون لهم ،
فأقوالهم محمولة على الجواز العقلي بقربة اسلامهم ، وتصارى أعمالهم المخالفة للشرع ان
لصكون من الشرع العملي لا الاعتقاد فهم بهذا التأويل الباطل للجاهلين يصلون
المتعلمين عن الاسلام وهو ما يشككونه الاحتاذ ، والقرآن بدحض هذه التأويلات
بآياته القطعية المعروفة ، التي نثبت اهم يعبدون غير الله بشرع لم يأذن به الله

والى لمن غاية علمه بالوجود فلسفة نفي الكموم الحجة ان يعرف توحيد
القرآن وشرك العبادة الذي انصكره على المشركين من التقرب اليه بوسائل لم
يشترعها لهم بل انصكرها عليهم ؟ الخ

اننا محتاجون في هذا العصر الى أربعين من الكتب لطريقتين من طرائق
التعليم لاظم احقيقة الاسلام ، وما فيه من جمال وكال ، واصلاح لحال من يفتدي
به من الناس

النوع الاول كتب في عقائد الاسلام وآدابه وعبادته في غاية
السهولة والبساطة لاجل تعليم التلاميذ والعوام من الرجال والنساء ولجل المطالعة ايضا
ويجب ان تصكون هذه الكتب مقتبسة من نور القرآن ومستمدة من آياته
البينات التي تفيض النور على العقول ، وتنضح من روح الله في القلوب ، ويجب ان
يطبع منها مئات الالوف والوف الالوف من النسخ لاجل تعميم نشرها

والنوع الثاني كتب في بيان اصول الاسلام في الاعتقاد والتهذيب والتشريع
مقرونة بادلها وحكمها ووجه حاجة جميع البشر اليها في اصلاح جميع شئونهم
ال شخصية والاجتماعية ورد جميع ما يرد عليها من الشبهات في هذا العصر ، الخ
ومن الضروري ان يكون التعليم في المعاهد الدينية موجها الى تخرير طائفة

من العلماء لبث الدين على الطريقة الاولى في المدارس والمساجد والبيوت لاجل
تعيينه في العالم كله ، وتخرج طائفة اخرى لاجل الدعوة اليه والدفاع عنه ، وان
يرى كل منها تربية روحية عظيمة تكوّن بها الغاية التي تنشط بافراة وجدانا
نفسيا لهم لاهم لهم من حياتهم قبادونها ، لا وسيلة من وسائل الكسب والمعيشة
ومن العلوم عندنا بالاعتبار ان هذا المنحى من مناهي التربية الدينية
والتعليم الاسلامي مفقود لا وجود له في المعاهد الدينية ، لا في الازهر الذي هو
اكبرها واغناها ولا في غيره ، وان هذه الكتب بنوعها لا وجود لها فيه ، اللهم
الارسله التوحيد للاستاذ الامام رحمه الله تعالى

قررت ما ذكر كله في السار بنحو مما بسطته هنا فاقوني عليه جميع السامرين
حتى ان شيخ الازهر والشيخ الحضر من اكبر اعوانه ورئيس تحرير مجلة المشيخة لم
يعارضاني في كلمة منه غير ما تقدم عن الشيخ الاكبر ، وقد علم منه الجواب الصحيح
عما اورده الشيخ على المائدة بما ظهر به انه هو المعلوم المستول فيها تسامل عنه ،
والمشكوة منه فيها بشكركم منه

واذا كان السكوت اقرا ، وكان تاخير البيان عن وقت الحاجة فيه
جائز ، فقد قامت به الحاجة على الشيخ الظاهري بخلاف الازهر في عهده من التعليم
الذي يظهر نور الاسلام وجماله لغاية الناس وخاصتهم ، وظهر به ان اكبر الاثم فيها
شكا منه من اعياض الناس عن الاسلام واقع عليه ، ففي يده تلافيه ، ولكننه هو
الذي يصد عنه ، وقد اخرج من الازهر امثا الطين المشتملين به ، ومجلة المشيخة
الخرافية اظهر الحجب عليه فيايت جلالة الملك يعلم هذا كله ، كما علم من سوء ادارة
الازهر ما دونه

(مجلة المنار)

الدكتور جرمانوس المستشرق المجري

يعتدق الاسلام وينتصر للشرق

كان اول ما سمعت عن الدكتور يوليوس جرمانوس المستشرق المجري المشهور ايام ان كنت في باريس في اواخر عام ١٩٣١ ، ثم تجدد الحديث عنه بعد ان رحلت الى النمسا وقت في فينا ومرام كامل حتى تبودلت الرسائل بيني وبين الشاعر الفيلسوف الهندي السير محمد اقبال . في وقت وجوده بلندن لحضور مؤتمر المائدة المستديرة في ديسمبر ١٩٣٢ ، فذكر لي في احد خطباته ان ينوي زيارة بودابست اجابة لدعوة رجال معاهدها العلمية ومن بينهم الدكتور جرمانوس . و اشار علي بان اتصل بهذا المستشرق العلامة ، فتابعتها فرد علي بخطاب حرره بالعربية انقصني وذكر في سياقه انه اذا اتيت لي زيارة بودابست في القريب فساكون اول من يراه ويسمع من ابناء العربية اذ انه درس اللغة العربية من الكتب وحدها . وهكذا اتصلنا عن طريق المكاتبة

حتى اذا كانت الشهر الماضي دعاني جمهور من فضلاء مسلمي المجر لزيارتهم في بودابست ، للاشتراك معهم في الاحتفال بتأسيس الرابطة الاسلامية بها . ثم للبحث معهم في بعض الشؤون الاسلامية الخاصة بهم فلبيت دعوتهم شاكرًا . ولما ان قدمت الى بودابست منذ اسبوع اتيت لي الفرصة الطيبة للقاء الاستاذ جرمانوس فتعارفت الوجوه

ولمت المودة بيننا في هذه الايام القلائل وتبادلنا الزيارة
وفي احدى زياراتي للمستشرق البعثة اطلعني على ثمنس مكتبته
الغنية بما حوته من مئات المجلدات الضخمة والمؤلفات القيمة باللغات
الشرقية والاوربية . ثم غاب عنى لحظة وعاد وعلى وجهه علائم
الفرح والاعتباط وقال :

— يسرنى ان اطلعك على هذه النسخة الخطية الجلية من القرآن
الكريم والتي اقتخر باقتنائها

فسالته كيف حصل عليها : فقال :

— ذهبت الى الهند منذ سنوات قليلة وطلعت اعم بلادها ، فلما
كنت في لاهور دفعتى شغفى باقتناء الكتب الشرقية الى ان انجول
في اسواقها . ثم سالت احد باعة الكتب فيها ان يرينى ما عنده من
المخطوطات فأحضر مصحفا مكنوبا بخط جميل ولكنه لم يأذن لي بلهسه
بل دفعه على مقربة منى لانظر اليه . ولكن سرعان ما شرعت فى
قراءة الآيات التى وقع بصري عليها قراءة صحيحة دون الحن ، فدهش
الرجل ايما دهشة وقلب الصفحات فاعدت القراءة ، ثم سالت البائع
كم يطلب ثمنها لهذه النسخة ولكنه لما علم حبى للاسلام والقراءات
والعربية ابى الا ان يعطينى المصحف هدية ووجهه يتهاى سرورا !
ومن الكتب النادرة التى رايتها ايضا عند الدكتور جرمانوس
نسخة من مذكرات الصدر الاعظم كامل باشا فى زمن السلطان عبد
الجيد ، وكانت قد صودرت قبل نشرها ولكن الدكتور تمكن من

الحصول على النسخة الوحيدة من هذا المذكرات النفيسة ، وكانت نسخة التصحيح قبل الشروع في الطبع

وأظهرت للدكتور جرمانوس رغبتي في انك يتحدث الي قبل مبارحة بودابست الجميلة عاصمة بلاده والتي يسمونها ملكة الدانوب . عن بعض ذكرياته وخواطره في حياته التي وقفها على الاستشراق والبحث ، فاتفقنا على موعد للقاء في مقهى في ميدان الحرية الشهير ببودابست .

وذهبت مبكرا في المياد . وبعد وقت قصير اقبل المشرق الكبير وكان مرتديا « الرندنجوت » الخيالي قائلا :
 — السلام عليكم !
 فاجبت:

— وعليكم السلام . وهل كنت في حفلة رسمية يا صديقي ؟
 — كلا ولكنني ذهبت اليوم لمقابلة وزير معارفنا لارجوه التصريح لي باجازة عام اسافر فيه الى مصر ووطنك الجميل حيث امكف على اتقان اللغة العربية التي اعشقها ، وانتهاز فرصة وجودي هناك لاؤدي فريضة الحج . ويسرني ان الوزارة اجابت رجائي وحققت احدي اماني واني اازم اذن على السفر الى مصر في شهر اكتوبر القادم فسأله بعد ذلك ان يتص علي موجز حياته العلمية وكيف اعتنق الاسلام ، فشرح يحدثنني قال :

— عمري الآن ثمانية واربعون عاما وبيضة اشهر . وقد ولدت

بسودا بست وفيها تعلمت . وخطر لي وأنا شاب في السابعة عشرة ان
ازور البلقان ، وكنا قد تعلمنا في مدارسنا في دروس التاريخ ان
المسلمين اعداؤنا الالدهاء ، اذ لا يخفى عليك ان تاريخنا مملوء بالمعارك
الدموية بيننا وبين الاتراك الذين فتحوا بلادنا ومكثوا فيها زهاء
قرن ونصف قرن ؛ لهذا كنا نشعر بالخوف من المسلمين ونخشى ان
يفتكوا بنا . فلما سافرت الى البلقان كان هذا الشعور مستوليا علي
الى ان نزلت في بلدة " يانيز " بولاية البوسنة . وكان الوقت ليلا
وهي اول مدينة اسلامية التقيت فيها بالمسلمين . فدخلت متعشى بها
ورأيت مسلمي البوسنة بملابسهم الوطنية الغريبة عني جالسين يعمل
كل منهم فوق سلاسه خنجرا او مسدسا او سيفا او سواه من الاسلحة
قامتلا قلبي رهبا واوجست خيفة ان يروني مسيحيا بينهم فينقضوا
علي لثتك بي

دوبينما انا في تلك الحالة من الخوف الشديد اذ رأيتهم شامسون
فيما بينهم فازددت رهبا ، ولكن سرعان ما اقبل خادم القهى
نعوي يعمل قدحا من القهوة التركية واخبرني ان هؤلاء البوسنيين
يقدمونه الي لاننى ضيف عليهم . فتبدد خوفي وعادت الى نفسى
الطمانينة .

وبعد ذلك اقترب منى احدكم فخطبته ببعض كلمات تركية
كنت اعرفها فاجابنى فرحا بمجادثتى ، واسرع رفاقه الي وقدموا
الى السجائر التركية واكرموني كرما انقلب معه خوفي منهم الى حب

واحترام لهم وعجاب وثناء عليهم وقضيت معهم الليلة في هذا
وسرور. ومنذ تلك اللحظة اشرب قلبي حب المسلمين والعادات
الاسلامية وصحمت على دراسة الشرق والاسلام

« وبعد عودتي الى وطني عكفت على دراسة ثقافة الشرق
ولغاته وتاريخ الامم الاسلامية. وقضيت زمنا من دراستي في جامعة
بودابست ثم في جامعات فينا وبرلين واستامبول. وكان بين اساتذتي
من المستشرقين المشاهير الاستاذان « فامبري » و« جولد دهير ». ولما
كنت في تركيا انضمت الى جمعية تركيا الفتاة وتوطدت مودتي
مع كثير من رجالها. وسافرت بها بعد الى لندن لاستكمال البعثة
ودراستي الشرقية، ودعيت بعد ذلك رسميا للتدريس في الاكاديمية
الشرقية في بودابست

« وقد بعثني شغفي بالاسلام على الاشتراك في الاعمال الاسلامية
فكنت اعمل طوال سني الحرب في جمعية الهلال الاحمر المجري وسافرت
الى ميدان القتال في الدردنيل. ثم كنت بعد ذلك سكرتيرا للجنة
تأسيس المسجد الاسلامي في بودابست عام ١٩١٧. ودعيت في عام
١٩٢٩ للسفر الى الهند لكون مدرسا لتاريخ الامم الاسلامية في جامعة
« سانت بيكان » بالقرب من كلكتا. فكنيت في الهند ثلاث سنين وطلعت
ارجاءها لالقاء المحاضرات الاسلامية في مآهدا المختلفة، وبخاصة في
جامعات لاور ودلهي ولكنو وحيدر اباد وكلكتا. ولما كنت في
دلهي نزلت ضيفا على الجامعة الاسلامية هناك واعلنت اسلامي في

مسجد دلهى الجامع وتسميت « عبد الكريم جرمانوس » وعلى اثر ذلك القيت محاضرة اسلامية على اربعة آلاف من المسلمين فى ساحة الجامع « وسالت الاستاذ جرمانوس عن كتاباته عن الشرق ورايه فيها فاجاب بقوله :

— كتبت كثيرا عن تاريخ الآداب التركية وقد لفتها ، وعن التصوف فى الشرق ، وعن الطريقة البهكتاشية ، وترجمت بعضا من آثار زعماء الاسلام الى اللغة المجرية كما نقلت منذ بضع سنين بعض السور المكية من القرآن الى اللغة المجرية ، ووضعت كتابا بالانجليزية فى العام الماضى عن الحركات الحديثة فى الاسلام تناولت البحث فيها من بلاد العرب وتركيا وايران

« وقد شغفت بحب اللغة العربية والآداب الاسلامية والتقاليد الشرقية ، ويجب على الشرقيين الا يقلدوا الغرب تقليدا اعمى ويجدر بهم على العكس ان يتفخروا بقوميتهم وثقافتهم ويمثلوا على احيائها وان يحافظوا على تقاليدهم التي انظر اليها كأوربي عاش فى الشرق بعين الاعجاب

« ابقوا شرقيين فى ملابسكم وميشتكم ، واحتفظوا بالتدوق الشرقى وجماله ، فلم ارى اللباس الشرقى جميلا محبا ، ولم يسرنى منظر البيوت الشرقية اذا بقيت فى شكلها وبنائها واثاثها وزينتها شرقية الصبغة وانه لمار ان يملا كثير من الاغنياء فى الشرق دورهم وقصورهم بالاثاث الاوروبى ليعاكوا الاوربيين فى حياتهم محاكاة محياء

« اني اريد ان تقلدونا فيما هو صالح لكم . وماتتبيينونه لازما لرقى بلادكم وتقدم شعوبكم . وان تتخذوا من اساليب مدينتنا بالقدر الذي يكفي لحاجات عصركم ويلائم تطور نهضتكم ، بشرط المحافظة على قوميتكم وعدم المساس بوطنتكم . وان الغرب يعيش الآن منعصما في المادة اما الشرق فكان ولا يزال يسوع الافكار الروحية ، والمثل العليا الاخلاقية ، وانكم اذا تلونتم صفحات ماضى ثقافتكم بعلومكم وفنونكم وسالف مجدكم يعق لكم الفخار فاعملوا على احياء ثقافتكم وتجديد مدينتكم الزاهرة »

وسالته عن امانيه فقال على الفور :

— امنيته الكبرى هي ان اقوم بترجمة القرآن الكريم الى اللغة المجرية ترجمة دقيقة وافية وذلك بعد ان اتقن دراسة اللغة العربية في اثنا زيارتي لبلادكم

قلت له : حقق الله امالك

ثم قمنا وودعته مع اطيب التمنيات

الدكتور زكي علي

نزبل النمسا

نقلا عن مجلة « كل شيء » الغراء

الموقف السياسي الحاضر

ماخذا شهر ربيع الثاني ، ولا حديث في الاندية والمجتمعات السياسية الجزائرية ، بين اعلامية وفرنسية ، الا عن الوفد والاستقلالات ومواقف الحكومة تجاه الوفد ونجاح المستقبلين .

ويرى التأمل في الموقف السياسي الحاضر ان المسألة الجزائرية ، او بالاحرى مسألة الاصلاحات الجزائرية قد دخلت في طور حاسم ، لان كل الذين يهمهم امر الجزائر من اهل الحل والعقد بباريس قد ايقنوا ان ابقاء الحالة الحاضرة على ما هي عليه قد اصبح من المحال ، وان اجابة اكثر رغبات المسلمين قد صارت امرا متاكدا لا يمكن السكوت عنه او ارجاء البحث فيه الى اجل بعيد

وللوفد الذي رفض وزير الداخلية قبوله اكبر الفضل في بحث المسألة الجزائرية وتنبيه الرأي العام الفرنسي لاهميتها واقتناع رجال الحكومة بوجوب المبادرة الى سن الاصلاحات الاكيدة . فرغما على ملاحظة البعض في برنامج الوفد من المنافع ورغما على عدم رضى البعض عن سفر الوفد وعن طريقة تركيبه فانه لا يوجد اصلا من يهتكم على الوفد هذه النتيجة السلبية الصحيحة الثابتة ، ومن هنا حق على الجميع شكره والتناء عليه

الا ان هنالك ناحية اخرى توجب علينا ان نكل الالوم للوفد من اجلها ، وزراء مقصرا فيها تقصيرا معيبا ، الا وهي مسألة نظامه الداخلي اثر عودته من سفره . ونشنت افرادة ونزريق اوصاله ، في حين كان يجب عليه الضامن والمكاتب الى آخر وقت .

لا يخفي ان رجال الوفد قد اتفقوا كلهم على تقديم استقالتهم من النيابة في المجلس المنتخبة الجزائرية ، وذلك احتجاجا منهم على الاعمال التي قامت بها الادارة خدام والتي آلت الى رفض وزير الداخلية ولجنتي الداخلية بالشيوخ وبمجلس النواب قبولهم ،

وما كاد يشيع امر تلك الاستقالات في البلاد حتى عب قسم عظيم من نواب مجالس الجماعات والمجالس البلدية والمالية لتقديم استقالتهم تضامنا مع جماعة الوفد ، واما عدد المستقبلين نموا عظميا حتى جاوز الالفين في القطر الجزائري ، فكان ذلك من ابلغ واسمى طرق الاحتجاج السلمي الفعال . وتاكيد بواسطته للدراسات السياسية بفرنسا والدوائر الحكومية هنا ان الوفد لا يمثل نفسه ولا يتكلم باسمه خاصة ، انها يمثل جماعة كبيرة من النواب وقضا عظميا من الرأي العام . ولولا مسألة الدجنيس في برنامج فيوليت التي اعتنمها قوم ا - لقلنا ان الوفد كان يمثل اجماع الرأي العام .

امام تلك الحالة اتخذت الادارة الجزائرية تسعى سعيا حثيثا في اقناع النواب المستقبلين بوجوب رد استقالتهم ، وسكنت لذلك عدة مسالك مختلفة حسب اجتهاد ممثلها في نواحي البلاد بين وعد ووعيد وتوخي وترهيب

الا ان الحجة السياسية الاصلية التي تكلم بها رجال الحكومة وانعروا الكلدوين من النواب حتى صعبوا استقالتهم كانت تتلخص فيما يلي :
ان الاصلاحات الجزائرية سيتم امرها لا محالة في شهر اكتوبر المقبل حيث بهذا كبر مجلس الامة في برنامج فرنوت ويتفاوض مجلس الشيوخ في برنامج فيوليت . والحكومة الفرنسية ستؤيد برنامج فرنوت في شان الاصلاحات العامة ، وستؤيد برنامج فيوليت في تغيير نظام المجلس المالي الجزائري .

ولكن تستطيع الحكومة ان نن هذه الاصلاحات الجزائرية يجب ان يكون الهدوء دائما بالبلاد والانكار حاكسة . اما ان استمرار المهجور ولم يرجع

النواب عن استقلالهم فان الحكومة لن يسعها عندئذ الا ارجاء البحث في
الاصلاحات الجزائية .

ومعكذا اخذت الادارة تسعي مساعدا ، والتجاح حليفها في اكثر الاحيان
وسمكت الوفد سكونا شبه بسكون الموت فلم يحرك ساكنا ولم يتفاوض
في الموقف الجديد الذي يجب سلوكه تجاه السعي الاداري . بل استرجع اعضاؤه
في كل ناحية حريتهم ، وسلكوا باستقلال المسلك الذي رآوه ملائما للمصلحة ،
فاخصى الوفد لا شيء بعد ان كان قوة . وجمعية وحدة النواب نفسها حكمت
مسلكها غير محمود ، حيث نامت ساعة وجوب البقطة ، وسمكت عند لزوم
العمل ، ففرق السعي ونحطمت الواجهة المشتركة .

وانما نذعي باللائمة على رجال الوفد وعلى جمعية اتحاد النواب ، لان
اكثر رجال الوفد رجحوا عن استقلالهم بعد التوسيم على عدم الرجوع لا بعد
الحصول على ترضيات عامة ، بل انها تلومهم لوما مرا على ما ابدوه جميعا - لو ابا
ووفدا وجمعية - من عدم النظام وتوحيد خطة العمل والسير معا نحو هدف
واحد .

بجمعية نواب فلسطين مثلا - وهي صاحبة اكبر عدد من الاستقلالات
- كانت تعلن انها لا ترجع ولن ترجع عن الاستقلالات ثم هي بين عشية وضحاها
ترجع بخفاء ، ويسحب كامل المستقلين التابعين لها استقلالهم باستثناء رجل واحد -
دون بيان اسباب ودون مخافة بقية جماعة الوفد او جمعية وحدة النواب بالجزائر
ونحن قد تاكدنا من مصدر موثوق به ان اعضاء الوفد من عمالي الجزائر وهران ،
ورجال جمعيتي النواب بالعالمين المذكورتين . لا زالوا يجهلون الى ساعة
كتابة هذا الخلاصة الاسباب التي جعلت النواب بمقاطعة فلسطين يصحون
استقلالهم .

وهكذا فليكن النظام ، وهكذا فليكن العمل المشترك !
 اما النواب بمهالة وهران ، فقد كانت الاستقالات بينهم ضعيفة جدا ،
 ورجع اكثرهم عنها ، فلم يبق الساعة فيهم الا نثر يسير جدا من المصريين على
 الاستقالة .

واما مهالة الجزائر فتختلف عن ذلك كل اختلاف .
 فمن المجالس البلدية بالنواحي الجزائرية من سحب استقالته اتفاهوا بحجة
 الحكومة للذكورة آنفا .

ومنها من لا يزال مصرا على الاستقالة وهو قليل ، واهم المجلس البلدي بالعاصمة
 ولا يخفي ان المستقبلين من بلدية العاصمة ثمانية ، وقد حاولت الادارة
 ارجاعهم بواسطة شيخ المدينة . فوقع استدعائهم من طرف طبعهم مسيو باسكي برونه
 نائب المير في شان استرجاع الاستقالة . ويسطر لهم اقوال الحكومة التي رأيناها
 في الاسطر السابقة . وكان كلامه لبنا معصولا . بخرى . وكاد النواب يرجعون .
 لولا ان احدهم طلب الى الرئيس اطلاعه على رسالة السيد عامل المهالة . الذي طلب
 اليه فيها بذل الجهد لارجاع النواب من استقالتهم ، ونبي الرئيس الطلب واطلعه
 على المصكوب ، فكان ذلك ناسفا لكل عمل . لاذ رأى النواب ان العامل لم يحصل
 في حقهم كلمات جارحة ، لا يمكن ان تكون وسيلة لجلب القلوب وجبر الخواطر
 فهو يقول للمير ما خلاصته « ارجوك بذل الجهد لارجاع المشوشين المهيجين عن
 استقالتهم فهل هذه لهجة متسامح يريد ان يصعد الصفو بعمل على توحيد
 المقارب ؟

وهنا وضع النواب عند اطلاعهم على تلك التنبئة ولا أقول الوثيقة . الا مفادها
 قاعة الجلسة معذرين لنائب شيخ المدينة بانهم لا يمكنهم الرجوع عن الاستقالة بواسطة
 مثل هذه العبارات وهذه العاملة الجافة .

الشهر السياسي

في عالمي الشرق والغرب

فاندي والهند — محاولات الحدود الانفصالية — بين الملك والامير — الاثوريون —
نمكبا واليونان وبلغاريا — المانيا والنمسا — المالية الفرنسية .

دخلت الحركة الهندية الملبدة في دور جديد ، وبعد ان كانت آمال رجال
السياسة متجهة الى حل هذا المشكل حلا وديا بواسطة للمفاوضات والتفاهم بين
الجانبيين ، رجع الحكم من جديد للقوة واصبح التصادم بين الامة والحكومة ضربة
لازب ، وذلك هو الخطر العظيم على مستقبل الجانبيين ، فكلاهما سيخرج من المعركة

ورالت الادارة معها الى ذلك انما لم تنجح الى هذه الساعة مع السيد محمود

شكيبكن واصحابه .

هذا هو الموقف الآن وهو كما ترى موقف غامض وواضح في آن واحد .
واضح اذا نحن صدقنا وعود رجال الحكومة وقتلنا ان الاصلاحات تم خلال
اكتوبر وان كل الاستقالات قد سحبت ولم يبق منها الا الاقل التائه وان كل شيء
هادئ في الميدان الجزائري .

وغامض اذا كانت تلك الوجود لا تصحق لو اذا كان النواب الذين استرجعوا
استقالتهم راكبين رؤوسهم غير متفاوضين مع انصاتهم . قد استرجعوها غير واثقين
ولا متعصبين . . .

ومما كان الامر فان الموقف الحاضر لا بد ان يتجلى سريعا عن امر في بال
وما نشر اكتوبر عنا ببعبيد فلما اصلاحات ترضي الامة وتسير بها خطوات شائعة
الى الامام واما الخفاق يوحده جهود الامة ويردعها عن سياسة التخاذل والعمل
الفردى ولا يكون لذلك من نتيجة الا اسرارها على مطالبها من اقرب طريق .

مضعف المركز مهم القوى ، اما الامة قلن يضيرها ذلك شيئا لانها صاحبة البلاد ولان جلورها راسخة فيها فهي كالسرحة المغلية ان فقدت في الاعمار بعض اوراقها فلا اثبات ان تستعيدوها وتستكمل قواها . واما حكومة الاحتلال الانكليزي فهي التي تخسر الصمعة في آخر الامر لانها باعمالها هذه تنسف نفوذها نفسها ، وتفرغها حتى اعد الموائين لها ولا يكون لذلك من نتيجة الا اجماع الناس على بغضها وحب الابقاع بها مما سمحت القوم بذلك .

فلاستعمار الانكليزي بالمستند يبذر الرياح وسيجهد الاطامير لا محالة . وما كان امي نائب الملك الهندي عن رفض مقابلة غاندي والتفاوض معه على طريقة توسيع الدستور الجديد ، فغاندي رغم ضعفه واجهاد بعض الانصار معه ، لا يزال نوره الهند الرهيبة ورجلها الشديد الباس المثلث القوة ولا تزال جبرج الهند بين عليا ودنيا تطيع اوامرهم وتطيع اشارته ، قال سلم بين شغبه والحرب بين يديه . لكن ما بالطبع لا يختلف . والانكليز لا زالوا كما عهدناهم منذ بقر تاريخهم ، يتنازرون بالصلف والانانية والكبرياء ، وان كانت لهم مزايا جليلة لا يسكرها الا المكبر ، فان لهم مساوي قبيحة لا يجعلها الا من يعمد الجهل .

وكان من نتيجة انقطاع المفاوضات بين غاندي وحكومة الهند ، اعلان الرعيم الكبير للقدس حركة العصيان الفردي ، بدل حركة العصيان المدني الصومي السابقة .

وهذه الحركة الجديدة التي اخترعها غاندي اسمها عليه الظروف املاء ، وارحمته على قبولها لوغاما ، لانها في الحقيقة حركة اضعف من الحركة الاولى ، بل ان المقصود منها هو الوصول الى مثل الحركة الاولى ، لان غاندي الذي لا تخفاه غفابة حاله ايمته الروحية واعتمادها ، يعلم الآن علم اليقين ان جماعة كثيرة من رجال الهند قد ملت حياة التضحية والجهاد ، ومالت الى سياسة الرضى

بالدون والاقتناع بالعليل ، وبودها ان تحصل على الدستور الجديد وتعمل به ريثما
تتسكن الظروف من توسيع ذلك الدستور ، وتديده ، لهذا فهو يرى ان اعلان
حركة العصيان المدني العامة من جديد لن تقابل بمثل ما كانت تقابل به من
جس وسدة مراس ، او لعلا تخفق انخفا ، فيكون من نتيجة اخفاها الفت
في ضد الهرد وذهب ربحهم .

لذلك قرر ان يقع الابتداء بحركة العصيان الفردي الآن ، وذلك بالنسبة
يمنع الافراد عن الخضوع للقوانين ودفع الضرائب ، ويلعبون للسجون جموعا
خبرة ، وتصدر عليهم احكام السجن ، حتى اذا تفاقم امر ذلك اممكن اذ كان نار
الوطنية في القوس وامكن عندئذ اعلان العصيان المدني دفعة واحدة في كل البلاد
لكن الانكليز كانوا على حذر هذه المرة ، وقد رتبهم الحوادث السافرة . فلم
يتركوا غاندى حرا يقاومهم كما قاومهم اول مرة . وبادروا بالقاء القبض عليه وعلى
زوجه واتصاره . وادعوا السجن ، ثم اطلق سراحهم على شرط عدم مغادرتهم المدينة
الا انهم غادروها فاعيدوا الى السجن وحوكموا وصدر الحكم عليهم بالسجن عاما .

ولقد قال البعض ان غاندى قد اتى بنفسه في السجن القاء ، لانه علم ان بقاءه
سيف حريته لا يفيد شيئا وربما انخفت حركته فيقل نفوذه وتغمر الهند شخصيته :
فالتى بنفسه في السجن اذ كان لبراز الحية وكان في ذلك قدوة لجملة العصيان الفردي .
وقد ارادوا ان ياملوه في السجن معاملة الجرمين العاديين لا الجرمين السياسيين
فاعلم انه سيعان اعصاب الجوع الى الموت وخاف الانكليز سوء العقبى فسمحوا له
بنظام السجن السياسى على شرط ان يعمل اعماله في السجن خاصة لفائدة طبقة المبوذين
فلتستمر الساعة نتيجة العصيان الفردي وهل ينجح في غير الانكليز
كما نجح العصيان المدني لم لا . نقول ونحن نعتقد ان العصيان الجديد لن تكون
له قوة فعالة الا اذا آل الى عصيان عام وتضحية وطنية كبرى .



بينما هذه الحوادث تجري في المند وهي كما رأيت حوادث صليبية تقتصر على المعيان المدني الفردي ، ترى في حدود المند الشمالية الغربية وعلى مقربة من بلاد الاقنان حوادث أخرى دموية وثورة ضيقة تقوم بها قبائل المغاند بقوة السلاح ضد السلطة الانكليزية ، مقاومة منها لصلابة هذه السلطة وشغلها في سن الضرائب واستخلاصها .

وقد طلب الانكليز الى الثوار رجوعهم الى السكينة بدون قيد ولا شرط فامتنعوا وارسلت السلطة اسرايا من الطيارات الحربية رمت على الثائرين نيرانا من الحمم فالتفت قراهم واحرقت درهم وفكت برجالهم ونسائلهم فتكادرجها ثم عززت ذلك بقوة حربية من المشاة والفرسان لتقضي على البقية الباقية من الثائرين . ولن يصل شهابنا الى قرائه حتى نكون اكفرا قد اتت تلك الجزيرة البشرية ومحت قبائل المغاند من الوجود ولن نجد في بلاد العالم من يقول لها كلمة لو بوجه لها اشارة لانها دولة اوروبية مسيحية ... تدب قبائل من المسلمين .



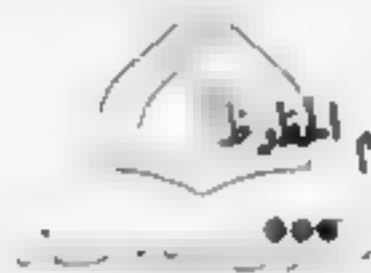
انرى ماذا يكون موقف الدول تجاه دولة عربية اسلامية حاولت اخماد قبائل من المسيحيين ؟

جماعة الاشوريين اعوان اذكثرا من قبل ومن بعد ثاروا في شمال العراق ضد حكومة الملك فيصل الشرعية واشهروا في وجهها السلاح وهاجموا جندها ، وليس لهم في ذلك من حجة غير انهم يريدون ان ينالوا داخل الوطن العراق امتيازات لا يمكن ان تأتلف مع وحدة البلاد وتمتخى مع دستورها .

وكاد خطر الاشوريين - وهم جماعة قليلة مسيحية - يهتاقم في الجبال بفردت عليهم حكومة العراق جندا نظاميا من العرب وجندا غير نظامي من الاكراد

وفتكت برجال الاشوريين وقتلت منهم نحو الخمسمائة ولم ترم قراهم بالمدرسات من الطائرات ولم تقتل ابناءهم ولا نسائهم .

لكن امكننا التي سمحت لنفسها باخذ ثورة الحاندي بالصقة التي ذكرنا لم نرض ان تصد العراق الى اخاد الفتن التي اذكي نراها الاشوريون صانع الانكسار وحراس الطائرات الانكليزية بالعراق ، فاختت صفها ننادى بالويل والثبور ، ونصف العراق بأوصاف الوحشية والشراسة وثبتت ضده دعاية واسعة النطاق ، وربما تحرك العالم المسيحي كله أثناء انعقاد مجلس صبة الأمم لنظر تلك القضية ، لا قضية الحاندي المسلمين الذين ابادهم الانكسار ، بل قضية الاشوريين الذين لا يعبأ وزون الالف والذين ابادهم العراقيون .



وسبحان من قسم العدل كما قسم الحقدوظ

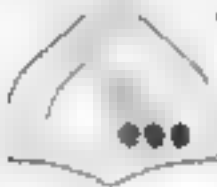
تم عقد المعاهدة الودية التحكيمية بين صاحب الجلالة ملك الدولة العربية السعودية ، وصاحب السمو أمير بلاد شرق الأردن بعد ان طال امد الخلاف بينهما وبعد ان دس الثاني للاول دسائس شنيعة من جعلتها ثرة ابن رفاة الشهيرة

فهذه المعاهدة التي انعقدت بين حكومة ابن السعود وحكومة عبد الله ، قد وضعت حدا لتلك الحالة الحزينة وتكون بواسطتها جو صالح بين البلدين العربيين والملك فيصل العراقي فضل كبير في ذلك لا لانه ارغم اخاء عبد الله على مسالة ابن السعود وجعله يركن للعاهد معه . فتم الامر والحمد لله على احسن ما يرام وفرد الجانبين انهما يرضان على التحكيم كل خلاف ينشأ بينهما وانما لا يوصلان ارضها ميدانا لأعمال عدائية ضد بعضها البعض . وهما قريب تم سلسلة المعاهدات بين طرفين

يوم ٢٩ أكتوبر القبل ستقيم الحكومة الجمهورية العراقية مهرجانا عظيما

وعيدا وطنيا جسيما بمناسبة انتفاضة عشر سنوات على انتصاب الجمهورية في البلاد
وسنقرض خلال ذلك المهرجان نتائج هذه السنوات العشر وما تم فيها من اعمال
الاصلاح والترميم ، وقد ارسلت تركيا دعوة رسمية لرئيس حكومة اليونان وقد
اصبحت حكومة صديقة ، ليحضر بنفسه ذلك المهرجان فقبل الدعوة شاكرًا
وكذلك رئيس حكومة بلغاريا جارة تركيا الاروبية الاخرى

وقد اعلم عصمت باشا حكومة بلغاريا بأنه سيكون ضيفها خلال شهر سبتمبر
القابل ويصحبه توفيق رشدي بك وزير الخارجية ودولة بلغاريا تستعد استعدادا
جسيما لقبول الضيفين العظمين ، ولا ريب ان هذه الزيارة ستترك اثرا ماديا عظيما
سنعلم مآثره ومداه في الايام القادمة



اصبحت الحالة بين النمسا والمانيا بعد حرجة وليس الخلاف واتفاق نفس
الامر بين الشعب النمساوي والشعب الالماني فليس هنالك ادنى خلاف بين الاثنين
انما الخلاف يقع في نفس الامر بين هتلر رئيس حكومة النمسا ودولفوس رئيس
حكومة النمسا

الاول - وهو نمساوي الاصل - يرى ان النمسا مرتبطة بالمانيا ارتباطا وثيقا
لا يمكن ان يخجل فواجب النمسا ان تقتدي بالمانيا في سياستها الداخلية وان تعلن
حكومة ملية اشتراكية على نفس الاسس المنثرية ، فيكون الانقلاب شاملا لكل
البلاد الجرمانية ويكون ذلك نهج التوحيد المانيا والنمسا سياسيا .

اما دولفوس القصير ، رئيس حكومة النمسا الذي لا يحمد الا على
الجند وحده ، لان الدسوس مغل ومجلس النواب لم يقع انتخابه بعد . دولفوس
يرى وجوب اعتماد النمسا على دول الغرب ، انكثرا وفرنسا ومن معها ، ويقاوم
الدعاية المنثرية مقاومة مبنية صلبة ، ومن ثم نشأ الخلاف واستحكمت حلقاته

واخذت المانيا او حزب النازي فيها يوالى هجومه ضد النما ، وكذلك الحزب
الى اليساري يوالى هجومه ضد دولتهس واخذ هذا يستعرج فرنسا ويستنجد انكلترا
وقامتا يسعى لدى هتلر لم يكن له اي نصيب من النجاح . وكادت المسالة تصل
الى درجة تطع العلاقات السياسية بين الجانبين المتناكسين .

وقد سعت انكلترا وفرنسا لتوجيه النسا شرط دول الاتفاق الصغير ، الا ان
ايطاليا ولها على النسا تأثير كبير ، لا تقبل ذلك .

وقد بلغ المشكل حدا من الخطورة ، جعله مشكلا اوروبيا عاما ، يجب
حله سريعا وتفادى خطبه : والا اصبح بلاما كبيرا .

•••

لا يعرف م لامورو وزير مالية فرنسا راحة هذه الايام ، فهو منكب صباح
مساء على ملفات الاوراق المتركة امامه ، يريد ان يخرج منها قبل انتهاء العطلة
البرلمانية ببرنامج واصلاح مالي واسع النطاق ، يعيد للحالية الفرنسية سالف ازدهارها
ويعادل بين كفتي الميزان ، ويقتصد من مصاريف الدولة اقتصادا شديدا ، حتى
لا تسير الاموال العامة نحو الهاوية .

وم لامورو لا شك ناجح في اخراج برنامجه الى الوجود ، لان له من القدرة
ما يجعله يلد ذلك البرنامج تام التوجيه وقته انها نحن نشك كل الشك في قبول
مجلس الامة لذلك البرنامج ، فالمخلافات الحزبية تقضى هنالك على المصالح العامة .
لا ندري هل يخرج البرنامج سليما من هنالك ام يسقط وتسقط الوزارة معه .



بقية مسائل جزائرية

انباء الساعة الأخيرة

رجوع النواب الجزائريين عن الاستقالة .

وردت لنا . ونحن نباشر طبع هذا الكراس انباء جديدة من العاصمة . من شأنها ان تغير الموقف الحاضر نصيرا عظيما لهذا لم نربدا من اتحابها وتذليل اهلنا الآف بها .

اتواخفاق محاولة البلدية في ارجاع النواب عن استقالتهم اجتمع الاداري الكبير م مبرانت مدير الامور الاهلية بالوطني الحضور السيد حمود ~~ممكن~~ زعيم العاصمة ، وتدارل المدير الغذاء على عائدة النائب ، وقاوضه في امر الرجوع عن الاستقالة . وكان جواب السيد ~~ممكن~~ ان لا يمكن التفكير في ذلك الا اذا حصل على وعد رسمي في شأن الاصلاحات الجزائرية ونال لرضيات تبرر رجوعه ورجوع اصحابه عن الاستقالة .

وكان من نتيجة ذلك ان م مبرانت دبر مقابلة بين سمو الوالي العام والسيد حمود ~~ممكن~~ ، وكانت المقابلة ودية للذابة . ووقعت المفارقة اثناءها بغاية الصراحة والاحلاص فاصكده سمو الوالي لمحاطبه انه لم يمكن في اي وقت من الاوقات طرد المسلمين ولا ضد مطالبهم بل انه على عكس ذلك قد خاطب الحكومة في شأن المطالب الاسلامية . وحرر برنامجا للاصلاحات اوسع من برنامج فيوليت في بعض النقط . ودخل سمو الوالي في بعض التفاصيل فاكده ان النيابة البرلمانية منهم . والممارات العسكرية منحصلة ، والقوانين الاحتشائية منلغى ، وقوانين الغاب منعدل . الى غير ذلك من الاصلاحات التي يراها سمو الوالي متاكدة ، والتي يبدافع عنها دفاعا حارا . ثم فن السيد النائب ان مطالب امة من الهم لا يمكن

الاحواز عليها دفعة واحدة . بل ان التصريح هو السير الطبيعي الذي يبقى الاسم مشر العشرات .

ومن ثم ذكر الوالي الاسباب التي دعت لمخاربة الوفد . وبين كيف ان الوفد اساء السلوك معه وسلك مسلحا غير وادى نجاها . لكنه يعتبر ذلك من الوفد مجرد خلطة غير مقصودة . يجب اسدال الستار عنها .

وتكلم السيد المحكيكن في المسألة الدينية عامة ، ومسألة جمعية العلماء خاصة ، وقضية الاستاذ الجليل الشيخ الطيب العقبي بصفة احسن ، فكانت تصريحات سمو الوالي جواربا عن ذلك تشير بان المسألة الدينية سبقق افضا سريعا ، اما من جهة جمعية العلماء فسمو الوالي يؤكد انه ليس ضدها ولا يقاومها ، اي نوع من انواع المقاومة ، واما فيما يتعلق بالاستاذ الجليل العقبي فسمو الوالي يؤكد بانه لا يرى اي مخرج فيه الدعوة الدينية التي يقوم بها الاستاذ والعالم التي يقتضيا والله لا يخطر بسوء اصلا ان يتعرض للاستاذ في هذا الميدان .

فصكان سمو الوالي المحترم بشير من طرف خفي وبدون ادنى تصريح بان كل الاهمال التي وقعت في المسألة الدينية وضد علماء الجمعية وغير ذلك انها هو صادر عن ادارة العمالة ، وهذه تاجبة رأسا لقرنا .

فشكر السيد شكيبمكن سمو الوالي على ما ابتداء من احساس طيب ولطف كبير ، وقال انه قد اقتنع بكلام سموه ، وله الثقة التامة بان الاصلاحات الجزائية التي يشرف على مثل كرد الدفاع عنها مستم وتنجح ، الا انه لا يمكنه ان يرجع في الاستقالة رغم ذلك الا اذا جمع جماعة النواب وعرض عليهم الامر وقبارا الرجوع من الاستقالة .

وهكذا كان . فان جمعية النواب استدعت كل اعضائها لاجتماع هومي بقاعة نادي الشرق ، ولبي اغلب نواب الناحية الجزائرية الدعوة فاجتمعوا في جمع واقرا ،

الشيخ بلقاسم بن عزوز

امام خطيب بسبدي لحضر

من جدارة واستحقاق سمي فضيلة الشيخ الفقيه السيد بلقاسم بن عزوز اماما
خطيبا بجامع سبدي لحضر بقسنطينة ، وهو من الفقهاء السعالمين فحكمت هذه
النسبة موافقة لرغبة المصلين ومطابقة لما يرجو من الجمعية الدينية ، وهكذا
نود من الجمعية الدينية وهي تضم بين اعضائها رجلا هم اهل لها ، واهل باعمالهم
واصلاتهم للجملة والتقدير والاحترام . هكذا نود منها ان تكون فوق الاغراض ،
وغايتها رضى الله بنسبة الكفاء المستحق للوظائف الدينية

فهيشا لكم بالحضرة الشيخ بهذا المنصب الديني المجدد بامد لكم

وعرض عليهم السيد حمود شمسبكن نتيجة مقابله للوالي المحترم وما وعدة به
من وعود ، وقال لهم ان الامر اليكم فانظروا ماذا تصنعون ، فان رأيتم اتساقا قد نلنا
الترضية اللازمة بواسطة هذا المقابلة وما تم فيها ، فاننا نسحب جميعا استقلالنا ، وان
رأيتم غير ذلك فلنصر على الاستقالة الى النهاية .

وبعد حوار جدى ومناقشات جمية ، قرر الجميع اعلان ثقتهم بسووالي
ووعوده ، وانهم يرون تصريحاته خاتمة للارزمة الحالية ، ولهذا فهم يمجرون
الاستقالات الفردية والجماعية التي كانوا قدموها .

وهذا في الحقيقة حل موفق سعيد ، ما توصل اليه جماعة الجامعة الارصبوم
وجلدتم رأيهم واتضاهم ، وبأيت كل نواب التطر الجزائري المستقلين ، بقوا فاعلمين
سيف واجبة مشتركة متحدة ، اذا لكات النتيجة اعظم والخاتمة ابقى واتم . وانها لا
يجب ان ننسى المثل الفرنسي الذي يقول : كل ما تكون خاتمة حسنة فهو حسن .

من ادارة الشهاب

الى قرائه ومحبيه الكرام

صاحب الشهاب وادارته يشكران فضل القراء والمحبين النفاعيين الذين وارثوا
الذواب المتجولين ، وقاموا معهم بواجب اكرام اهل العلم وواجب المجلة . وقد لاحظنا
من الاخبار التي ترد علينا من نوابنا الشيخ محمد بن الصادق الجندلي المتجول بهالة
وهران ، والشيخ محمد بن عامر البرجسكي المتجول بدراحي خنشلة ، بين البهلاء ،
مسكبانة ، تسة . والسيد بلقاسم بن سبدي رواق صاحب خط قالمة طابته والسيد
الموارد القنصحي صاحب خط الساحل . ان الامة منعشة جوع خاص الى العلم
والى رجاله العاملين ومنشرفي الاجراء الآنية ملاحظاتهم على اهل كل بلدة ، وهي
ملاحظات مبنية على المشاهدة والمعلومات التي يتلقونها من مصادرنا الصحفية .

اعتذار واعلام :

ان الشيخ الفضيل حسين الورتلاني اشغالا في بلاده - لتقيط - ولواحيها
توجب المصاحبة ان يباشرها بنفسه لهذا هو يعتذر لتخلفه عن زيارة مشتركى هذه
المجلة في بلاده القبائل الكبرى وبهاية ومطيف وقد رأت الادارة ان توفد لهذا الخط
وكوابحه مع شرق عمالة الجزائر الى العاصمة حضرة السيد بلقاسم بن سبدي رواق احد
تلاميذ الاستاذ فترجو من قراء الشهاب ومحبيه ان يقوموا معه بالواجب وبما يحوز
على باروخ مأموريته .



فهرس الجزء العاشر من المجلد التاسع

خطاب رئيس جمعية العلماء المسلمين الجزائريين

رقى اللغة العربية

جمال الاسلام المهجور او المحجور

الدكتور جرمانوس يمتنق الاسلام وينتصر للشرق

مسائل جزائرية . الموقف السياسي الحاضر

الشهر السياسي — في عالمي الشرق والغرب

وجوم النواب الجزائريين عن الاستقالة

صبعة القراء

اقتنوا الموبلايات الرقيمة

من

ناتاف

بنهج فرائس عدد ٩ قسنطينة

NATAF - 9, Rue de France, 9
CONSTANTINE

MANUFACTURE DE TABACS
M. SAID BENTCHICOU & C^{ie}

اشهر معمل ، اكبر دار ، لصنع الدخان والنمعة الجيدين الرقيمين هو
معمل السيد السعيد بن جيسكو وشركائه

٩٤ نهج بريقو قسنطينة - تليفون رقم ٣ ٦٣

الياعة ، والدخاخنيه ، والنفاه ، كلهم يشهدون له بحسن السلوك
وجبل الماملة

| | |
|----------------------|----------------------------|
| نتيجة النظافة | نتيجة الاوساخ |
| الحسن والصحة للأسنان | تحوط وفساد الاسنان بالسوسة |

القم باب الجسد ، داو فمك يصح بدتك ، خير من يعالجك هو
السيد محمد زرقين طبيب الاسنان الشهير
نهج ٢٦ دو لين عدد ٤ قسنطينة

الطبيب إلي غزلات

طبيب العائلات بقسنطينة

معرفة تامة - لطاقة - وادب

هذه هي صفات طبيبنا

للمعاينة بنهج خرفالي عدد ٢٤ زقاق البلاط

من الساعة الواحدة ونصف بعد الزوال الى الرابعة

ايها الفلاحون !

يوجد كثير من انواع المحراث فيكس غير ان نوع

نشاري فيندور

هو الممتاز بقوته والعوائد التي تنتج من استعماله
لمساذا !

لانه مركب من الذكيير الخاص القوي

ولا يوجد نوع هذا النشاري الا في

مؤسسات لوي بيار

CHARRUES FONDEUR

يوجد ما ذكر مع غيره من الآلات الزراعية

في معامل لوي بيار بنهج ليون بونار قسنطينة

بالجزائر - وهران - عنابة

ETABLISSEMENTS

LOUIS BILLIARD

Rue Léon Bonnard

(à coté des Docks Coopératifs) CONSTANTINE

المطبعة الجزائرية الاسلامية

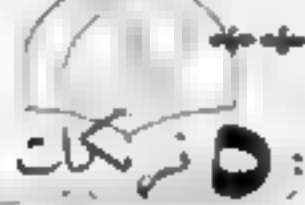


أنشئت سنة ١٣٤٣

مجلة اسلامية جزائرية - شهرية
تبحث في كل ما يرقى المسلم الجزائري
لنشرها

عبد الحميد بن باديس

تصدر بقسنطينة غرة كل شهر قري



ثمن العدد : ٥ فرمكات

مبدؤنا في الاصلاح الديني والدنيوي :

« لا يصلح آخر هذه الامة الا بما صلح به اولها »

مالك ابن انس

« الحق والعدل والوفاة » في اعطاء جميع

الحقوق للذين قاموا بجميع الواجبات »

منشئ المجلة



المطبعة الجزائرية اسلامية بقسنطينة

الْإِسْتِزَاكَاتُ الْإِعْلَانِيَّةُ

في افرقية الشمالية عن سنة خمسون فرنكا
في سائر الاقطار = نصف جنيه

والاعلانات يتفق في شأنها مع الادارة

الْبَسَائِلُ الْمَكَاتِبِيَّةُ

جميع المراسلات والمكاتبات باسم مدير شؤون المجلة ومالك امتيازها:

— احمد بوشمال —

تليفون ١٥-٥

ACH-CHIEB

L'ADMINISTRATEUR GÉRANT

BOUCHEMAL AHMED

CONSTANTINE



اذا حكنت تشكو وقوف الحال او المزاج او قلة الارباح

فالسبب في ذلك كله انك لا تشتري بضاعتك من محل :

ابن شريف حسين وشركائه التجار بقسنطينة

قر ٩ نهج ناسيوال قسنطينة تليفون ٧٧-٤

أدع إلى سبيل ربك
بالحكمة والوعظة الحسنة
وجادلهم بالتى هي
أحسن



أنشئت سنة ١٣٤٣

قل هذه سبيلي :
أدعو إلى الله على بصيرة
أنا ومن اتبعني وسبحان
الله وما أنا من المشركين

مطبعة غرة جمادى الثانية ١٣٥٢ هـ أكتوبر ١٩٣٣ م

الاسلام دين عام خالدا

الف الاستاذ محمد فريد وجدي كتابا تحت هذا العنوان بحث فيه في الوحي والدين والاسلام فوق البحث حقه وقد كان بعض المعجبين بالاستاذ اطلقوا على الكتاب فرقت فيه كل اشياء انكسرت عنها منها تعبيره عن موجود الكون بروح الكون وجعله الحياة الانسانية قصة من الحياة الوجودية ويعني بالحياة الوجودية ما عبر عنه بروح الكون وهذا صريح في ان الروح الانسانية مأخوذة من الله تعالى الله عن ذلك وكيف يؤخذ الحادث من القديم ، ومنها زعمه عن الموجودات (ص ١٢) انها سابعة في روح الوجود صبح النيران في المحيط الزاخر ، منه وجدت وبه نهي وفيه نفى . وكما كان تعبيره عن موجود الكون بروح الوجود من العبارات الملوية الموهمة ان الوجود سار في الموجودات فقد كان تعبيره هنا بانها سابعة فيه ونفى فيه مقتضيا انها حالة فيه وكلا الامرين محال باطل اعتقاده حاشا الاستاذ ان يكون قصده . ومنها زعمه ان في الناس علماء مثقفين (ص ١٨) لا يطلبون ان ياخذوا عن الدين آدابا واخلاقا ولا ان يعملوا منه أسلوبا في الحياة ولا دستورا في المعاملات ثم يقول عنهم (ص ٢٠) ان هؤلاء العلماء الاعلام يرون ان لا حاجة بهم الى الاديان المعروفة ثم هكذا ويسميهم بالعلماء الاعلام ! رأيت هذا في الكلام اسنكرته ونفيت بعض الاخرين عليه ثم رأيت لجنة الاسلام الاستاذ رشيد رضا بحثا مستفيضا في هذا الكتاب ومواقفه قرأنا - تعجبنا للقائده - نشره قبا دلي :

كتاب جديد للكاتب الاجماعي المشهور الاستاذ محمد فريد افندي وجدي مؤلف من مقالات نشرها في جريدة الجهاد العباسية اليومية ثم جمعها في ١٩٠ صفحة من القطع الصغير ، وصفه بقوله عنه ، تحليل دقيق لاصول الدين الاسلامي تحت ضوء العلم والفلسفة ، وقد جاهدنا نسخة منه في البريد والعهد بصاحبه انه غضب علينا لانتقادنا بعض مآثره فربح او اكره ، فما عاد يمدى الينا شيئا من مصنفاته على ما كان بيننا من تعارف وتآلف منذ السنة الاولى من هجرتنا الى مصر (سنة ١٣١٥) بل كتب مقالات شديدة في الطعن علينا : ونحن قد اسكنا عن الرد على ما نراه احبانا من الخطا في مكتبه ونقبنا بشرة في الجرائد لثلاث جده انتقادنا وسيلة للرجل المذموم او لما هو شر منه ، وان احدى احوال الذي اهداني هذا الكتاب الجديد لثقتنا بانه قد سرورنا واعتدب فيه الآراء الشاذة المنقذة عند امثالنا من المشتغلين بالاصلاح الديني والجديد الاسلامي — وهو الارجح — لم ارسله البنافير بمن يحبون الوقوف على رايها فيه وايضا ما كانت المرحل والباعث على الارصال فقد صار من الواجب علي ان افرض الكتاب وابين لقراء المنار خلاصة رايي فيه وفي صاحبه ، على انني لم اترا الكتاب بعد وانما ابني كلمتي الجدية فيه على ما قرأته منه في جريدة الجهاد وقد اراجع ذلك فيه التثبت وربما كان هذا الاجمال هو الذي يضطرني الى مطالعته والتعميل في نقده عند منوح الفرصة

ان الاستاذ فريد افندي وجدي كاتب سيال القلم في المباحث الاجتماعية والمدنية الاسلامية ، شديد التأثير والانجذاب بالفلسفة المصرية ومذهب استحضار الارواح ، ولكنه مضطرب معتاض في كل ما كعبه عن الاسلام لقله عليه باصله وفروعه ومكتابه ومنته وتشرجه ، ومن اظهر هذا العلم النافس المضطرب انه ياخذ رواية عفاة ظنية رجع عنها صاحبها في فرع خاص من الفروع الصلبة الظنية

كالرواية عن ابي حنيفة في صحة الصلاة بقراءة ما يجب فيها من القرآن مترجما بغير العربية فيجعلها حجة على رفض اجماع الامة وقاعدة كلية اسلامية يستدل بها على شرعية ما فعلته حكومة الجمهورية التركية من ترجمة القرآن كله بالتركية واكراه شعبها على التبع به وان اعتقدوا ان ذلك معصية لله او كفر بدنه ، ومن منع الشعب من قراءة القرآن المنزل من عند الله باللغة العربية وعقاب من يقرأه ومن يطبعه ، زيادة على استحصانه منها رفض جميع كتب السنة والشرعة العربية . ومن المقرر في علم الاصول ان رأي المجتهد ليس حجة في الشرع ، وان الاجتهاد لا يصادم الاجماع ولا النص ، وان القول الذي يرجع عنه المجتهد لا يعد مذهباً له

واما هذا الكتاب فدرجو ان يكون اكثر ما فيه حسن او نافع في جملته ، ومن الحسن فيه ماله قيمة غالية ووزن راجح ، ومنفعة كبيرة ، وهو بيان مزايا الاسلام بالاسلوب المعصري المقبول عند قايمة المدارس الدينية ، وما بدقله من علماء الافراج من الشناء على عقائد الاسلام ونشرجه وحكمته وصيرة الرسل الاعظم في افامته وصيرة خلفائه وقومه العرب في تدرجهم وحضارتهم ، ولكن ما فيه من الباطل في مقصده ، وما انفرد به من رأيه ومذهبه في فهم عقائد الاسلام وقراءته ، قد يجعلان اثمه اكبر من نفعه

ان فيه كبريات ونبوات كثيرة منها ما لا يقال له عذار ، ولا يقبل فيه اعتذار ، ومنها ما يحتمل التأويل ، وما يتسع الجاهل فيه للقال والقال ، وسبب ذلك انه لم يدرس علوم الاسلام من تفسير كتابه وصحة رسوله واصول عقائده وفقه وفروعه على احد من الطلبة ولا بدقته دراسة طلبة ، ان كان من الممكن فهمها بدون التلق . واتما معلوماته الدينية امشاج عاقت بذهنه من مطالعته وتفركته في الكتب والصحف شبت بالنظريات الفلسفية والاجتماعية الحديثة ،

فولدت له آراء منها القبول ، ومنها الشاذ الردود بخصوص الكتاب والسنة ، او
اجماع الامة ، ويقع له فيها التناقض والتعارض

واقعد عودنه في شبابه اقل شذوذا مما قرأه له في السنين الاخيرة من
مقالات نشرها في جريدة الاخبار ثم في الاهرام وشرها في انصاره وتأيد لما
فعله حكومة الجمهورية التركية من المروق من الاسلام ومحاربة كتابه
وسننه وتشريعه ، ومحاولة محو كل ما يذكر الشعب التركي الاسلامي به ،
وبقاتها ذلك كله على دعوى ارتقائنا في التجرد الانساني ارتقاء لا بهيكلها معها
ان نعصم بدين قديم بال .. ومن العجيب ان هذا الكاتب الاسلامي وافقها
على هذا المروق وعلى تعليقه كما نشرنا اليه في كلامنا على محاورتها ترجمة القرآن
بالتركية وكتابة الترجمة بالحروف اللاتينية ، ولكننا لم نصرح باسمه فيه ، وكنت
قيمت من مقالات هذا الكتاب ، انه نص من هذه السلسلة وناب ، فاذا هو
مصر عليها كما علم من رده على شيخ الاسلام السابق صبري افندي في صحيفة القنق
الفر

واما شذوذه في هذا الكتاب فلا يصل الى هذا الحد من الشطط الصريح بل هو
مزمل بنظريات الفلاسفة ، ومزين بالدائع الحسنة ومسجى بالدفاع عن الملة ،
واول ما علق بذهني منه انه قرأه في جريدة الجهاد هو انه فسر الدين والوحي
والاسلام ، وشانه مع المنتهين من العلماء ، تفسيراً فلسفياً مخالفاً لما جاء به محمد رسول
الله وخاتم النبيين ، وفهمه منه وتلقاه عنه اصحابه والتابعون لهم وصائر ائمة المسلمين
ولكنه غير بالغ من الصراحة ما يفهم مرادة منه كل مسلم

ومن تناقضه وتعارضه انه يوافقنا على ما قررناه ، رارا كثيرة في توحيد
الاسلام لشعوب البشر وقيائلهم في جميع الامور الدينية والمدنية لتتوحد الاخوة
الانسانية العامة ثم أراد ينقض هذا بتأييده للجمهورية التركية في اعطاع شقاق حدث

في الاسلام بحجة معيبة اللغة وضرورة اختلاف التشريع ، دع مخالفته في اساس الدين وجد اصوله وشؤذه في قوما

رآيه في اساس الدين وكون الاسلام هو الطبيعة

ان اساس الدين الذي عرفه في المقدمة الاولى من الفصل الاول من هذا البحث هو ان لهذا الوجود الظاهر روحا عاوما وارواحا خاصة بكل نوع من الموجودات وهذه الارواح كلها تعتمد حياتها ونظامها من الروح العام ، ومنها الانسان فهو يستمد حياته الجسدية من ذلك الروح كما تستمد سائر انواع الحيوان وسكذا النبات ، ولكن له روحا عقليا آخر متصلا بالحياة الروحانية العامة وغاية الدين القصوى هي اتصال روح الانسان العقلي الخاص بروح الوجود العام اتصالا ذاتيا مباشرا واتدماجه فيه . وقد اخذ هذا الاساس من فلسفة وحدة الوجود الهندية التي فتن بها بعض صوفية المسلمين معطلة التشريع ، الذي قال فيهم الامام الغزالي انهم قد طغوا بساط الشريعة طبا فبالنهم لم يصوموا

ثم انه جعل الناس ثلاثة اصنام في الثقافة العقلية : علماء مذتهبون ، واداسط متعلمون ، وعامة مقلدون ، وقرر ان كل طبقة من هذه الطبقات الثلاث لتطلب من الدين ما يناسبها من الغذاء الروحاني ، وان الدين الذي يوفي كلا منها حاجاتها كلها هو الدين العام الخالد ، فان لم نجد بلات الانسانية الى شيء جديد وقفني على هذا ببيان ما نطلبه الطبقة العليا من الدين بقراه :

« لا يتطلب العلماء المذتهبون ان ياخذوا عن الدين آدابا واخلاقا ، ولا ان يتعلموا منه اسلوبا في الحياة ولا دستورا في المعاملات ينفقوا اصول العدل والاحياء والمساواة ، فانهم روضة المذاهب ، ورجاء الاساليب ، وصاغة الاصول وانما هم يتطلبون من الدين ان يصلهم بروح الوجود اتصالا مباشرا يستمدون منه حياة لارواحهم ، ونورا لعقولهم ، وسكنا لنفوسهم ، ومطمنا لوجدانهم »

ثم وصف هؤلاء العلماء ومنا خيالنا شعريا في اشتغالهم بهذا الوجود وقراء آياته وعلمه الاولية وحيرتهم في اسرار ذلك وخفاياه (وقال) وقال الذين لديهم صعود بالروح الى قلوبها واتصال به في عالمها ، وصرح بان هؤلاء العلماء الاعلام يرون ان لا حاجة بهم الى الايمان المعروفة ، فهم يمتدنون في تدبيرهم على ما غرس في الفطرة الانسانية من الدين الحق ، وقد حمل بعضهم الياس من الايمان الموجودة على وضع دين دعوة الدين الطبيعي .

هذه مقدمات خلاصتها ان هؤلاء الذين سماهم العلماء الاعلام المذنبين قد عرفوا كل الاديان الموجودة ولم يجدوا فيها حاجتهم الى الدين الموصل لهم الى ما يطلبونه من وصال روح الوجود مباشرة ، وان كل ما في هذه الاديان من اخلاق واداب ونضائل ونشربيع ومعارف الهبة هي دون ما يعرفونه وما وضعه منها ، ولنتيجة هذه المقدمات ان ما يسمى هو اسلاما هو الذي يصلح لهذا العصر لعلمائه الاعلام ومن دونهم ، وهو ما صرح به قبل الان في جريدة الاخبار واشترط لاظهاره والافناع به وتسميد لقبوله ان يترك المسلمون هذا الاسلام الذي يعرفونه تركا تاما لاجل ان نصل الى الدعوة الى الاسلام الذي يفهمه دعوة جديدة مرجوة القبول او مضمرة القبول

وقد صرح في هذا البحث الجديد بان هؤلاء العلماء المذنبين يوجدون في دين الاسلام القديم آية من كتابه موافقة لهم على مذهبهم الذي يذهبون اليه في طلبهم لما ذكر من وصال روح الوجود وقيامه مباشرة بسلا وساطة وهي قوله تعالى في سورة الروم (فاتم وجهك للدين حقيقا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبدل خلق الله ذلك الدين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون) يعني انهم يقتضون هذه الآية على ما فسرنا هو به مسلمون ، وان لم يعلموا ولم يعلم احد من المسلمين الذين لا يفهمون هذه الآية كما فهمها انهم مسلمون — وبهذا دون

غيره بحكون الاسلام ديناً عاماً خالداً على رآيه ، والمقول ان بحكون الناس
لقد نبأنا ونعاديها في دينه ان قبلوه ، هم عليه في ادبائهم كلها

وذلك بانه فهم ان الفطرة في الآية هي الطبيعة البشرية نفسها ، وان
الطبيعة هي الاسلام المراد من الآية ومن القرآن كله قل في ص ٢٦ : فهذه الفطرة
فطرة المولود قبل ان يلقن ديناً من الاديان وعلمياً من التعاليم هو الاسلام
الذي جاء القرآن بالدعوة اليه ، ثم قل : فالاسلام لا يؤخذ بالتلقين وانما هو الطبيعة
انفسها خالصة من جميع المذاهب البشرية ، فكل مولود يولد مسلماً بطبيعته فينادى
الى غير المذاهب في مدى حياته بملء وعقله وتفكيره ولا يحتاج لمن يرشده
اليه ، III

لعمري ان هذا الكاتب لم يحسب هذا تحت ضوء العلم والفلسفة ، بل
حسبه وهو غريب في تخيلات من الفلسفة واوهامها ، وآراء جنة في حقبة الدين
لم يتم تضجها ، وتجارب في مخاطبة الارواح لم تبلغ درجة الحقائق العلمية . فطه
فيها (كظلمات في بحر بلحي يغشاها موج من فوقه موج من فوقه سحب ظلمات
بعضها فوق بعض اذا اخرج بده لم يحسب يراها ومن لم يحسب الله له نوراً فباله
من نور)

يرد على هذا الرأي او المذهب او الدين مسائل كثيرة منها ما يمكن
نذكر منها ما يهادر الى الذهن بالاختصار . فان بسطوا لا يمكن الا بالرف
مصر خاص :

(انتهى ما في الجزء الثاني وتليه التمهيد)

من الجزء الثاني المجلد الثالث والاولين)

(بقية ما كتبناه للجزء الماضي من الرد على كتاب فريد اتندي وجدي
(الاسلام دين عام خالد) وزعمه فيه ان الاسلام هو ان يعمل كل انسان ملء وعقله

وتفكيره بدون تلقين من احد . وهو ما فسر به دين الفطرة اي الطبيعة . وهذا الزعم هدم الدين القراءات لا تفسير له ، ولا توجد لجميع الاديان به كما يزعم . ويعلم القاري بطلان زعمه بالايحاز مما يأتي : (

(١) الانسان عالم اجتماعي يعيش بالتعاون المادي والعلي وتنبؤ معارفه كلها يحتاج بعض افراده من بعض حق الله يستحيل ان يكون لكل فرد دين هو وليد فكره وعقله وحده لم يحتاج منه شيئاً من عوائده . ومن انفراد بشيء فقلما يواظبه عليه . . . اذن يستحيل ان يكون ما ذكره هو الدين في كل قوم او في البشر اجمع . فتعين انه يريد ان يكون لكل فرد دين يصح ان يسمى اسلام

(٢) ان كانت الطبيعة التي يولد عليها كل طفل من البشر هي دين الله الحق الذي سماه الاسلام فكل ما يبتدى اليه الانسان من اول نشأته الى آخر حياته جهله وتفكيره وعقله هو دين الاسلام ، ومنه عبادة بعض الحشرات وغيرها من حيوان ونبات وجماد ، وهو يقتضي ان قبائل الهج من معطلة ورثية كاهن على الاسلام — ران الذي لا يصح ان يكون من دين الاسلام هو ما جاءهم به النبيون المرسلون لانه تلقين تلقوه من الوحي وتلقوه للناس ، لم يمكن مما وصلوا اليه بعلوم وتفكيرهم

(٣) هل فهم اولئك العلماء المذنبون من تراجم القرآن بلغاتهم (وهو يشهد لها بالصحة والدقة في تحديد معانيه) هذا المعنى الذي قرره في الآية ؟ وهل كان له من الواقع العظيم في عقولهم ما وصفه وصاروا به مسلمين مؤمنين بقوة محمد (ص) وبكوث القرآن كلام الله تعالى ؟ ام هي مترجمة بلغاتهم بغير المعنى الذي نسرهما هو به فيكون ايمانهم موقوفاً على اطلاعهم على تفسيره ؟ وكيف السبيل الى اقتناعهم بتفسيره لها في هذه الحال وترجيحه على ما يخالفه من فهم علمائهم وعلماء

المسلمين كافة ؟

(٤) اذا اعجب هؤلاء العلماء المشتهرون بهذه الآية من القرآن ، وبآية الجامعة بين نازبه الخالق عز وجل ووصفه ببعض صفات خلقه وهى (ليس ككله شيء وهو السميع البصير) واسكبوا مخاطبة البشر بها من زهاء اربعة عشر قرناً كما قال ، واتخذوها منهاجاً من منهاجهم العظيمة الكسبية يقولهم ، يسبرون طيها في تطلابهم للوصول الى روح الوجود العام ، او وصاله وصال العشاق للمشرقات ، وكان الامتاز محمد فريد افندي وجدي بعدم بهذا مسلمين دائسين بدين القرآن وان لم يعبوا ما الزل الله تعالى فيه من عقائد وعبادات وآداب وشرائع ، ولم يدنبوا عما نهى عنه من المحرمات والردائل ، لان هذه الاصول والفروع من الدين مما يحتاج اليه من دونهم من الطبقتين الوسطى والدنيا في رايه ان فرضنا صحة هذا كله فاي ربح للاسلام القديم واهله منهم في حفظ دين القرآن وتجديدهم اياه بخلسته هو وما هو الا اسلامه دون اسلام محمد (ص) والباقي ؟ ام يريد ان يحسبوا اتباعاً له في هذا فيسبون محمد بنين وجديين ؟

(٥) من هؤلاء العلماء المشتهرون ولم نعدهم ؟ البسوا افراد الفلاسفة والعلماء الذين انقطع كل منهم لائقان مسألة او مسائل من النظريات العقلية والاجتماعية او العلوم والفنون فلا يكاد يعنى بغيرها ؟ ان هؤلاء اذا وافقوا القرآن في بعض آياته فانها بوافقه كما يوافق كل منهم غيره فيما يستحسنه من رايه لا لاحقادهم انه كلام (روح الوجود العام) الذى هو اقرب وسائل الوصول اليه والزلفى عنده ، وانما هو الرسيطة الى ذلك ببيان الرموز له بامره ، ولن يحسبوا مسلمين الا بهذا الايمان ، وبما يستلزمه من الاعمال ، ولن يصلوا الى اعلى ما يمكن للبشر ان يصلوا اليه في الدنيا من معرفة الله عز وجل والكمال في حبه الموهل لما هو فوق ذلك في الآخرة الا بهذا الايمان والاسلام ، دون الاسلام الذى اخترعه محمد فريد

افندى وجدى .

(٦) ان تسميته ما فعلته الجمهورية التركية من رفض الاسلام كله واجبار شعبها على اتباع ترجمة القرآن بالتركية وكتابه بالحروف اللاتينية والتعبير بها مع اعتقادهم انه حرام او كفر، قد يكون عنده من اسلام المذتهين وهو في اعتقاد جميع المسلمين كفر وارداد عن الاسلام ممن كان مسلما ، فما باله يخطب به المسلمين في جريدة سياسية يومية (جريدة الجهاد) ملبسا عليهم بانه مجدد للاسلام ؟

(٧) لنبخبرنا الاستاذ فريد افندى وجدى عن يعرف في قومه الترك من هؤلاء العلماء المذتهين الهائمين في حب روح الوجود المتطاعين اوصاله ؟ هل معطاني باشا كال وعصمت باشا وامثالهم من رجال الحرب منهم ؟ وما حقيقة العبقريّة التي زعم ان الترك فاقوا بها غيرهم من الشعوب فاقه هو بسببها حكومتهم العسكرية على رفضها للشريعة الاسلامية المشتملة على كل ما تحتاج اليه الطبقة الوسطى والطبقة الدنيا من هداية الدين مما لا يوجد في غيرها ، وقد فضلت هذه الحكومة شرائع سويسرة واطالبة وغيرها عليها ، ولم تستطع ان تسن شريعة تركية لا ثقة بعقيدتها ؟

ان كانت هذه العبقريّة هي امتثالهم في ظفرهم على البرنان الضعيفة في قعر دارهم وقلب وطنهم وهو الاناضل فكيف يطمع في افئاف الامم الفاتحة التي تهرت الترك ومن هم اقوى من الترك بقبول الاسلام الصحيح او باسلامه هو وكلها متعصبة لاديانها ؟

ان من اعجب ما في عصر من الفوضى الدينية والادبية ان ينشر فيها مثل هذا الاتحاد المخيف ويوجد في المسلمين من شنى عليه وعلى كاتبه بتصر الاسلام والانفراد ببيان حقيقته للانتم ، وينشر هذا الشئ في الجريدة التي نشرته ، ثم لا يجد من شيخ الازهر ، ولا هيئة كبار العلماء فيه ، ولا محرري مجلته التي سميت

محمد رسول الوحدة

للملأمة السيد سليمان الندوي رئيس دار المصنفين

تأليف : - السيد محمد ناظم الندوي

وحدة الدين والدنيا والجمع بينهما

من أعظم الخطايا التي اقترفتها الأمم ظنهم باختلاف بين الدنيا والدين
فزعوا أن الدين والدنيا متضادان فمن آثر الواحد نأى بجانبه عن الآخر ومن مد عينه
إلى رخارف الدنيا وزهرتها حرم الدين ونعمته ثم الزعم العاقد وأن كانت
عمل به أهل إيران والهند الصين وبلاد الشرق وكثرة كسرة العمل وفرقوا
لأجل ذلك الزعم بين وظائف الرهبان إخلاص الفواعل وبين المارك المساعين

باطلا (نور الاسلام) من يخطئه ويبين له ولقراء كلامه اله دعوة إلى إبطال الاسلام
وأنى قد كتبت في هذا رئيس تحرير هذه المجلة إذ لقبته في دار سقارة الدولة
الافغانسية - وكان قد نشر في المجلة مقالا في الانتقاد على فريد اندي وجدي -
فقلت له ان هذه المقالات في الاسلام تتضمن الرد على مجرائكم ، وان التناء عليها ،
من فئة لا تخاو من بعض الازهر بين ، والسكوت عليها منكم ومن سائر العلماء ،
يتضمن نقض تقدمكم ، وترجيح فقه الاسلام على فهمكم الذي هو فهم المشيخة الرسمية
واتباعها ، فسكت ، وكتبت أيضا بعض من لقيت من علماء الازهر في هذا المعنى
واما ما يجب علي من ذلك فكتبت معتمدا فيه على بحثي المنفيض في حقيقة
الوحي الحمدي وحجة القرآن على جميع البشر الذي نشرت أكثره في تفسير المنار
وطبعته في كتاب مستقل وهو يتضمن هدم كل ما في هذه المقالات من الباطل
ومنه تفسير دين العطرة فلما اهدي إلي الكتاب صار من الواجب علي شرعا أن
أبجل بهذا العدد له قبل صدور كتاب (الوحي الحمدي)

للحرب تفريقا تعذر به عليهما التعاضد والتعاون فيما بينهما . غير ان الاقوام الذين كانوا يحسبون انفسهم تبعة الكتب الالهية ولول مخاطبين لرسول الله تعالى كانوا الله الناس عملا بهذا الزعم الفاسد .

وان عجبت فعجب تفريق الهنود ومتبعي بوذا وهكفوش وزردشتا الذين كانوا فرقوا الناس بين فرق واختصوا كل فرقة بوظيفة لا يؤديها غيرها ، فمن الهنود البراهمة كانهم ما خلقوا الا ليقبوا الدين ويقوموا بوظائفه والرجوة للمحكمة حل الناس والویش للفلاحة والزراعة والشردو (المبرذين المستقذرين) المساكين كالهم ما خلقوا الا للهمة والخدمة وما انتهوا الى هذا الحمد بل تسرا اعمار الناس بفعلوا الثلاثين للنعم والثلاثين لكسب الدنيا والثلاثين للعبادة وكذلك كان البوذون نحموا النساك وافردوهم — ليتبنوا عن الناس الى الدين ووظائفه واعماله فكان عامة الناس مشتغلين بامور الدنيا منعزلين عن غيرهم والنساك متبلمين في زاوية من صوامعهم عائلين على الكاسبين رزق الله بايديهم النائين باعبائهم .

وكذلك كان دأب اليهود ففرضوا امور الدين الى ابناء (الوى) الذين كانوا كهنة الدين حاملين لواءه وعزلوهم عن الدنيا وامورها وحرموا التراث لانه من متاع الدنيا وكان سائر الناس من اليهود اصحاب الدنيا وكاسبها واما المسيحيون فقد كانوا رفعوا بناء هذا القصر اكثر منهم بخلوا حاكمين على القسم الله وقبصر ، وعلوا ان يعطوا الله وقبصر حتمها .

وقد استنفدت كل من اليهود والنصارى جهودها وراء هذا الزعم الفاسد وظهرت ثمره ذلك السعي في قلوبهم مختلفين متضادين فظنت اليهود ان الدنيا هي دار نعم الدنيا والاخرة وظلت النصارى انما العقبى هي هذه النعم ، فسعي اليهود وراء اقامة المحكمة وفي جمع المال ومتاع الدنيا واكل الربى انما يحرم حول قطب ذلك الزعم الرامخ في قلوبهم بانه مرجع جميع اعمال الانسان هو الدنيا فلما

وسخ ذلك الزعم في قلوبهم نبذوا الدين وراهم ظهريا وانقطعوا الى الدنيا ومتاعها وزعموا ان نعم الدنيا هي جزاء جميع الخيرات والاعمال الحسنة ومن ثم كانت فيهم جماعة عظيمة تعتقد بانعام الدنيا وتعتكف بالآخرة البتة بخلاف النصارى الاول فما مدوا ايديهم الى الدنيا وزهرتها حسب اعتقادهم وارتادوا جميع النعم عند الملك السماوي واثروا معيشة الرهبان وعاشوا عيش النساك والزهاد

— تعليم الاسلام —

فلما بعث خاتم النبيين رسول السلام والدعوة (ص) ازال ذلك الرسم القاعد القديم وعلم الناس انه ليس الدين والدنيا شيئين متضادين بل هما واحد الدين دنيا والدنيا دين وبيان ذلك ان الدين اذا شابه قوى النفس خلل الدنيا المنة وتقدر الدنيا اذا عمل لها المرء متبعا احكام الله ومراعيها او امره ونواهيها ، تصح الاخرة المرفوعة فيها فالشيء الذى يفصل بين الدنيا والدين هو رتبة المرء فان سمحت تلك الالهة فلاحد بينهما . ويصير كلاهما شيئا واحدا ، ان الحكومة والرياسة للذين تعد من متاع الدنيا اذا رغب فيها لمخافة الله تكروفاً من امور الدين ان كثر المال من الدنيا لكنه اذا جمع ذلك المال فلويأ به خدمة البشر لا يكون من الدنيا كذلك ان الانتماع من الدنيا لكنه اذا عمله الانسان في سبيل الله بانه حارب لبلاغ الاحكام الالهية فقتل فيكون ذلك القتل بعد ما يكتسى لباس الشهادة من امور الدين .

قد علمنا محمد رسول الله (ص) الصلوة والصوم والحج والزكاة وقيام الليل وتلاوة القرآن وتبليغ الاحكام والفرائض والتفويض وامور السلطنة كل ما يتعلق بهيئته بعد ما اتى بها عملا ظهر منه انها من الدين والدنيا كليهما ، وفي عين الوقت الذى كان يرامى (ص) فيصر او لسكنه كان يرى رسولا الهيا وملكاً ربانيا ثم الذين خلفوه (ص) قد كثرت الفطام عن هذه النكته بانهم تركوا لنا اعمالهم الجلية

التي تدبى بأنها كانت سببكت في قالب مشترك للدنيا والدين وهو عين ما امر به القرآن الكريم اذ نجد في القرآن للحكيم آيات متعددة تخبرنا بعلاقة الاعمال البشرية بالدين والدنيا اي الانسان يحزى باعماله السيئة والحسنة في الدنيا والاخرة ان خيرا فخير وادب شرا فشر وما زال الصوينة الكرام (رض) ومن بعدهم الى يرة من الترمين مراعين هذه السكنة ، ومادام السلون متفطنين بهذه السكنة مراعين لها كانت جميع اعمالهم وافعالهم كاملة فمكات دنياهم عين دينهم ودينهم عين دنياهم

— علة انعطاط المسلمين الحقيقية —

فلما بدل المسلمون مطمح ابحارهم هذا ونسوا تلك السكنة بقرت افعالهم وافعالهم وتزامت فيها الصيغة اليهودية والمسيحية مكان لون الاسلام الناصع ، وامازر عندهم الدين عن الدنيا امتيازاً تاماً حيث جعلوها امرين متناقضين متضادين كما ميزه عنها غيرهم من اهل الكتاب فمن المسلمين من اثر الدنيا على الاخرة وحذف منها دلالة واحوى رأي اليهود ومنهم من ترك الدنيا وتبتل منها الى زاوية وجوبي حياة الارباب المسيحيين واحوى ذكركم ، وبجعل لكم ذلك من مثال اعلى وهو امر الخلافة فكان الخليفة في الزمن الاول حينما كان المسلمون ينظرون الى الدنيا والدين عين كان بها رسول الله (ص) ينظر اليها امام الدين وفائد الدنيا ، فلما تبدلوا واستولى عليهم الخيال الاخر اي فصل الدنيا عن الدين حدثت الملوكة وانفصل ائمة الدين عن قواد الدنيا وزعمائها ، فنيطت امور الدين بالعلماء والقضاء وتولى الملوك حريز السلطة ولا يخفى عليكم ان هذا التفريق قد اوهن قوى المسلمين المتحدة وبدد شمل الامة المسلمة تبديدا ترى له كتب التاريخ طائفة امثال ربيعة مدمية مدعرا امر الذين خلوا وانظروا الى شئون المسلمين الحزنة الحاضرة التي جالم لها كل من يطب بامراض الامة السقيمة فضلا عن بارعين في فلسفة التاريخ

اخواني المسلمين ! ليس حالنا هذه ونحن نحس بها نمدعونا الى انك لتتقهر الى سالف الدهر ليس انحططنا هذا ينادينا بان نرجع الى ذلك الرأي الصحيح الذى صلح به آباؤنا واجدادنا وبلغوا لاجله ذرى العزة القساء اعلموا انه لا يصلح آخر هذه الامة الا بما صلح به اولها ، لارقي ولا تدن الا في الرجوع الى ما كان عليه السلف الى ذلك الاصل الذى سكنت فيه روح الاسلام تنشق الى ذلك الاصل الذى يختلف من اليهودية والمسيحية لى اختلاف .

والامة المسلمة اليوم اما اصطبغت بصيغة يهودية او مسيحية في قالب مسيحي واما ما دعا اليه نبيها محمد رسول الله (ص) فقد هي عليها او همت عنه ، المير وسرير الحكومة شيان مختلفان عند المسلمين في هذه الايام ، فقائد الجيش وامام الصلاة شخصان مختلفان وقد كانت منبر صلواتنا وسري حكامنا واحدا فمن كان يقود الجيش في المعارك كان هو نفسه يقرأ الصلوة في حينها .

— الرجوع الى الاسلام —

قد نسي المسلمون منذ زمن طويل ما علمهم محمد رسول الله (ص) فحدوا ككفرهم حدود الدين والدنيا ، واصبحوا رعايا حاكين رعايا الله ورعايا الملك فاعلموا يظنون ان الحكومة والتجارة وكسب المال ونعلم الفنون من اعمال الدنيا وما اعمال الدين عندهم الا الصلوة والصوم والتسبيح على السبحات ، وقد نسوا ان جميع اعمال الدنيا من التجارة والصناعة والاختراع والاكتشاف حتى التفكير في السياسة والحعي لها وبذل الجهد في تعليم الناس كلها من اعمال الدين اذا صحت النية الحسنة فان فقدت النية الحسنة فلا خير في القيام طول الليل وآناء النهار والقيام بل تكون هذه العبادات من اعمال الدنيا المرغوب عنها .

وجملة القول ان الدين الذى بعث به محمد رسول الله (ص) ليس فيه حدود مباحة بين الدنيا والدين لاجل الاعمال المختلفة وانا تختلف حدود الواحد من

الاخر لاجل آتية فوجاء الاسلام دينا مبشرا بالحكومة لا كما في دين بوذا لانها جاءت دينا وانته الدنيا من طريق آخر . وادعى بنوا اسرائيل الحكومة بعد ما جاءهم الدين لاربع مائة سنة وما تولى المسيحيون مرش الحكومة الا بعد قرون مديدة بعد عيسى ابن مريم عليها الصلوة والسلام غير ان محمدا رسول الله (ص) حينما نصب منبر الدين بالمدينة المنورة بنى له سرير الحكومة وما لبث حتى انشأت شعبات عديدة للاخلاق وتغذية الروح وترقية الصناعة والتجارة وتعلم السياسة والثقافة والحاصل جميع شعب المدن والحضارة وما انتهى ثلاثون سنة الا وقد ابصر البشر عالم آخر عالم النصفة والعدل والمساواة والاخوة عالم العلم والعمل عالم الحضارة والثقافة ممتدا من خليج فارس الى بحر الظلمات .

وقد تمثلت قومية المسلمين واهل الكتاب المتحدة واخوة هاتين القشتين مثلا للدنيا ما رأت عين راء مثله قسط وانشأت العرب والهجم والروم والفرس والاثرك والصين والهند البربر والحيثة منعاشرين تحت لواء لا اله الا الله ومحمد رسول الله بناء الاخوة العامة الذي لا يجلي مثله في هذا العصر عصر الرقي والحضارة واني لهذا العصر مثله ٤

من انظم الاسباب التي قلبت الارض ظاهرا لبطن انب محمدا الاسلام ما يهول بين امور الدنيا وامور الدين فانه ما كان يعتبر العبادة العزلا في البيع والعوامع بل كان شفه كل هذه الامور من فتح البلدان وانشاء المعاهد العلمية . والسفر برا وبحرا للجارة واعمال الحرب او الجهود للمهادنة والسلام والسعي الصادق للوزق الحلال والاموال الطيبة ومساعدة الماكين والفقراء وابن السبيل والامال الطاهرة للاولاد والازواج او الجهاد في سبيل الله دينا نجالها . فكانت جميع احوال المسلمين التي كانوا يبتغون بها مرضاة الله دينا محمدا .

وهذا السبب الاصلي لزوال عز المسلمين القديم وانتقراض دولتهم اي انهم نسوا

وحدۃ الدین والدنیا وجعلوا الملک لأمور الدنیا واتخذوا شیخ الاسلام مرجعاً لأمور الدین وما هذا الا كما فصلت النصارى الدین عن الدنیا وقبضوا عن الله بخملوا قائمة أمور الدین مستقلة بمنزلة من قائمة أمور الدنیا فتحزب المسلمون حزین وحزب اختاروا الزوايا والمساجد وتواروا عن محن الناس وسعوا خدام الدین وحزب سعوا فی سوق الدنیا وراه مفاعها وقالوا هم اهل الدنیا ثم کان عاقبة هذا الامر ان دعاة الدین او مدعیه لم یبقوا صالحین لأمور الدنیا والدین ودعوا علانية باسم اهل الدنیا انزعج من قلوبهم خوف الله فحرموا ارضاء الله ورضوانه .

قد بان لكم ایها المسلمون ما فی وحدۃ الدین والدنیا من فضائل وحمولات فلیکم ان تبطلوا عن نجاتکم وفلاحکم وصلاحکم فی هذه الوحدة وتبطلوا فی جمیع اصالحکم ان تبطلوا جماعۃ بین الدین والدنیا فلیکم ان لا تکسروا علی الاسواق مفاعها الامرضاة لله ولا یقاتلوا فی الحروب الا لہ ولا تعلموا العلوم فی المدارس والمعاهد العلمیة والجمامع ولا یخترعوا فی المامل والمصانع الا لوجهه فتجدوا به بین صلاح الدنیا وفلاح الآخرة واقنعوا ان سعادة الآخرة ونعمة هذه الدنیا متلازمان فاجمعوا بینهما .

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام علی سید المرسلین وعلی آله واصحابہ اجمعین .

عن مجلة (الضیاء) المحدثه



«شيخ علماء الجزائر» ام شيخ الحلول؟

بقلم الأستاذ الزاهري المصري المصنف الإداري لمجوعة العلماء المسلمين الجزائريين

حضرة الأستاذ الجليل صاحب مجلة «المعرفة» الفراء التي تصدر بالقاهرة السلام عليكم ورحمة الله . اما بعد فبا ايها الأستاذ انكم ككذتم نشرتم في جزء فبراير الاخير من مجلتكم القيمة تقريرا لرسالة كتبت لشيخ الحلول واصدرها باسمه هو سيّد الذب عن «مجد التصوف» او عن «مجد التصوف» كما ينطق بها «سبدي الشيخ»

هذا ، ولقد اسرقت يا حضرة الأستاذ في تعريض هذه الرسالة فاعطينوها اكثر من حقها ، ولا تلومكم على هذا فان المجاملة وحسن الظن منكم ما سبب هذا الاسراف في التعريض ، ولكن الذي نريد ان نلاحظه لكم هنا هو امران اثنان لا ثالث لهما . اما اولهما فهو قولكم عن شيخ الحلول : انه (شيخ علماء الجزائر) واما الثاني فهو وصفكم له بأنه يجادل بالتي هي احسن وبأخذ بأيدي خصومه في رنق وابن الخ الخ . . . اما انه (شيخ علماء الجزائر) فهذا خطأ مبين ، فانه لا يوجد سيّد الجزائر كلها من يعرف لشيخ الحلول بالعلم ، ولا هو يدعى لنفسه العلم في هذه البلاد ، فضلا عن ان يكون (شيخ علماء الجزائر) ولا يخفى ان في هذا اعانة للجزائر ، ونشرها لكرامتها وهو ما لا نرضا له مجلة (المعرفة) الراقية التي عرفتنا بفتح الاشياء في مواضعها ، وعرفتنا انها ليست من الصحف التي تجازف بالالفاظ والتهوت .

للعرفنة ان تجادل هذا الرجل وان تلاحظه بما يبدو لها من الكلام الطيب الجليل ، ولكن ليس لها ان تمدحه بما يعط من كرامتنا نحن الجزائريين جميعا .

تري لو قام احد من الجزائريين ووصف مشعوذا دجلا من دجاجة مصر
الذين لا صلة بينهم وبين العلم ، قال عنه : انه (شيخ العلماء في مصر) فهل يكون
قد تمى الواقع ، واعطى مصريتها ولم يحط من كرامتها ؟

في الجزائر علماء ، وفيها جمعية لهؤلاء العلماء المدعين قد اسندت رئاستها الى
قوى هو من اكبر رجال العلم والصل في هذه البلاد ، فلوائك ايها الاستاذ قائم عن
هذا الرئيس بانه « شيخ علماء الجزائر » لاصبتم شاكلة الصواب ، ولما اطرض عليكم
احد بادى اعتراض . اما وقد وصفتم بها رجلا لا يعرف القراءة ولا الكتابة الا
قليل كشيخ الحلول فهذا مالا يرضاه احد في الجزائر ، حتى هؤلاء الحونة المزدولون
الذين يرأسهم شيخ الحلول في نفس الامر ورأسهم في الظاهر احد (مريدبه) .

واما انه يجادل بالتي هي احسن ويأخذ بالبدى خصومه في رفق ولين الخ
الخ فهذا ايضا خلاف الواقع تماما ، فانه لا يوجد في الجزائر اكثر من شيخ الحلول
وقاحة وانكا ، ولا اشد منه بذاءة وسبابا ، ولا اقبح منه صفاة ولفشا ، فهو انها
انشأ ورقته الصالة التي لم يعرف هذا الوطن اكذب منها ولا « ابرد وجها » ولا
واصح رقعة . - لغاية واحدة وهي سب العلماء والولوج في امراضهم ، وقد اسكنب
لذلك بعض من لا ذمة لهم ولا دين ، ولقد بلسى الى سلاح البذاءة والنقض
واكثر من استعماله بعد ان فشل واخفق في استعمال الهرولة والموسى ، فهو مجرم
سفك الدماء ويعتدى على الاعراض . وتلك سبيله الى الجحد ، وسبيله الى الشهرة
وسبيله الى ان تصفه (المارقة) وغير (المارقة) بانه « شيخ علماء الجزائر » وهذه هي
امنيته القصوى التي ليس له ورائها امنية اخرى .

ليس شيخ الحلول الا (مقدما) من (عقاديم) الطريقة الدرقاوية الكثيرين
فصوب نفسه « شيخا » لا « مقدما » فقط وهو قليل الاتباع والمريدين بالنسبة الى
اي شيخ من اشياخ الطرق سواء .

ومع ذلك فانا لا ننكر ان شيخ الحلول بشتمه للعلم والعلماء وبلوغه في اعراض حماة الشريعة المطهرة قد اكتسب شهرة في الجزائر، واصبح اسمه يجري على اللسان والافواه اكثر من اي شيخ طريقة آخر. ولكن اية شهرة هذه التي اكتسبها شيخ الحلول بسبب العلماء؟ هي مثل شهرة السارق بالسرقة، ومثل شهرة السكران بالعريضة والسكر، يجري اسمه على اللسان والافواه ولكن كما يذكر الناس ابليس مقرونا باللعين وبلاستعاذة بالله من شره واذاه، لقد نال شيخ الحلول في هذه البلاد شهرة، ولكنها سيئة شوهاء شغواء مقرونة بكل كراهية واشمئزاز، حتى لقد كاد ان يصبح ملحة هذه البلاد، وما ذا نقول في شهرة يغالها مشرذ دجال هل تكون الا من هذا الباب؟

لقد كان شيخ الحلول تاجرا يبيع الاحذية ويصنعها فانفس احببلا واكل اموال الناس، ثم ارتد الى تجارة كلها ربح ورأس ماله فيها ذهب والاحتساب يحفل على الفقراء، المساكين، فيسلب اموالهم، ويستغل ابدانهم ويختلس ايمانهم ومن ذلك فهو يحترف طريقة التصوف ويستغلها استغلالا ماديا، ولا يعرف من الصوف الا انه باب من ابواب الرزق، وسبب من اسباب المعاش، ووسيلة من وسائل الاكتساب. وليس له مزية ولا فضل على اشياخ الطرق الاخرى الا انه كن - وقد لا يزال - متبن الصلاة وثيق الروابط بمجاعة القاديانية بالهند وهذه القاديانية معروفة بكفرها والحادها، ولقد كانت هذه الطائفة الظالة عزمت على ان تنشرواها في الجزائر فاجتمعت شيخ الحلول للقيام بتشردها وقد لباهما فعلا. فقد كن في سنة ١٩٢٧ نشر في ورقته الضالة عدة رسائل يجادل من القاديانية في الهند تشرها دعوتها هنا بواسطة شيخ الحلول، ولكن مجلة «الشهاب» يومئذ قاتت فبينت للناس قيمة القاديانية وكفرها ونشر لعلماء الهند ومصر والاسلام وغيرها فتباوي في كفر هذه الطائفة وردتها عن الاسلام. وكذلك قامت جريدة البرق

ببعضها في مكافحة وباء القاديانية ، فاضطر شيخ الحلول الى اهل ما يرد عليه من هذه الطائفة ولم يجد بشر لها شئاً ، ولكنه لم يعلن برأيه منها ، وهو لا يزال شديد الصلة بها والى ينتظر الوقت المناسب لكي ينشر دعوتها من جديد . وفي الحق ان شيخ الحلول يشبه القادياني من وجوه كثيرة ، فغلام احمد القادياني قد النبوة وزعم انه ينطق الوحي من الله . وشيخ الحلول قد ادعى الألوهية وزعم انه هو الله اكبر في دعوته العالمي الملحون . والقادياني يزعم ان اتباعه قد ملئوا الارض بكثرتهم وان الملك الفلاني والامير الفلاني والمقيم الفلاني قد اعتنقوا دينه الجديد ، وشيخ الحلول كذلك يدعي ان اتباعه لا تملأ منهم بقعة من الارض فاهل اليمن في زعمه كلهم من مريديه وان زواياهم منتشرة في امريكا واوروبا واليابان وفي جزيرة واق واق ، وليس ينبغي ان يدعى ان سكان السماوات واهل المرخ قد اصبحوا اتباعا له ومريدين . وكان ادعى ان الامير عبد الكريم بطل الريف هو ايضا من مريديه ، وما من عظيم لقبه ابو سمع به الا قال عنه انه من اتباعه او من مؤيديه . ولقد زار ذات يوم جماعة من اهل تلمسان فشرعوا في ابداهم بعض الرسائل التي جاءته من قاديانية الهند ، وكانوا لا يقرؤون خط الرخصة فصب عليهم ان يعرفوا ما في تلك الرسائل . ولكنه زعم لهم ان « مقدمه » العام في الهند اخبره في هذه الرسائل بانه اصبح له في الهند كذا وكذا مليوناً من الاتباع والمريدين ، وان زهاء نصف مليون منهم يريدون زيارتي الى الجزائر ، ولكن ابن الفنادق التي كسكتني لاقاتهم ؟ اقل وعلى هذا فاني عرمت انا على السفر الى الهند لزيارتي هناك فيها اثم قال لهم الملايين في الهند يشرفون الى رؤيتنا والى تقبيل ايدينا وبن باديس والعقي والزاھري وصحابهم لا يشرفون لنا باننا اولياء الله ولا (يسلمون) لنا . ولكن هؤلاء التلاميذ قد ارتابوا في هذه الملايين من المستغربين الحلوليين وشككوا في وجودها في الهند . فبحثوا حتى عرفوا ان رسائل جلاله مني

مركز القادريانية في الهند . والقادياني جمع ما قيل فيه من مدح وثناء وطبعه في كتاب يحتاج به كل صحة دعواه . وكذلك شيخ الحلول كن - ولا يزال - يحتال على الناس حتى يكتبوه ويثنوا عليه وجمع ما حصل عليه وطبعه في كتاب (الشهادة ١) .

والقادياني يشتم خصومه بأنهم كانوا مدحوا حتى أن خصما له أجابه وقال : لقد مدحك قبل أن تدعى النبوة . وكذلك شيخ الحلول بسب خصومه الذين أنكروا ادعاءه الألوهية بأنهم كانوا اثنوا عليه . وأنا نفسي قد شتني مرارا في ورقته الغالية بأنني كنت أثبت عليه بكلمة طيبة لا في جريدة سيارة ولا في محفل عومي ولكن في رسالة خاصة قد مدحتني هو بأكثر منها . ذلك أنه كان مدح نفسه وطائفته بمناسبة احتفال أقامه ونشر وصف ذلك في بعض الجرائد ولكن امضاء بأعضائي أنا فأرسلت أنا إلى الجريدة أنني ان أكون أرسلت بهذا ما في هذا الموضوع ، ونشرت الجريدة تكذبي لهذا المقال وبرأني منه . فكذب شيخ الحلول إلي يقول لي لا يلزم أن تثبتوا من هذا المقال ويقول أن في التكذيب ما يس به هو . فكبت أنا إليه أقول له أنني أحترمه ، وثبت له أن أكون قد أردت المساس به وأثبت عليه بعض عبارات طيبة لا بأس بها . وكنت أعتقد يومئذ أن صاحب الجريدة هو الذي زور امضاءي ، ولم أكن قد اطّعت على شيء من كتب هذا الشعور الدجال . ولما رأيت كفر هذا الدجال وادعاءه للألوهية ونطقه بالقادريانية الخ الخ وقفت له أنصرك عليه بفعل هو بسني وبشتني في ورقته الغالية . ولكن لماذا بشتني ؟ لقد شتني بأنني كنت مدحته وأثبت عليه أني أعترف بأن مدحه هو خطيئة من الخطيئات وبأن الثناء عليه وزر من الأوزار . ولقد حكم على نفسه بالفضلال من حيث يدري أو من حيث لا يدري

نعم يا شيخ الحلول والغلال أني مدحك خطيئة واتمناه عليك وزر وذنبا

ما دمت أنت على هذا القبيح وعلى هذا الضلال فإن أنت تبت وأرهويت عن جودك
وضلالك فانا لا اخرج ان اثني عليك كما تنق على كل من آمن وعمل صالحا
والا فتلك حقوة اسأل الله ان يجاوز لي عنها وان يحفظني فلا اعود لثلاثها ولا اغتر
بعدها بدجال، تلك . راني استغفر لا تعالى واتوب اليه انه كان توابا .

محمد السيد الزامري

وفرائد

لا تصحب خمسة!

قال جعفر الصادق : رضي الله تعالى عنه لا تصحب خمسة

١ - الكذاب فانك منه على غرر وهو مثل السراب يقرب
منك البعيد ، ويبعد منك القريب .

٢ - والاحق فانك لست منه على شيء ، يريد ان يبعثك
فيضرك

٣ = والبغيل فانه ينقطع بك احوج ما تكون اليه

= ٤ = والجبان فانه يسلك ويرعد عند الشدة

= ٥ = والفاسق فانه يبيعك بأكلة او اقل منها . بقيل له :

وما اقل منها ؟ قال الطمع في هائم لا ينالها

صفحة ادب

في الله نحتل الاذى !!

اذا بدد الغراء التي القاها شاعر الشباب في مأدبة جماعة نادي
التزقي بالعاصمة لجمعية العلماء المسلمين الجزائريين يدعو الجمعية فيها الى
العمل في سبيل الله لنشر العلم والفضيلة ومقارعة اعدائها وانه تلاح
قال الجليل والرذيلة وقهر انصارها :

يا لاعم الجذبات هل برق على الجنبات هل ؟
حييت من مناليه بضياته البصر امكنه
ملا على الادب احتوى وعلى معالمه اشتمل
متبوشى حال اتسها ني لابس حال القبل
يمثت به امر اللغى وعكاظ والعرب الاول
المغرب ازدحمت به خيل الرسول لها زجل
سبعات من يعي البلى ما شاء من امر فعل
سيف كل ظاهرة رضى وبشكل خافية جذل
وطى وجوه القوم له مع مشرق بهر المقل
يا شاهدا ممر الهداية بلغت سيف الدنيا الامل
الصادقون هنا فشق والعالمون هنا بسل
والواعظون يفجرون الشهد من خلل الجمل

شرع الكلام الى مدى يا قوم فالعمل العمل
 الشعب منحل المرى خزبات مختلف العلل
 صاد وليس بها صدى نمل وليس بها نمل
 ضربت على يده القوى وفشت بجانب الخيل
 البلاء ذعر الورى وبصبره ضرب المثل
 من للجزائر يستدب بها اليوم من سفه الفل ؟
 من كل مبتكر المكاشد في عقائده دخل
 يفري النفوس كانها ديب على حمل حمل
 يامشهرين من العزائم مثل مرهنة الاسل
 خوضوا بها الامواج واهلكوا الشعب واقتلوا القائل
 من قال جل عدوكم قولوا له المولى اجل
 نحن الدعاء ولا ونى نحن الحيات ولا وجل
 في الله نحتمل الاذى في الله نقتصر الاجل
 ما طابت القصى سوى للمخلص انتفاذي البطل
 فتبواوا بعلى العلى وتغياوا ظال الظلل
 وردوا الحياة لذيذة طالا يساغ على نعل
 ما الا بق اشرق بالنجوى مر سنا وما البدر اكتمل

محمد العيد بن حم علي

مسائل جزائرية

هل ان م زنا تي مترجم عن امانتي الامة

بمثل الامة التي ترجم بها اقوال الشهاب ؟

ان قراء الشهاب الذين يقرءون الفرنسية ويطلعون على ما يكتبه م زنا تي عن طريق عدد لافوا ، الصادر في ٧ سبتمبر ١٩٣٣ لا بد ان ينساءوا هذا السؤال الذي منونا به هذا المقال . ولو كان كل قراء الشهاب ، يعرفون الفرنسية او كانت كل قراء لافوا ، يعرفون العربية لكان ما يشاهدونه بالقسم من التحريف الواقع من م زنا تي في ترجمة كلام الشهاب ، كافيا لغا عن الرد عليه . سيما والرجل معذور عندنا بجمله باللغة العربية وبانه لم يوفق الى من يحسن ترجمة مقالنا ولكن لما كان اصغر قراء جريدته لافوا ، لا يعرفون العربية فمن الواجب علينا ان نبين لهم ولغيرهم ما جناه علينا م زنا تي من تحريف لكلامنا ونصد قلبه فحسبنا راسا على عقب واتخاذ من ذلك وسيلة للحمل علينا حملة منكرة لا مبرر لها .

ولقد دخل الآن في الموضوع ، ولتبين سلسلة التحريفات والمغالطات اولا = يقول م زنا تي : اننا لا نفهم عدم الورد - ان لم نقل اصغر من ذلك - الذي اظهره الشيخ عبد الحميد بن باديس للوقد الذي ترجمه اباريس ، بعد ما لم يدخل عليه جيميانه عند سفره .

يقوم من هذا ان صاحب الشهاب قد قلب للوقد ظاهرا الخ ، وانه اصبح ضده بعد ما كان معه ، وهذا يخالف الواقع على خط مستقيم .

اما اننا حسبنا نجد سفر الوقد ، وكنا نتمنى نجاح حركته ، فهذا محل

اتفاق بيننا ، اما بعد رجوع الوفد ، فاليكم بعض ما قاله الشهاب عنه : جاء في
الجزء التاسع (لوت) : « ... ان اعلان الوزير في بلاغ رسمي امتناعه عن قبول
الوفد ، قد يكون للوفد هنالك دعابة عظيمة ، ونهات رجال الاحزاب والهيئات
السياسية على مركزه يسألونه ما هي مطالبه وما هي حقيقة الحالة الجزائرية ، واتبله
هيأت سياسية كثيرة ... ومن ثم كان عمل الوفد جليلا وكانت دعائه طيبة مبررة
وعرفت الدوائر السياسية المختلفة بواسطته ما هي حالة الجزائر وما هي آلامها وآمالها
وجاء في الجزء العاشر (صباير) : « وللوفد الذي رفض وزير الداخلية
قبوله اكبر الفضل في بحث المسألة الجزائرية وتعبه الرأي العام الفرنسي لاهميتها
واقناع رجال الحكومة بوجوب المبادرة الى سن الإصلاحات الاكيدة ، فرغما
على ملاحظة البعض ما في برقاچ الوفد من المنات ورغما على عدم رضى البعض
عن سفر الوفد وعن طريقة تركيبه ، فإنه لا يوجد أصلا من يعسكر على الوفد
هذه النتيجة الصحيحة والعلمية الثابتة ، ومن هنا حق على الجميع شكره والثناء عليه »
هذا ما قاله الشهاب بعد رجوع الوفد وهو كما ترى يدل على عدم وداد في
عرف زناي ان لم يقل اكثر من ذلك !

اما صاحب الشهاب ، فقد ذهب بنفسه الى مكتب السيد الدكتور ابن
جلول ، اثناء الخوض في سحب الاستقالات ، ووجد هنالك في مكتب الدكتور
الدكتور زرقين ، والسادة بو الصوف وحوش وغيرهم ، فقال لهم اني جئتكم
بصفتي مسلما جزائريا يعني امر وطني ، وبصفتي صاحب مجلة اسلامية جزائرية ، لا
بصفتي رئيس جمعية العلماء المسلمين ، وبين لهم موقف الشهاب مع الوفد ، وتلا
عليهم كل ما كتبه الشهاب عنهم ، فاعترفوا كلهم بان هذا الكلام لهم ومعهم ،

فهذا واضح بين ، لا ابهام فيه ولا غموض ، الا ان ذلك لم يمنعنا من انتقاد
الوفد ، ولا زلنا نكرر انتقادنا الذي لا يستطيع حتى م زناي ان يمارع عليه ،

فقلنا في نفس العدد العاشر :

والا ان هنالك ناحية اخرى ، توجب علينا ان نكسب اليوم للوفد من اجلها ، ونزاله مقصرا فيها تقصيرا معيبا ، الا وهي مسألة نظامه الداخلي اثر هودته من سفره ، واشتت افرادة وتوزيع اوصاله ، في حين كان يجب عليه التضامن والتكاتف الى آخر وقت ، ،

فهل لاجل هذا الانتقاد الوجهه ، اصبحنا لانعمل عاطفة ود للوفد ، رغبا على كل ما قلناه ؟ وهل من بدعو الوفد الى التكاتف والتضامن الى آخر وقت لاجل عاطفة ود للوفد ؟ على ان البرقية التي وردت لجمعية نواب فلسطينية من السيد الزروق محي الدين لا تزيد انتقادنا الا وجاهة ونأكد ، فرئيس الوفد نفسه يتحمل اكبر فسط من مسؤولية تثبيت الوفد وتبديد غرقه ، فهو يطلب الى جماعة فلسطينية ان يفضوا مسألة الرجوع عن الاستقالة دون فتره الى الجزائر ، وهو يصف اعماله واعمال زملائه من اعضاء الوفد واطفاء جمعيات النواب بالها « شوبش » ،
AGITATION يجب الكف عنه ،

على اننا نعلم حق العلم اسرار تلك البرقية وكيف كتبت وابن كتبت .. وما كل ما يعلم يقال . هذا فيما يخص ادعاء زناي باننا لانعمل للوفد ودادا — ان لم يقل اكثر من ذلك —

ثانياً — نحن قلنا ما نصه بالحرف ،

« واضح (الموقف) اذا نحن صدقنا وعدد رجال الحكومة وفلسنا ان

للاصلاحات كنم خلال شهر اكتوبر ، وان كل الاستقالات قد سحبت ولم يبق منها الا الاقل النافه . وان كل شيء هادي في الميدان الجزائري » .

اتعلمون كيف ترجم زناي هذه الجملة لقراء جريدته ؟ انه ترجمها لهم بكل

امانة ودقة هكذا .

(واضح (الموقف) لان المسألة الاهلية لا يقع الخوض فيها الا في توفير المقبل وان كل الاستقلالات قد بسجت تقريبا) .
وكل قارىء يترك الفرق الكبير في المعنى والمبنى بين الجملتين ، الا زناىى وحدة حرمانه على اقادة قرائه اقادة صحبة

ثالثا = يوجد اغرب من ذلك في صحة النقل وامانة الترجمة .
فحين قلنا عن الموقف (وغامض اذا كانت تلك الوجود لا نصدق او اذا كانت الثواب الذين استرجعوا استقلالهم واحكامهم رؤوسهم غير متراضين مع اخوالهم . قد استرجعوها غير واثقين ولا مقتنعين)
فترجمها السيد الزناىى الثقة الامين هكذا .
(وغامضة لانه لم يقع اى شرط ولان المستقبلين .. الخ .)

ثم اخذ عبارة (لم يقع اى شرط) . وبالفرنسي AUCUNE CONDITION
وهو الجملة التي زادها من عدة باطلا وزورا ، وسيلة للحملة علينا قائلا ، ماذا يقصد بالشرط التي كان يجب اشتراطها قبل سحب الاستقلالات ؟ وما هي هاتيك الشروط ؟
اما نحن فقد فكرنا بان سحب الاستقلالات لا يستلزم اى شرط ، الا اذا خش الانسان من وسيلة للاقلاق ، او كانت له فكرة غبية)
فما رأى قراء الفرنسية الذين نددتهم زناىى مثل هذه الخادعة ، ونقول لهم
عنا ما لم نقله ؟

وراجع بقول زناىى : وما الجأ صاحب الثواب لاجسدت جدي الصاعة
ليعلن انه ضد بونج فيوليت ، انب لحظة الراعى التي يحولها لنفسه كانت تدفقه

لتحذير المسلمين عند ما كانت العمالة كلها متحمسة لهذا البرنامج ، وعند ما صادق سائر
اعضاء جمعية العلماء المسلمين على هذا البرنامج من دون نية خفية) .

لسنا ندري متى واين وكيف اكتشف زناي اننا ضد برنامج فيوليت ، والحال
اننا قلنا بلسان صريح (لولا مسألة التجنيس في برنامج فيوليت لقلنا ان الوفد كان
يمثل اجماع الرأي العام)

ومن غير الواقع ان يرمينا م زناي بالسكوت ونحن قد قلنا في شهاب
شهر جويليت ما نصه .

« ومشروع السيناتور فيوليت ليس بالشروع الغريب عند قراءه (الشهاب)
فقد كنا لخصناه لقرائنا عند ما اعلن به صاحبه وذكرنا اهم ما احتوى عليه مثل
ادخال الطبقات الاهلية المنورة في دائرة الانتخابات الفرنسية لمجلس الشيوخ
والامة وتعميم الجنسية الفرنسية على كل تلك الطبقات والموظفين وحاملي الشهادات
العلمية واضرابهم . بحيث يحكون الجميع فرنسيين يتمتعون بسائر الحقوق وينموا
عددهم بالتدريج شيئا فشيئا . الى ان نذكر انهم قوة في البلاد ذات بل ، وبما
انه قد تقرر من مختلف النصوص الشرعية والاحكام الفقهية ان المتجنس بجنسية
اجنبية يعد مرتدا عن الاسلام لقبوله طوعا واخيارا الخروج عن بعض احكام
القرآن فاذم فيوليت يري للافادة ذلك وجوب النص على ان المسلمين الذين ينالون
الجنسية الفرنسية بهذه الطريقة يحفظون مع تجنيسهم على احكام الشرع الاسلامي في
حالاتهم الشخصية ، اي انه يريد ان يجعل طبقة من الفرنسيين لا تخضع تمام الخضوع
لاقانون المدني الفرنسي ، ونحن نعتقد الساعة اعتقادا بان مجلس امة فرنسا لن يقبل
هذه الفكرة مخالفتها نصوص الدستور ، اللهم الا اذا اتفق المجلس على عقد
مؤتمر فرساي الوطني ، لاجراء تنقيح في الدستور يبيح هذه الحالة ،

فنحن قد بينا -- حسب واجب الامة الصحافية -- ما في برنامج م فيوليت

من نيل الجمعية الفرنسية وما فيه من البقاء على الاحكام الشرعية الاسلامية ، وبينا
اعتقادنا فيها بدور فب عليه الامر من اجتماع المجلسين
وانما بعد هذا الذي قلناه منذ شهر - لا نريد ان نقول كلمة اخرى لاننا
نعلم يقينا ان هذا الوقت وقت « استغلال » ونحن لا نحب ان نضلل بعض
التواحي كلامنا كما لا نحب ايضا ان نستغلها لقائدتنا .

اما آخر ما يصحكره م زناني فهو ادعائه باطلا بان سائر اعضاء جمعية العلماء
المسلمين قد صادقوا على ما في برنامج قبوليت ، فحق كانت جمعية العلماء جمعية
سياسية حتى نتفاوض في البرامج السياسية ، ونصادق عليها باجماع الاراء ؟ ومضى
نت هذه المصادقة ؟ ومن هم سائر الاعضاء الذين صادقوا ؟

لكل فرد من افراد جمعية العلماء المسلمين الحق في ان تكون له افكار في
المسألة الجزائرية ، وصاحب هذه المجلة لا يصحكم فيها الا باسمه الخاص وادم الذين
يعملون تحتها ، ولجمعية العلماء المسلمين اجتماعاتها الربحية ، ولها صيغتها الخاصة الدائنة
باسمها . ففي اي اجتماع وفي اي صحيفة رأى زناني ان سائر اعضاء جمعية العلماء
المسلمين قد صادقوا على ما في برنامج قبوليت ؟

قلنا ولا زلنا نقول ان جمعية العلماء هيأة علمية دينية بحتة ، لا شأن لها في
السياسة بأي حال من الاحوال . وان محادثة زجها في هذه المضائق السياسية انما
هي حيلة خبيثة ، لا تدل على مهارة ولا على ذكاء .

وصكفنا الساعة مناشئة مع زناني ، فقد تبينت الحقائق واخضعت الاباطيل
وانما لم نذهب على الجزئيات . انما اصكفينا بالبيان حول الكليات . فمضى الذين
راهم الامر يجدون في هذا كفاية . ونشئ ان نراقب جمعية نواب قسنطينة
(لسانها) الذي هو جريدة زناني . مراقبة دقيقة ، حتى لا يعود مثل هذا الحادث
المكرر مرة اخرى

وقبل ان انهي الكلام يجب علي ان اوجه لرجال الوفد هذا النداء :

ان الواجب عليكم ان تجمعوا شملكم وتنظموا
صفكم وتطرحوا منكم من عرفتكم التجربة انه لم
يكن عند ظنكم وتضموا اليكم كل عامل مخلص
كان لفكرة ونظرية في ظروف مضت خالفكم ثم
تضعوا برنامجا للعمل تتفقون عليه وتسيرون
بمقتضاه وتتقدموا به للولاية العامة ليقع التفاهة
فيه والتعاون منكم ومنها عليه فزمان سوء
التفاهم قد مضى فاذا قوبلتم بما يتقابل به نواب
امة وهو الذى لا نشك فيه فذلك هو ما ترضاه
الامة وتتمناه من صميم قوادما . واذا كان غير
ذلك - ومحال ان يكون غير ذلك - فكونوا
رجالا اخيرا كما كنتم رجالا اولافان فرلسا غير
مأيويس من عدالتها وإنصافها لابنائها ، والجزائر غير
مأيويس من ثباتها في مطالبها فرنسا العادلة بمعقوقها

الشهر السياسي في عالمي الشرق والغرب

موت فيصل -



كان يوم التاسع من شراوت الحالى ، يوم حداد عام في العالم العربي بأسره ، وفي فيه يستحكة من اكبر الحكبات ، واضمحلت فيه شخصية من اعظم شخصياته البارزة ، وطويت فيه صفحة من اغرب صفحات المفامرات في العصر الحاضر ، وذلك بموت جلالة الملك فيصل الاول ، ملك العراق .

وقع ذلك الحادث الجلل في ساعة لم يكن يتظره فيها احد ، فقد كان العامل العربي يتمتع بصحة جيدة نسبياً ، وان كانت آتسار الاعياء والتعب بادية عليه ، والسكنة القلبية فلما تنذر قبل وقوع الكارثة

كانت ولادة الامير فيصل بمكة المكرمة سنة ١٨٨٣ ، وتربى في البادية شان الاشراف وكبراء البيوت ، ولما بلغ السابعة من عمره سبربه الى اسطانبول عاصمة الخلافة الاسلامية ، وهناك قضى صباه وشبابه ، وهناك بين الاوساط التركية الراقية ونحت كفالة ورعاية الخليفة عبد الحميد تلقى علومه في المدارس التركية وطبع بالطامع التركي الذي لزمه طيل حياته ، فكانت معلوماته التركية اغزر واكثر من معلوماته العربية .

مكث في اسطانبول من سنة ١٨٨٣ الى سنة ١٩٠١ بدون انقطاع ثم اخذ يردد بين الحجاز ودلر السعادة الى ان اعلن الدستور العثماني ، فرشحته الحكومة التركية نائباً عن جدة بمجلس المبعوثان ولم يلعب اي دور عملي في هذه الفترة من الزمن اللهم الا مشاركته على راس الجند العثماني في اخماد الثورات ببلاد عسير

وكان دخول تركيا في الحرب الكبرى فاتح عهد جديد في حياة فيصل ،
فانه اتى في اول الامر ملازما بجانب الاتراك في اعطامبول غير عالم المساعي التي كان
الانكليز يبذلونها عند ابيه ليغدر بالسلطة العثمانية ، ويقوم بنصرة الحلفاء ، وكان
الكولونيل اوراس الشمير يوالي جهودا لدى الشريف الحسين بن علي الهاشمي شريف
مكة يومئذ ، وملك الحجاز من بعد الى ان تمت بينهما الصفقة الخاسرة على ان
ينال الشريف مقدارا جسيما من المال وايمان حاضرا وينال فيها بعد ملكة عربية
واسعة النطاق تشمل كل البلاد العربية من حدود تركيا الى جنوب الجزيرة ،
وتشمل سوريا والعراق وفلسطين ، وفي مقابل ذلك يعلن الشريف الثورة في وجه
الاتراك ويرسل جموعه العربية المسلحة الى بجانب الانكليز والفرنسيين .

تمت الصفقة كما قلنا فارسل الشريف يستدعي فيصل ولده ويأمره بالقدوم
العاجل والنصحتكم التام دون ان يطلع على امره ، وكانت الجهود العثمانية تقوم عندئذ
باجراء تلك الحملة العظمى حملة نزع السوريس ، وتهدد انكلترا في روحها التي هو نزع
السوريس ، فطلب فيصل الى القيادة التركية ان تسمح له بالسفر الى الحجاز محالا
لكي يستنفر القبائل ويجهز منهم فرقة تشارك في الحملة على النزع ، فسحبت له
السلطة العثمانية بذلك ، ولم تكف بالساح له فقط بل زودته بال كثير وسلاح وفير
وما كاد يحل فيصل بمكة حتى تنفع الشريف الحسين في بوق الثورة واسر
الحامية التركية التي كانت تحرس بيت الله الحرام ، ويقال انه سلم النساء والبسات
التركيبات الى الضباط الانكليز . وتولى فيصل قيادة فرقة البدو الى جانب الكولونيل
لورانس الانكليزي ملك البلاد العربية الغير المتوج ، فتولوا قطع السكة الحديدية
وشارك فيصل في سائر الاعمال الحربية التي ادت الى سقوط القدس الشريف في
ايدي الانكليز الذين يهروهم المارشال اللوبي ، وكانت النتيجة العملية لذلك العمل
المشؤم هو ان فلسطين الباقية الشديدة تسل الآن مغارة اليد بن يراني الاستعمار

الصهيوني ، ومخالب الاحتلال الانكليزي .

ثم دخل فيصل الى جانب الجند الانكليزيين للفرنسي الى دمشق الشام وهناك ابتدئ الدور الثالث من تاريخ حياة هذا الرجل .

انتهت الحرب الكبرى وكان فيصل يعتقد ان الحسين ابن علي اباة قد تحمل من الانكليز ، على العهود والمواثيق الرسمية تكافئة التي يمكن بواسطتها التحصيل على الاستقلال العربي المنشود . وكان الملك حسين يمثل الصلف والاستبداد باخشن ما فيها من مهاني ، ولم يكن يطلع على امراره السياسية احدا ولو اولاده ورجال بلاطه ، بل كانت كل وثائقه ورسائله السياسية تودع ضمن كبسه الازرق الشهير الذي لا يعرف احد ماذا كان فيه .

اغذ رجال العرب في دمشق الفتيحة بظلمون دولتهم العربية القنبية و فيصل على رأسهم وفي طليعة العاملين منهم ، وقد ائتمروه ابوة ليصبحون نائب العرب على مؤتمر الصلح الى جانب مبعوثه الخاص ومتم بك حيدر . وهناك على ضفاف الصين ومن قم كلبا السود كناتور فرنسا عندئذ ، جمع فيصل الكلمات الاولى التي غيبت آماله وادرك نهام الادراك انه لم يجاهد الا في سبيل الخلفاء وحدهم ولم يخدم الا مصلحة الانكليز ، وان الوعود التي قطعت للعرب لما كانت وعودا كاذبة جوفاء فارغة . وعلم ان الساعة التي اعطيت فيها تلك الوعود للعرب ، هي الساعة التي اعطت فيها انكلترا لليهود ومدها المشهور بوعده بلفور ، وهي الساعة التي تم فيها اتفاق فرنسا وانكلترا على قسمة بلاد العرب ، ذلك الاتفاق الذي يعرف في عالم السياسة باسم اتفاق سايكس بيكو ، والاول نائب الانكليز والثاني نائب فرنسا .

لم فيصل ان العرب قد خدعوا وعلم ابوة اخيرا انه خان دولته ونقض عهده سلطانته لا لبعث حق وحدة العرب واستقلالهم ، انها ليهمة للانكليز استيلائهم على فلسطين والعراق ، وللفرنسيين انتصاهم سوريا ولبنان ، وليصبحون هو ملكا مطلقا

بمحاكمة تحت حماية الانكليز .

رجع فيصل الى دمشق اثر مقارضاته مع كلبانصو ولويد جورج واخذ بنظم امر سوريا ، ورأى احرار البلاد انهم ان لم ينظروا امرهم بسرعة فان الاحتلال واقع بهم لا محالة ، فشكروا ادارتهم بواسطة مجلس تأسيسي منتخب ، انتخاباً حراً ، ولعبوا بجلالة فيصل بن الحسين ملكاً عليهم في مارس ١٩٢٠

كانت فرنسا عندئذ لم تمهد بعد امر وصايتها في سوريا ولبنان ، وكانت الخلاف بينها وبين انكلترا بالفا حد ، فبينما كان فيصل يربط امور مملكة سوريا ورجال العرب ببذلون جهودهم في سبيل قوتها ومنعتها وعبد الرحمن شهبندر وزير خارجيتها يسعى لحمل الدول على الاعتراف به ، ويوسف العظمة وزير حربيتها يسعى لتكوين جيش عتيد لها ، كانت فرنسا قد مهدت ببلاد لبنان مركزها وانفقت مع انكلترا على تعميم صايتها ببلاد الشام ، فارتحل الجنرال غورو انذاراً الشهير الى الملك فيصل بطلب منه ان يعترف بالوصاية الفرنسية على سوريا وان يحل الجند السوري الى غير ذلك من المطالب ، وساد الارتباك يومئذ بالبلاد السورية واظهر الملك فيصل تردداً كبيراً وكاد كل رجل من رجال الحكومة يستبد برأيه ويستقل باعماله ، وعزم يوسف بك العظمة على المقاومة ، و يوم ١٤ يوليو من تلك السنة بينما كان الفرنسيون يحتفلون في كل مكان بعيد الحرب ١٠٠ ، كان الجند الفرنسي تحت قيادة الجنرال غورو يزحف لاحتلال دمشق ونسف الاستقلال العربي بسوريا واتي في طريقه الجند السوري الصغير فاشتبك معه في معركة حامية انتهت بتفوق الفرنسيين واحتشد فيها وزير الحرب يوسف بك العظمة ، ولا يزال قبره الى الآن في مياسون موضع المعركة بزور احرار سوريا كل سنة . وفر فيصل فراراً من الشام وحل بانكلترا .

وكان قطر العرقي يومئذ مضطرباً اضطراباً عظيماً وقد تار شعبه الجيد نورة

هائلة في وجه الاحتلال الانكليزي ، لقي جند الاحتلال كل عناء في اخضاعها ، وراى الانكليز انه يستحيل عليهم الثبات بارض العراق ان لم يصبوا به ادارة وطنية مدبنة تتولى مباشرة الامور تحت اشرافهم ، ومن اجدر من صديقهم فيصل برئاسة تلك الادارة ؟ .

هنالك اتوا به الى بغداد ، وابتعدوا عن العراق الشيخ طالب النقيب الذي كان سيد القوم هنالك ثم قاموا لقبول باستضافته في بلاد ما بين النهرين فكان نتيجته ان ٩٦ في المائة من الاصريات سكنت موافقة له ، فاعانت ملوكيته على بلاد العراق . وهكذا ارتكز العرش الهاشمي في بغداد على انقاض العرش العباسي الذي حطمه النصارى .

افتتح الملك فيصل ملكه ببغداد طبقا امينالا نكازا ، وكان دور الذي لعبه هنالك من انقلب الادوار . وابتدع ما يسمى بمجلس يقوم به كبار الرجال فقد تولى عرش بغداد بهفنه صديقه من صفائح الانكليز هذه حقيقة مرة يجب الاعتراف بها فكان عليه ان يستل من الانكليز بغاية المارة والحكمة اعترافهم باستقلال العراق دون ان يفاضلهم ، ودون ان يترك شبه يسير مع عواطفه الملتببة . والانكليز قوم لا يركبوا سريعا ما يقع بين ايديهم . فكان جواد الملك عذيفا متعبا ، وكانت مساعيه تفتق احبانا وتنجح حينما ، وقد ادى الفشل المتتابع الى انتحار الرئيس الوطني الكبير عبد المحسن بك السعدون .

وكانت المعاهدات تتوالى بين العراق والانكليز ، تاليفا لوسع من بادبها . الى ان كانت المعاهدة الاخيرة منذ ثلاثة اعوام وفيها تقرر استقلال العراق استقلالا تاما على ان يكون عضوا في جمعية الامم .

وملى الرغم من كل ما قيل وما يقال . فان هذه المعاهدة الاخيرة قد حققت احبة لال الدولة العراقية اجتهاد لا تاما لا شك ولا ريب فيه . رغم تعهد العراق بالسماح

لسلاح الطيران الاميراطوري الانكليزي باتخاذ مركز له بالعراق .
واختراق جو هذه المملكة لصيانة المواصلات الامبراطورية ، فكان
فيصل موفقا الى اقصى درجات التوفيق في حل المشكل العراقي .
واجري اثر تلك المعاهدات الانتصابات النيابية لمجلس الامة العراقي
فكانت اغلبية حكيمة مصادقة على برنامج الحكومة ، قم ابرام المعاهدة
وبرت انكلترا بوعدها بقدمت العراق الى جمعية الامم ورغم المساعي
التي بذلتها بعض الدول الاستعمارية ضد ذلك فقد قررت العصبة في
نهاية الامر بالاجماع قبول العراق ، وهكذا تتوج الاستقلال العربي
بتاجه الوهاج .

توجهت همه الملك العربي اثر ذلك الى تنظيم الادارة الداخلية
وتكوين السلطة المركزية ، فاشار على الاحزاب السياسية في البلاد
بالاتحاد والتثالف ، وتكوين اتحاد وطني شين ، فلبت الاحزاب
دهوة الملك ، وتشكلت وزارة الاتحاد الوطني التي شاركت فيها
الاحزاب الكبرى ، ودخاما اقطاب الوطنية وافذاذ القضية العربية
واظهرت نشاطا وقوة في ادارة البلاد بدت نتائجها في البلاد .

ثم كان استدعاء انكلترا للملك فيصل كي يزورها زيارة ملكية
رسمية . وتمت تلك الزيارة على احسن ما تتم به زيارة رسمية ، وتلقى
الملك جورج الخامس ضيفه الجليل كما يتلقى اكبر الملوك

وقد كان فيصل اثناء اقامته بلندرة اخيرا يحاول ان يقض بعض
المسائل الموقوفة بين البلادين . الا انه لم يتمكن من اقناع الانكليز

بوجهة نظرها ولم يتمكنوا هم من اقناعه كذلك . فهم يريدون ان يشارك العراق فى انشاء سكة حديد بعداد حيفا ، والعراق يرى ان تلك السكة التي لا تضر الا انكثرا وحدها وبها كانت سلسلة اقل البلاد العربية ، ورجع الملك الى بلاده راضيا عن جهوده معتقدا انه قام بواجبه ، وان كانت انكثرا غير راضية تمام الرضى

وعنوان الغضب الاسكازي هو قيام فتنة الاشوريين فى العراق وقد تحدثنا طويلا عن هذا الفتنة واسبابها في اعدادنا السابقة . والاشوريون صناع انكثرا وحراس مطارها بالعراق ، وهي التي ملحتهم رمدت لهم خيوط الآمال . ولقد كانت الفتنة تطول ويشتد خطبها لولا ان السلطة العسكرية بالعراق قد تناولت الامر بيد الحزم والنشاط ، فقابلت هدوات الاشوريين بعملة حربية تاديبية اخضعتهم وشتت شملهم . ومدت انكثرا يدها لحماية زعيم الفتنة وموقد نارها الزهير الديني للطائفة الاشورية المسيحية المارشمعون ، فذهبت به الى جزيرة قبرص حيث كانت ذهبت من قبل بالشريف العربي حسين ملك الحجاز ؛ واستغلت الدوائر الاستعمارية هذا الحوادث لتشوبه سممة العراق وبث دعابة ضد الاستقلال العربي . الا ان كل ذلك كان صرخة فى واد ، وثقفة فى رماد . ولا ريب ان جمعية الامم مستقرة عدالة عمل العراق تجاه الاعتداء الاشورى ، وتطوي هذه الصنعة التي كونتها الدسائس الاجنبية .

هذا ولا يجب ان نختم فذلكتنا عن الفريد العظيم دون ان

نشير الى ما كانت له من العواطف النبيلة نحو الجزيرة العربية .
ومواقفه المعتدلة التزيهة في سبيل توطيد اركان الامن والسلام بها .
فقد وضع حدا لغارة الوهابيين على حدود العراق اثر مقابلتها
التاريخية مع الملك العربي ابن السعود واصبح فيصل يقاوم كل دسيسة
تحاك ضد عدوه وعدو اسرته بالامس وصديقه اليوم ، ولم يكتب
فيصل بذلك بل حمل اخاه الامير عبد الله امير شرق الاردن على كف
دسائسه ضداً على السعود ، والاتلاع من تدبير الثورات ضده ؛ وكان
واسطة الخير في حمل الملكين على عقد المعاهدة الاخيرة التي ذكرنا
شيئاً منها في اعدادنا السالفة .

ثم لما تفاقم امر الخلاف بين المملكة العربية السعودية ومملكة
اليمن ، ذلك الخلاف المزوي الذي ما كان له ان يوجد لولا دسائس
الاجانب ووجود اندال في بطانة الملكين العربيين ، تدخل فيصل فراسل
الامام يحيى وراسل الملك ابن السعود ، وكانت رسائله والجوابات
التي تلقاها عنها من الملكين العربيين ، نمت الواسطة في ازالة الكثير
من سوء التفاهم وتوجيه انظار الجميع نحو فض الخلاف بصفة سلمية ودية
وكذلك كانت علاقة فيصل باجواره من الاعاجم طيبة ودية
متينة ، فقد استدعاه النازي مصطفى كمال رئيس جمهورية تركيا ،
فنزل عليه ضيفاً بانقرآ وعومل هناك بما يليق به من اجلال و اكبار ،
وتوطد الود بين اللذين كانا بالامس عدوين في ساحة الحرب بسوريا
كذلك سافر فيصل الى بلاد فارس ، واقتبله الشاه رضاخان

بهاوي كما يقتيل الاخ الشقيق . فكانت علاقته مع كل جيرانه علاقات ود وصداقة ووداد قال به العراق مركزا ممتازا وتوطد به مركزه السياسي توطدا متينا .

وليفصل حسنة اخرى من اكبر حسناته هي تركه ابنه الامير غازي ولي عهد العراق واحسانه تربيته بصفة جعلت هذا الامير الشاب الذي لا يتجاوز ٢١ عاما ، قبة انظار العرب ومطمح امالم . ولقد تلقى علومه في انكلترا ، وتشبع بمبادئ الحرية والاستقلال . وله دقة في النظر وحلاقة في المبادي تؤهلانه ليكون من اكبر الملوك شأنا واعظمهم عملا . وقد بايعته الامة ملكا على العراق . نسال الله ان يجعل عهده عهد سعادة وبركة ويمن للعراق خاصة ولبلاد العرب عامة

شهر أنس

انقضى شهر جمادى الاولى واوقساته كلها انس واقترح بوفود علماء الامة واعلامها المهادين المهندسين الذين قدسوا هذا الطرف لقضاء شئونهم المختلفة ، ووجهتهم فيها ادارة هذه المجلة التي تحتبط كل الانخراط بشرف هذه المظاهرات الاخوية النبيلة وانه ليحق لها ان تسمى هذا الشهر المبارك شهر انس ، بما كان يتخلل اوقاته فيها من مجالس نشير في النفس ذكريات ممت ايامها بحلق الدرس ومجالس العلم ومن كالعلماء العاملين الخاصين افسر على احياه القلوب وتنوير الافهام واثارة الهمم .

وما هو عقدم القريد ، الشيخ البشير الابراهيمي من نلسان ، الشيخ مبارك الملي من ميلة ، الشيخ عبد اللطيف من القرارم ، الشيخ الامين من القسرة ، الشيخ

الأمين وعبد الله من قاجروين ، الشيخ عناية من الجزائر ، الشيخ علي بن عمار من
البرج ، الشيخ محمد خير الدين من بسكرة ، الشيخ ابو صالح من شاطر دان ، الشيخ
محمد الطاهر الشليحي من عين التوتة ، الشيخ فرحات بن الدراجي من لشانه ، الشيخ
عمار بن الياسكري من بسكرة ، الشيخ محمد نمر من عنابة ، الشيخ بيوض من القنطرة
الشيخ السعيد الزموشي الحركاني من مصكر الشيخ عبد القادر بن مغربي من ورقار
الشيخ التارزي بن مزوز من تونس الشيخ حسونه من تونس

هؤلاء المشايخ هم هداة الأمة وأساطين الإصلاح وما منهم الا مدرس مقتدر
او مرشد أمين او معلم ناصح او محافي بارع او اديب مطلع . وليس فيه من تنحط
به نفسه الى امتصاص دم الأمة والرمي بكرامتها ومصالحتها من وراء شهواته الذاتية .
وقد ودعنا بعضهم راجعا الى محل اقامته لاستئناف اعماله التهذيبية بعد
الانتهاء العطلة الصيفية ، والبعض لا زال معنا

وادارة الشهاب تفخر بهذا الشرف الذي قلده من ايادي اصدقائها رجال العلم
والعمل ، مع تمنياتها الخالصة ودعواتها الصادقة لهم بالنصر وبلوغ الآمال حتى نجني
امننا الكريمة من ثورات جهودهم ما هي في شدة الحاجة اليه . والله ولي التوفيق .

الحارس

الحارس جريدة فكاهية ادبية انتقادية

عزبها جانب الصحافة العربية الجزائرية

يحررها ويدير شؤونها الخلد الخلد الناشط الاديب

— السيد عبد الرحمان غريب —

وقد وصلنا منه الاعداد الاولى كلها فالتفتناها تمثل روح اللطف والنكته الملوثة

فترجعها الرواج والاقبال

فهرس الجزء الحادي عشر من المجلد التاسع

الاسلام دين عام خالد

٤٣٩- محمد رسول الوحدة

٤٤٦- شيخ علماء الجزائر ام شافع الحلول

٤٥١- لا تصعب خمة ا

٤٥٢- صفحة ادب في الله نعمل الاذي

٤٥٤- مسائل جنائرية

٤٦١- المنبر السياسي : موت فيصل زوار الادامة ، الحارس



أيها الوطني الجزائري

اذا كنت من عشاق الفن المعاري واشكاله الجميلة الجذابة

اذا ردت ان قني دارك ، اردتها ان تكون مطالعا لكواكب الجمال والبهجة

او روضة غناه تملأ القلوب نفرة ومرورا .

اذا كان لك ذرق خاص في اختيار الشكل الاندلسي او الفارسي او البرنطلي او الروماني ،

اذ كنت ترغب في جميع ذلك واعوزك مهندس بارع مقتدر يقدم لك جميع

ما تحتاجه من هذه الناحية فما هو الاستاذ درود عبد الباقي المهندس الجزائري الوحيد

البارع في هندسة البناءات مستعد لان يقدم لك بجميع ما تحتاج اليه مع الانفاق التام

فخطابه على هذا العنوان .

Dardour Abdelbaki architecte

Impasse Fontanilles N° 15 • CONSTANTINE



MANUFACTURE DE TABACS
M. SAID BENTCHICOU & C^{ie}

اشهر معمل ، اكبر دار ، لصنع الدخان والنفعة الجيدين الرفيعين هو :
و معمل السيد السعيد بن حيكو وشركائه
٩٤ نهج بريقو قسنطينة - تليفون رقم ٦٣ ٣
البياعة ، والدخاخيزه ، والتفاهه ، كلهم يشهدون له بحسن السلعة
وجبل المعاملة

نتيجة النظافة ————— نتيجة الاوساخ —————
الحسن والصحة للأسنان ————— كحولة وفياذ الاسنان بالسوسة
القم باب الجسد ، داو فك يصح بدتك ، خير من يعالجك هو :
السيد محمد زرقين طبيب الاسنان الشهير
نهج ٢٦ دو ابن عدد ٤ قسنطينة

الطبيب إلي غزلات

طبيب العائلات بقسنطينة

معرفة تامة — لطاقة — وادب

هذه هي صفات طبيبنا

المعينة بنهج شوقالي عدد ٢٤ زقاق البلاط
من الساعة الواحدة ونصف بعد التروال الى الرابعة

ايها الفلاحون !

يوجد كثير من انواع المحراث فيكس غير ان نوع

نشاري فندور

هو الممتار بقوة والبواذ التي تنتج من استعماله
لماذا :

لانه مركب من الذكيير الخاص القوي

ولا يوجد نوع هذا النشاري الا في

مؤسسات لوي بيار

CHARRUES FONDEUR

يوجد ما ذكر مع غيره من الآلات العلاحية

في معامل لوي بيار بنهج ليون بونارد قسنطينة

بالجزائر - وهران - عنابة

ETABLISSEMENTS

LOUIS BILLIARD

Rue Léon Bonnard

(à coté des Docks Coopératifs) CONSTANTINE

المطبعة الجزائرية الاسلامية

مصضع المركز مشتم القوي ، اما الامة فلن يضيقها ذلك شيئا لانها صاحبة البلاد ولان جذورها راسخة فيها فهي كالسرحة العظيمة ان فقدت في الاعمار بعض اوراقها فلا تلت ان تستعيدوها وتستكمل قواها . واما حكومة الاحتلال الانكليزي فهي التي تخسر الصفقة في آخر الامر لانها باعمالها هذه تنسف نفوذها نفسها ، ثم اليها ، وتنفرد عنها حتى اشد الوثائق لها ولا يكون لذلك من نتيجة الا اجماع الناس على بفضها وحب الايقاع بها مما سمحت الفرص بذلك .

فالاستعمار الانكليزي بالهند يبذر الرياح ويبعث الايامير لا محالة وما كان اعني نائب الملك الهندي عن رفض مقابلة غاندي والمفاوض معه على طريقة توسيع الدستور الجديد ، فغاندي رغم ضعفه وابتهاد بعض الانصار معه ، لا يزال قوة الهند الرهيبية ورجعها الشديدا الياس اليقين القوة ولا تزال جموع الهند بين عليا ودنيا تطيع اوامرهم وتسمع اشارتهم ، فالسلم بين شقبيته والحرب بين يديه . لكن ما بالطبع لا يتخلف ، والانكليز لا زالوا كما عهدناهم منذ فجر تاريخهم ، يمتثلون بالصاف والانانية والكبرياء ، وان كانت لهم ذرايا جليلة لا يهتكموها الا المكابر ، فان لهم مساري قبيحة لا يجعلها الا من يعتمد الجهل ،

وكان من نتيجة انقطاع المفاوضات بين غاندي وحكومة الهند ، اعلان الزعيم الكبير المقدس حركة العصيان الفردي ، بدل حركة العصيان المدني القومي السالفة .

وهذه الحركة الجديدة التي اخترعها غاندي اسلمها عليه الظروف املاء ، وارغمته على قبولها ارغاما ، لانها في الحقيقة حركة اضحف من الحركة الاولى ، بل ان المقصود منها هو الوصول الى مثل الحركة الاولى . لان غاندي الذي لا يخضع خفايا سمالة امته الروحية واستعدادها ، بعلم الآت علم اليقين ان جماعة كثيرة من رجل الهند قد ملت حياة التضحية والجهاد ، ومالت الى سياسة الرضى



أنشئت سنة ١٣٤٣

مجلة اسلامية جزائرية - شهرية
تبحث في كل ما يرقى المسلم الجزائري
لنشرها

عبد الحميد بن باديس

تصدر بقسنطينة غرة كل شهر قسري

ثمان العدد : ٥ قسري نكات

مبدؤنا في الاصلاح الديني والدنيوي :

« لا يصلح آخر هذه الامة الا بما صلح به اولها »
مالك ابن انس

« الحق والعدل والمواخاة ، في اعطاء جميع

الحقوق للذين قاموا بجميع الواجبات »

منشئ المجلة



الاشتراك في الاعلان

في افرقية الشالية عن سنة خمسون فرنكا
في سائر الاقطار = نصف جنيه

والاعلانات يتفق في شأنها مع الادارة

الرسائل والمكاتبات

جميع المراسلات والمكاتبات باسم مدير شؤون المجلة وصاحب امتيازها:

— احمد بوشمال —

تليفون ١٥٠-٥

ACH-CHIEB

L'ADMINISTRATEUR GÉRANT

BOUCHEMAL AHMED

CONSTANTINE



لذا صكت تشكو وقوف الحال او المراحة او قلة الارباح

فالسبب في ذلك كله انك لا تشتري بضاعتك من محل:

ابن شريف حسين وشركائه التجار بقسنطينة

نمر ٩٠٢ نهج ناسيونال قسنطينة تليفون ٧٧-٤:

ادع الى سبيل ربك
بالحكمة والوعظة الحسنة
وجادلهم بالتقوى هي
أحسن



أنشئت سنة ١٢٤٢

قل هذه سبيلي :
ادع الى الله على بصيرة
أنا ومن اتبعني وسبعان
الله وما أنا من المشركين

تستطیع غرة رجب ١٣٥٢ هـ لغابر ١٩٣٣ م

بإحدى التراكيب

وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين

طلب الآخرة وحدها مذموم في الإسلام

غلو الصوفية يجعل الكمال عدم طلب الدنيا والآخرة

هكنا بيننا نحن وغيرنا على صفات هذه المجلة ان العبادة الشرعية موضوعة
على الرجاء والخوف وان الطمع في فضل الله لا ينافي اخلاص العبادة له وذكرنا
الأدلة الكثيرة على ذلك من الكتاب والسنة وكانت أدلة ثابتة صريحة غير قابلة
للتأويل وبينا بها ان من زعم ان العبادة تنجر من الرجاء والخوف فقد زعم باطلا والله لا
يحد غاية واحدة ولا حديثا صحيحا واحدا يستدل به على دعواه فالعبادة المعبردة عن
الرجاء والخوف ليست العبادة التي جاء بها الإسلام

ثم لما اطلع اخواننا في الله شيخ الإسلام الاستاذ محمد رشيد رضا على ما دار
في المسئلة بيننا وبينهم عصبونا كابنا بدوافقه على ما قلنا وذكرنا ما كان كتبه هو
في المسئلة في الجزء الثاني من تفسير المنار الشهير وهما نحن ننقل ما كتبه الاستاذ
في المسئلة عند تفسير قوله تعالى : ربنا آتانا في الدنيا حسنة ، الآية - افادة لقرائنا
شاكركم لتفضله عناجه وتنبهه

قال احسن الله جزاءه :

« ولم يذكر في التقسيم من لا يطلب الآخرة ، لان التقسيم لباب ما عليه الناس في الواقع ونفس الامر بحسب داعي الجبهة وتأثير التربية وهدى الدين . ولا يكاد يوجد في البشر من لا تتوجه نفسه الى حسن الحال في الدنيا بها يكن غالباً في عمل للآخرة ، لان الاحساس بالجوع والبرد والتعب يحمله هكراً على الناس تخفف لهم ذلك الاحساس ، والشرع يكلفه ذلك بما يقدر عليه من اسبابه وقد جعل عليه حقراً لبدنه ولاهله وولده ولرحمه ولزوجه واخوانه وامته لا تصح عبوديته الا بدعاء الله تعالى فيها

وسبق الآية اشعار بان هذا الفلوم مدموم خارج من سنن الفطرة وصراط الدين معا ، وما نهى الله اهل الكتاب عن الفلوم في الدين وذمهم على التشدد فيه الا عبرة لنا ، وقد نهانا عنه نبينا (ص) ، وفي حديث انس عن البخاري ومسلم ان رسول الله (ص) دعا رجلاً من المسلمين قد صار مثل الفرخ المختوف فقال له : هل كنت تدعو الله بشيء ؟ قال نعم كنت اقول : اللهم ما كنت معاقب به في الآخرة فصجله لي في الدنيا فقال رسول الله (ص) : سبحان الله اذا لا تطبق ذلك ولا تستطيعه فهلا قلت : ربنا آتانا في الدنيا حسنة وسبق الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ، ودعا له فشفاه الله تعالى

وابعد من هذا في القول ان بعض الصوفية سمع قارئاً يتلو قوله تعالى (١٥٢: ٢) مدحاً من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة) فصاح اواه قائل من يريد الله ؟ وهو قول حسن الظاهر قبيح الباطن ، فالآية خطاب لخير الصحابة وهو وشيخه من الصوفية لم يبلغوا مد احدهم ولا نصيغوه ، فارادة الدنيا والآخرة بالحق ارادة لمرضاة الله وعمل بسنته وشرعه ، والمراد بالدنيا فيها الغيبة في الحرب ، والآخرة الشهادة في سبيل الله ، فهل يظن بجهله ان من شهد الله تعالى لهم بانهم بذلوا انفسهم في

سبيله ونصر رسوله وآثروا الشهادة في القتال على الغنمة أنهم لا يريدون الله ؟ .
وقد ورد في الصحيح أن لآية كانت أكثر دعاء النبي (ص) فهل يدعي ذلك العوفي
وامثاله من الغلاة أنهم أشد حبا منه لله وطلباً له عز وجل ؟ (أقول) كلا إنها هي
فلسفة خيالية من خيالات وحدة الوجود البرهمية الهندية ، قد شغل بها أفراد
عن فطرة الله وشرعه مما يجعلها أعلى مراتب العبودية ، وتناولوا لها بعض آيات
الكتاب العزيز كقولهم تعالى (يريدون وجهه) وما إرادة وجهه تعالى إلا
الإخلاص له في كل عمل مشروع من مصالح الدين والدنيا وتحري هداية دبله
فيه ، لا ما تخيّلوا من أن إرادة وجهه تعالى هو الوصول إلى ذاته بعد التجرد
من كل نعمة في الدنيا والآخرة جميعاً ، فإن الأحوال بتلك الذات العلية القدسية
التي لا تدركها العقول ولا تدلّ من ~~ممكنها الأفكار~~ لا الأوهام ، مما لم يتعلق به
تكليف ، ولم يرد به شرع ، بل إدراك كنه الدورات الخلقية له تعالى فوق استطاعة
خلقه . وإنما أعلا ، راتب معرفة الله تعالى في الدنيا هي معرفة كل شيء به ومعرفة
في كل شيء وبكل شيء ، ودعاؤه بكل اسم من أسمائه بها يناسب تعلقه بشؤون
عباده ، وبهذا فضل جمهور أهل العزة خبار البشر على الملائكة الذين يعبد كل
منهم ربه عبادة خاصة ، والمؤمن الكامل من يعرف حق ربه على عبادة وما شرعه
من حقوق بعضهم على بعض ، والقيام في كل ذلك بذكورة وشكره وحبه
والدرك كل عليه والإخلاص له ، وأعلا مراتب معرفته في الآخرة هو مقام الرؤية
بتجليه الأعلى في جنات عدن ، والاشتغال بذكر الجواهر عن العمل الموصول
إليه جهل لا علم ولا معرفة .



سائل ومفاتيح

في سبيل الإصلاح الديني

الأمراض الفاشية في الإسلام

-(المقدمة)-

ما سكنت بدعا اذا قلت ان الامة الاسلامية اليوم وتبل اليوم بهكثير اعظم شيء فقدته هو دينها الصحيح الذي كان ينبع فضائلها ، ومنار هدايتها ، وحادي تقدمها وارتقاءها ؛ ذلك لما نشأ فيها من الجهل الردي ، وتغافل فيها من الأمراض القلبية الفناكة التي ذهبت بحدا عقولها ، وقوى ارواحها ، أضعفت عزائمها ، واراداتها واكسحت عرونها ، وقوميتها ، وتقاليدها الصالحة ، وميزاتها الحقة . وجملة القول ان الامة الاسلامية اليوم (الاقلية) سلبت كل مقومات سعادتها الدينية والدنيوية وزحزحت عن الصراط المستقيم الذي كان عليه سلفها ، فهي اليوم مضرب امثال في العمى والتأخر بعد ما كانت مضرب امثال في التقدم والبصر . وكادت من سوء ما لوث به صفحات تاريخها الحاضر ، تشككنا في تاريخها القابر . لولا بوارق عنابة من الرحمة ، تترك وتشرق قلوب اهل الايمان

صلاح الجسم منوط بصلاح القلب

قال صلى الله عليه وسلم : الا ان في الانسان مغعة : اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله : الا وهي القلب حديث صحيح
انما كان صلاح الانسان منوط بصلاح قلبه لانه منشأ الارادات والاختيار ، والمخبرات والاصرار . فلهذا كانت الاعمال نابعة المعتقدات فمضى صاحت صلحت ، ومنى فسدت فسدت . قال بعض المعاصرين لاهل قوة :

اذا صلحت للسلمين عقائد ، صفا كل فعل منهم ونجودا ولهذا نسبت اليه

اعني القلب في القرآن الحكيم الطهارة ، والشفاء والعلامة والمرض ، والطبع ، والقساوة والفتاق والعرف وغير ذلك . قال تعالى : (والنسبة ماخوذة من المفهوم) لم يرد الله ان يطهر قلوبهم ، وشفاها لما في الصدور ، الا من اتى الله بقلب سليم ، وقال تعالى في قلوبهم مرض ، طبع الله على قلوبهم ، قلوبهم قاسية ، فاعتبهم تفاتا في قلوبهم ، صرف الله قلوبهم ، وغير ذلك من آيات التنزيل التي لا تقبل العدول عن ظاهرها ولا التأويل .

صلاح المجتمع البشري منوط بصلاح افراده

قال صل الله عليه وسلم مثل المؤمنين في تواددهم وتراحيمهم ، وتماطفتهم كتل الجسد الواحد اذ اشتكى منه عضو تداعى اليه سائر الجسد بالسهر والحمى (حديث صحيح) . وقال المؤمن لاخيه المؤمن كالبنية بشد بعضه بعضا وروى الانسان اخو الانسان احب ام كره . خلق الله النوع الانساني ، ورماه على بسط البسيطة وجعله خليفة في الارض يسرها بالعمل والنقطة ويجبرها الى دار الصكرامة والراحة والهناء وندبه الى العمل لنفسه والى العمل الى ابناء جنسه ، وجعل شكايه الفرد من نوعه الممتاز بالايمان بمرضه مخلا بصحة المجتمع اشعرا بان صلاح ذلك المجتمع منوط بصلاح الفرد ، والعكس بالعكس ، ففى صلحت الافراد صلح المجتمع وسعمل الاستخلاف في الارض والمنحكين من الدين ، والامن بعد الحرف الموعود بها في قوله تعالى : وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم ، وليكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم ، وليبدلنهم من بعد خوفهم امنا . ومنى فسدت الافراد فسد المجتمع البشري وذاق عذاب الخزي في الدنيا وللعذاب الاخرة اشزى . وجاء مصداق قوله تعالى ، وظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت ايدي الناس ليدقنهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون . ولهذا قال حجة الاسلام اليوم السيد محمد رشيد رضا ، ان الانسان هو سيد هذه الارض وعلاها منوط بصلاحه ، وفسادها منوط بفساده ولهذا عني القرآن الكريم وسائر الكتب

المقدسة بتهديب النفوس ، وطهارة القلوب ، وإخلاص الضمائر اعظم من كل شيء
بما ذا يكون صلاح القلب ؟

صلاح القلب العام يكون بامور : مرجعها الى كتاب الله وسنة رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، قال تعالى وتذلل من القرآن ما هو شفاء ، ان هذا القرآن
يهدي للتي هي اقوم . ومن تلك الامور الذكرى ، وصحية الاخبار والصلحاء ، ومطالعة
سير الابرار والعظماء .

بأي شيء تكون الذكرى ؟

الذكرى تكون بالقرآن الكريم ، قال تعالى ، فذكر بالقرآن من يخاف
وعيدي ، ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر ، وتكون بسنة النبي صلى الله
عليه وسلم القولية والعملية اما العملية بقولنا مثلا كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا
حزبه امر باصر الى الصلاة والتسبيح والدعاء ، لا الى غيره ، حمزة سيد الشهداء ولا
الى قبري ابيه ، ولا شد رحله قبر الحابل عليه السلام او غيره ، من قبور الانبياء .
وكان ذا انحط نوعه استقى بهم بعلة او دعاء ولم يكن صلى الله عليه وسلم
ياتونه بالنعائر تنحربهم جود قباء ويدعو اليها اليتامى والفقراء ، وكان اذا اراد مفرا
مثلا ، او امرا ، من الامور المهمة استخار او استشار اولى الامر والذكاء . ممثلا لامر
ربه ، وشاورهم في الامر ، ولم يكن صلى الله عليه وسلم ياتي ليله (رحمى الله اصحابه
الكرام من البله)

كيفية التذكير بالسنة القولية

واما التذكير بالسنة القولية فكقولنا مثلا : ان النبي صلى الله عليه وسلم لما حاثه
زوجاه ، اهلك وقينا الصالحون ؟ قال نعم اذا كثر الحبث (حديث صحيح) ولم
يقبل . ان الصالحين ينفعونكم اذا كثر خيبتكم وخذلتم عن شريعة ربكم . نعم يؤخذ
عن المفهوم ان الحبث اذا قل فان الصالحين ينفعون ، ونفعهم يكون بدعائهم

والدعاء لا يأتي الا من الحي ولا يجوز للمعمور له ان يترك الاسباب ويتكل على الدعاء بل لا بد له من السعي الحي وهو العمل مع السعي المعنوي وهو الدعاء وحسن قوله صلى الله عليه وسلم في الصحيح لبغته عبدة نساء عائلين سلبني من مالي ما شئت لا اغنى عنك من الله شيئا ولم يقل لها لا تخافي ولا تحزني ان اهلك بدفعك دنيا واخرى وانه ضامن لك الجنة . وسنعود للموضوع ان شاء الله بين المقارنة بين منتهى صلى الله عليه وسلم وبين مدعيها اليوم .

كيفية التكبير بالقرآن

فقرنا مثلا . ان الله تعالى لم يكشف من عبادة بمجرد الايمان الخالي عن العمل الصالح ولهذا بها يذكر الايمان الا ويقرنه بالعمل الصالح اما لفظة او فرد من افراد وقلما نجد غير مقرون به والعمل فردي واجتماعي اما الاجتماع فهو ما تعدى نفعه للفرد . انه قوله تعالى . ان الله يامر بالعمل . الآية . مارعوا الى مغفرة من ربكم الآية وبسئلتكم ماذا يفقرن الآية والعمل الفردي هو ما قصر نفعه على فاعله وهو غالب ما ذكر في قوله تعالى وعباد الرحمن الآية وغالب ما ذكر في قوله تعالى قد اطلع المؤمنون الآية وجملة القول : ان القرآن الكريم كله شفاء وهدى ورحمة وكل ما اصاب المسلمين فهو بسبب اعراضهم عن كتاب ربهم ونسكهم بانوال علماء الرسوم المناقضين الذين جعلوا فهم القرآن موقفا على سلفهم دون خلفهم .

حكمة محبة الاخبار والصلحاء

واما محبة الاخبار والصلحاء : فهي المحبة الشرعية السلفية وهي تتكون بهتذيب لتعليم والتهديب النافع يكون نشأ من خير صفت ظاهرة وبواطنه بظاهر الكتاب والسنة ولبابها ودقائقها مثال ظاهرها استدلال العالم الخلق بقوله تعالى : كلوا واشربوا مما في الارض حلالا طيبا . فتراه آكلا شارباً بمعنى مشرفاً متصفاً ذاهباً مع لغاته حيثما شاء اعتماداً على فهمه ، واذا وضع اللحم على مائدة مثلاً لجدة يبدأ به

ويقول قال صلى الله عليه وسلم ابتدوا بسبب الطعام . ومثال ذلك الكتاب والسنة
ولبابها استدلال العالم السلفي الاتقي الخير المصالح وارث مقام النبوة بقوله تعالى : كلوا
واشربوا ثم يردفها بقوله تعالى ولا تسرفوا ولزائد على ضرورياته يعطيه لجملة المتضرر
جوعا وتجده يستدل بقوله تعالى كلوا مما في الارض حلالا طيبا ثم يردفه بقوله تعالى
فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلاة والبعوا الشهوات اذهبتم طيباتكم في حياتكم
الدنيا . فترى الزائد على شهوته حجابا بينه وبين غيرها واذا وضع اللحم على
مائة مثلا نجده يقول قال صلى الله عليه وسلم ابتدوا بسبب الطعام ، وقال وبؤثرون
على انفسهم واركان بهم خصاصة : ومثال آخر نجد العالم الخفي المشهور بالصلاح في
زماننا هذا اذا نزلت به مصيبة ودمعت نائبة والعباد بالله بدل ان يبادر للصلاة
ويدهو من هو اقرب اليه من حبل الوريد يذهب الى قبور الصالحين ويتوسل بهم
ويقول هم مصابيح الدنيا ومهبط الرحمت والبركات . وهم ينفعون ويضررون
وتجد العالم السلفي الخير الذي نجب صحبته ونذكر بالله رؤيته يقول نعم الاولياء
هم مصابيح الدنيا يعني انهم يمتدئ بهم في انفسهم ويطلعون في اقوالهم لقوله تعالى :
وجعلناهم اية يهدون بها ، واتبع سبيل من انا اب الي . وقال لنبيه صلى الله عليه
وسلم بعد ما نص عليه اخوانه من النبيين والمرسلين اولئك الذين هدى الله فبهم اقم
اقتدا . ولم يقل له توسل بهم عند الشدائد ولا قل صلى الله عليه وسلم لاحد من
اصحابه توسلوا به وناكم عند ملاتكم نعم الاولياء ينفعون ويضررون ولكن بدعاءهم الصالح
اني حصلت الاجابة والتوسل بهم لا يكون بذواتهم بل باعمالنا المتعانة بهم كحجنا
لهم واتصالنا بهم وزيارتنا لهم من غير شد رحل .

زيادة ايضاح للصحة الشرعية السلفية

كانت الصحة في الصدر الاول صحة شرعية خالية من الاوراد المبتدعة والخلوات
المحرمة والارتذافات المبتدعة . واما الاستدلال بفلاحه فهو من خصوصيته صلى

الله عليه وسلم قبل النبوة ولهذا لم ينقل اليانا انه صلى الله عليه وسلم ادخل واحدا من اصحابه خلوة او ادخاها غيرهم بل نوا عن التبتل والرهبانسة وجعلوا بدلها الاعتكاف لا الفرار ايلم القلعة ، وكانت الصفة خالصة من السيطرة على القلوب بحيث ان الريد بشخص شيخه في كل لحظة ، وان من قال لشيخه ولم ؟ لم يطلع فهذا سيد العالمين كان اذا امر اصحابه بامر يقولون له اوحى لم راي يا رسول الله كما في الصحيح نعم المحبة في الله بين عموم المسلمين واجبة مرغبا فيها وتناكده مع ذوي الخصوصية تلم او تقوى او محبة او قرابة له صلى الله عليه وسلم

شيوخ الصوفية الاقدمون السامعون وتربيتهم

ينقل اليانا التاريخ الصحيح ان الانسان في صدر الاسلام اذا اشتهر بعلم وتقوى وصلاح يتعدى لأرغط والتذكير فكانت الناس تلازمه وتقبس من معارفه البارة واحواله الحسنة وكان اذا زل او انحرف ذكرهم كما يذكرونه ولربما كان هو الذي يعتمد الامة في مضان الاجتماع فن رعاة منهم منحرفا دما الى محبته ولزوم مجالسه وقد تصدر من اولئك الاصحاب الاشياء تخالف الشرع فينبهون وصرحان ما يرجعون كما يحكى على الجنبدي رحمه الله انه صرحه شاب بصق يوما . فقال له ان عدت الى هذه الحال لا تصحبي بعد اليوم .

عمر بن بكر مدرسة الاخاء ببستكرا

يلم



مقتنيات من الصحف والكتب

سقوط اللغة بسقوط أهلها

«... فالت اللغة بسقط أكثرها وببطل بسقوط دولة أهلها ودخول غيرهم عليهم في مساحكتهم أو بنقلهم عن ديارهم واختلاطهم بغيرهم ، فاتما بقود لغة الأمة وعلومها واختبارها قوة دولتها ونشاط أهلها وقراءتهم وأما من تلفت دولتهم وغلب عليهم عدوهم ، واشتغلوا بالحرف والحاجة والذل وخدمة أعدائهم ، فضهين منهم موت الخواطر ، وربما كانت ذلك سببا لذهاب لغتهم ، ولهبان أصابعهم واختبارهم ، وببؤس علومهم ، هذا موجود بالشاهدة ، ومعلوم بالعقل ضرورا . »
ج ١ ص ٣٢ من كتاب : الأحكام في أصول الأحكام ، للإمام ابن حزم
الأندلسي المتوفي سن ٤٥٦ هـ

الملك الشهيد !

« دخل الملك فيصل العراق دخول الإمام الحسين لأمل إمامه ولا جند خلقه ! ولكن الحسين جرى على سبابة علي فملك ، وجرى فيصل على سبابة معاوية فملك ! ثم أحمد في تأييل ملكه وانهاض شعبه على الإخلاص للعامل ، والجد النزيه ، وتحليل سيل ذلك على دمه وعصبه وروحه ، حتى ذهب فيصل شهيد الواجب ، كما ذهب الحسين شهيد الحق !! »

أحمد التريان

« الرسالة » مصر

اضرازا لوروبا بنصرايتها

« ان اوروبا مكيف كان الامر ، نقول انها نصرانية ، وتطلق على نفسها اسم العالم المسيحي ، وتفتخر بنصرايتها وتجد ملوكها يعلنون في خطبهم حمايتهم

للدين المسيحي وكذلك نجد كثيرا من رؤساء جمهورياتهم يعانون ذلك ،
ومنذ شهرين احدثت سويسرا جديدا الوطني فكان من جملة من خطب الشعب
فيه المسيو « موتا » رئيس جمهورية سويسرا السابق وناظر خارجيتها واحد اقضاياها
فذكر في خطبته : الاله المتجسد في شخص السيد المسيح ، وغير ذلك من العبارات
الدينية التي لم تمنعه صفته الرسمية من ان يخطب بها الملا . فهل بقدر الآن احد
رجال الحكومة التركية ان يذكر الاسلام في كثير لو قتل في خطبه على الجمهور ؟
واذا كان لا بقدر ان يذكره فكيف يمكن ان يعمل به ؟

الامير شمسكيب

« الفتح » مصر

المسلمون في الصين

« الجمهورية الصينية مشتملة على خمسة اقوام وهم الهانيس (HANS) ،
والمنغوليون والمنتشويون والتبتيون والمسلمون . وسياسة الحكومة لا تفضل هذا
على ذاك ولا ذلك على هذا فكلهم سواء ، وما بينهم فرق . والحكومة الصينية اليوم
ما يمكن ان تظلم المسلمين ولا غيرهم ولا تقص حقوق المسلمين ولا حقوق غيرهم
لان هذا النوع من المعاملة يتعد حدودها واصولها ،

بشر الدين الصيني

« الضياء » الهند

المدة

« المدة بيت الداء . هكذا قالوا ليا انا غزير على هذه الحكمة العربية ان
(المدة) مصدر كل شيء وظلم في الارض فهو التي تحمل الانسان على ان يفعل
ويسرق وبكذب ويستغي ما لقيرة . انظر الى اي انسان وهو شعبان تجده « ادي »
الملاح مطبق النفس صحبة احكامه . سائدة آراؤه . فاذا فرغ جرفته وصاحته
بغير مله هاست عنده القاييسي : تدخل كل نظام ونجح في عينه « في خزانة » شهر

والقصر !

ولبيت المدة بيت الداء فحسب . بل هي مهد الثورات الاكبر !
فاذا استعرضت خطباء الثورة الفرنسية فلا تنس الخطيب الانصاح والابلاغ
وهو - الرغيف !

واذا حدثت عن الانقلاب المائل في روسيا فاعلم ان كل الذين هموا على
ذلك قواعد الحكم المطلق كانوا يمتحنون بالبطلون قبل العقول وبالارغفة قبل السيوف
والبنادق ...

اياليا ابو ماضي « السيرة » نيويورك

مقاعد الحكم

لقد دلت التجارب العديدة على ان مقاعد الحكم لا تنال الا برضى الانجليز
ومن ايدي الانجليز ، فالذي يعمل للاستقلال لا يستطيع ان يكون رجلا جهاد
ورجل حكم في آن واحد ، ومقاعد الحكم هي الفتنة الكبرى التي يقتلنا بها الانجليز
فلنجمع على تطليقها وليمكن عملنا خالصا لوجه الله والوطن .

عبد القادر حمزة « البلاغ » مصر

الشجر العربي

(قال الجنرال مريون : « ولكن الامير فيصل عادم من باريز وهو مومن
بان رغبة فرنسا الخفية تعارض فكرة الاستقلال السوري » ، وقال : اي الامير
فيصل ، في حديث خاص : (انتم تعلمون ان شعور كثيرين من الفرنسيين هو
ان سوريا يجب ان تكون فرنسا جديدة وانهم يخشون لها مشروعات استعمارية
وقد قل لي (والتكلم هو الامير فيصل) ان بعض الناسة الفرنسيين قالوا له انه لا
يسهم الاعتراف بالاستقلال السوري خوفا من التأثير الذي قد يحدثه هذا الاعتراف

في الجزائر وتونس ، ومن هنا ترون البون الشاح الذي يبتغا . انا (اي الامير فيصل)
اريد مساعدتكم ولكني لن ارضى ابدا باليهودية .

هذا ما نقله الجنرال بريدون عن العقيد العظيم والفضل ما شهدت به الخصوم
والاعبداء)

مكرم ثلث (كل شيء والدنيا)

الهم في كل جبهة ١

شيء الله

شاح في الاسكندرية ان شيئا من مشايخ الطرق جاء الى المحروبة واقام
فيها بذهبيته للفرقة ، فخرج العشرات من الرجال والمئات من النساء الى الشيخ
للبرك به ، ولشفي امراضهم وبقيضي حاجاتهم بدوتم الذي يحمل زيت البترول
مسكا ويندمع الطالب في الامتحان ومن عارف ابيه بما جرى اليه

ولا ريب في ان مذاكله كلام فارغ وتخريف ، فما حول مشيخة الطرق الصوفية
وما حول صديقه الاستاذ الشيخ محمد النجدي التفتازاني وهو من مشايخ الطرق ؟
ليس ترويح تلك الاشاعات مخالفا للاسلام ، كما هو مخالف لثقل كما هو مخالف
للارادة المالية ؟

ادعاه تلك الحقائق التي بدعي الجلاء اليها صكرايات مما يعاب على الاسلام
والاسلام بري منه ، وانا بالعربي التفتازاني اجتذاب الاستاذ توفيق حبيب الى
احقاق الاسلام ، فخرج من مشيخة الطرق اولا ومن الاستاذ التفتازاني ثانيا ان
اعرف ماذا افعل للاستاذ توفيق حبيب ، الصحافي المعروف ، اذا قل لي : لاخريا
انا ما ادخلت ديانته فيها التخريف ؟ ؟

قل بانصرتني ، اقول ايه لتوفيق حبيب مشا : بسم . (تمكاد)

نسمات الخريف

للكاتب الطبيعية اللطيف

+++++

الآن أستطيع ان انام نوما هادئا لذبذا ، تذهب فيه نفسي الى ما وراء
عالم الحقيقة ، وتطير طيرانا في اسراب من حبات الاحلام الى صيا الخيال فتهم ما
شامت ان تهم ، فتخترق في مودها اديم السماء ، وحجاب الهواء ، فتشرف على ما
يحسكه الضيق في احشائه ، وبضرة الكون بين اكثافه فنحضر برأى تلك
الشاهد الكونية العظيمة ، والمناظر الجذابة الباهرة ونشعر بحال ما غمرها من تلك
الحاسن ، وبهجة ما حفا من تلك الطاهر ، بسيور مبق ، وارنياع شديد ، وجبطة
ساهرة .

وان كل ما نستطيع ان نراه نفسي ونختبط به في قضاء هذا الخيال الفصح البعيد
الاطراف المزمى الجهات تعجز عن ان تناله في مخادع (الحقيقة) الصيقة ذات
الابخرة الخسنة ، والجرائم الفاضحة . فترجع نفسي من سياحتها الابلية . فرحة
مرحة ، لا ينبعث في جوها غيم ، ولا يتلبذ في سائها سحاب ، ولا نرجحها تلك اللوامع
الصغيرة ، واللوانع الجاهلية ، والسام السعيرة المخرفة التي اعتاد الضيف ارسالها من
صعكبه نفسه البارقي فتصبح نفسي في نسيم قار ، وهواء طلق ، وهبوب عليل ،
بفيض فيوضا ، وبدفق دفيقا ، وعليها مسحة من جمال ذلك الموقف الرائع والشهد
السديع .

وما ذلك . الا نسمة من (نسمات الخريف) اللذيذة ، التي يرسلها الخريف
عنونا صادقا على ما يخطو عليه من رحمة وحنان ، وشغفة واحسان وبشمرنا ،
انه لا يقل عن اخيه (الربيع) نسما وخلالا ، ولا ينقص عنه نهارا واستدالا ،
عرفتك ايها الخريف !

نك ذلك الفصل الجميل ، الذي امتاز بين الفصول بإياديه البيضاء ، وما
أمدته من خبراتك ونعمائك ، وما بعثته من الأمل والرجاء في قلوب البؤساء المحرومين
وعرفتك : أنك المزدھر مرابطك وأزهارك . والمبهرج بخروب جدرانك وهدير
انهارك .

ولكني أفرحني ما مرّاه من تجرد قصائدك ، وقبول أوراتك وغلب أطوارك ،
فكأنما حالّك هذه شعرنا بشقاء مقبل ، وويل عظيم

أيها الحريف الجميل !

مالج أرى وجهك زهقه فقرة وانتفاض ؟ ومالي أرى جسمك كل يوم يزداد
ضعفاً ونحولا ؟ ومالي أرى ابتساماتك المذبة التي سكّنت تلح أوارها على عجايبك
الأزهر في وجرم وجمود ؟ ومالي أرى أراضي عيونك . وهامات فروعك التي
كانت تلالاً " تلالاً " النجوم بين أشكال الغيوم . حاضرة الرؤوس خاترة الأقوي
مضعفة الجانب . منهوكة الأوصال فكأنما تدب من قضى . أو تنحسر على
شيء مضى

بسر على أيها الحريف الجميل أن أراك على هذه الحالة الحزينة بعد ذلك الظلال
الوارف الظليل . ويؤلني جدا . أن أنظر إلى أعاليك وهي تنهات تحت ضربات
الطبيعة القاسية وانت واجم مسلم لا تحرك ساكنك ، ولا ترد عنك ثابت للمرادي
فكأنما شمرت أنك . أمام خاص مقدس ، لا مناس لك من الرضوخ لتولّله .
والإجلاس لربه

أمل قبك أيها الفصل الجميل ! أن تلبث بيننا طويلا . لا تستطيع أن ابتك
ما تنطوي عليه سرائري من جراحات وكلوم . وما تحويه ضمائري من أوصار
وهوم . وأحدثك بكل ما أضن به من كل أحد موال
لأنني :

أرى قبك منعاً لحبالي . ومبعث وحي رقيق الشعور

وفيك ارى صبوتي وغرامي • وفيك بنابيع شعري تغور
ولرى فيك من جمال الكون . وماثر الطبيعة ومظاهر آيات الصانع
وحسكته ما يحولى اطلق الروح زملها . فتطير الى عوالم من التصورات فهاالك
اشعر بلذة عظيمة لا يستطيع قلبي ان يرسم صورتها على صفحات القرماس فاننى لو
ان اتي على ذلك . ويحكون خيرا لي من العالم وما فيه . لولا ما يكدرني في بعض
الاحيان . من صوت الانسان

ولقد سكنت اشبه شيء باوائك الروحانيين الذين يعمون تلك السعادة
الوهمية . المذبذبة لهم من خواطر التصورات . وتذهب بهم التمارين الرياضية . الى ما
وراء عقولهم فيشاهدون ويرون ما لا وجود له الا في سرائع الخيال . وان كانوا
يبدون عن مبع الحقيقة بابل

وهنا يظهر الفرق بيننا جلينا . كظهور التزلة بعد الضحى . لانهم تفكروا
في ذات الله . فهلكوا ونفسكرت في تخلفه فكانت من اللاحين .

ايها النعل الكريم

دست بهجة للناظر . ووحيا لشعور الشاعر . ومنقضا لآلام كل بائس . ورجاء
لكل فاطر وبائس . ولا تذهب نفسك حسرات . على ما ذهب من عزيز ايامك
لان الالام دول تدول . وحال نحول ولست باول (نعل) اذنه اللع من
العيش مرارته . ومن الحياة يؤسها وشقاها فما قليل تنقش تلك السحب المربدة .
وتعيدد تلك النجوم المنكاثفة على ذلك الجو القاتم ويتعش فجر الامل الصافي في
ظلام اليأس والقنوط فيرجع لك سالف مجدك السفاير . وتعود لك تلك الايام
الجميلة . وعمودك الزاهرة

تتضحى ككؤوس الالف صافيات • ومن سلبيل الهناء ممرعات

هناك نحض جيش رغيد • وتصبح انجستا لامعات

البشير العلوي

(طوقه)

المباعدة والمناظرة

تكفير ازهري للمؤمنين بظواهر القرآن

وطنه في دين الدعاء الى الالهة بالكتاب والسنة من الائمة الاعلام

كابن حزم وان تيجية والشوكاني والاستاذ الامام

لفضيلة الاستاذ الجليل السيد محمد رشيد رضا

كثيرا ما نشرت مجلة الاسلام مقالات الشيخ الدجوي يتعرض فيها

للاماذا رشيد رضا وكثيرا من ساطرانه الاماذا مبنية على تحريف لكلامه او على

نسبة شيء لم يقله اليه ونحن ننقل مقال في عن المجلة المذكورة وفيه بيان

لما يجري عليه الشيخ الدجوي في مناظرة الاماذا رشيد من التحريف والافتراء :

قد علم الخواص والعوام ما يبذره بعض محرري مجلة الازهر المسماة باطلا بتور

الاسلام من العهد عن الالهة بالكتاب والسنة والطقن في المبتدئين بها من المتقدمين

والمتأخرين ، ومن تأبى البدع والدمرة اليها والدفاع عن متبعيها كالمفتونين بعبادة

القبور ، من دعاه للموتى واستغاثه بهم فسيلا لا يقدر عليه الا الله وطواف قبورهم

وتدور لها ، ولم يحسب هذا المحرر بانشر في هذه المجلة حتى بدأ بيت ذاك في

جريدة جديدة اسمها الاسلام ، لانه بلغه انه يقرأها كثير من العوام الذين

لا يزالون يقبلون كل ما ينسب الى علماء الازهر ثم في جريدة المقطم السياسية

لعله بانها منتشرة في غير مصر من البلاد العربية ، فهو يريد تعميم خلافه .

و آخر ما نشر في هذا الشهر (جمادى الاولى - سبتمبر) مقالة في جريدة

الاسلام صرح فيها بكفر من يؤمن بظواهر آيات الصفات من القرآن ، ومقالة في

المقطم لا غرض له منها الا الطعن على صاحب المنار والاستاذ الامام ، بعد ان طعن في

الشهرين الذين قبله في الامام ابن حزم و شيخ الاسلام ابن تيمية و انه ضي الشوكاني
لدموتهم الامة الى اتباع القرآن و فلسنة دون من يخافها كاتفا من كان

اما جريدة الاسلام فقد ارسلت (١) اليها مقالة حيث تفنيد ما نشرته له في
هذه المسألة فلم تنشرها خلافا لما يجب عليها من تحرير قرنها العوام من الاغترار بقول
هذا الحامل للقب ازهرى ان الايمان بظاهر القرآن ~~ككفر~~ ، و يخشى ان يكون
رئيس تحرير هذه الجريدة يعتقد ذلك ، او لم يتحققه ولم ينشر الرد عليه ، بل طالب
مرسله بان يبين له اسمه ليرى رأيه فيه ١١ ، المسألة مسألة عقيدة دينية لا شأن
للاشخاص فيها ، ولكن نشرته جريدة الساسة الفراء ، وهذا لا يسقط الاثم عن
جريدة الاسلام ، فيجب عليها ان تبين لقرائنها ~~المرد~~ جود عليهم دينهم ، من الايمان
بظاهر القرآن ، او بتحريف الدجوى او تأويله الذي نشرته له ، وان كان هذا
هو الواجب عندها فكيف السبيل الى تلقيه لكل فردى للقرآن الكريم ،
و مقدم للمصحف الشريف ؟

واما جريدة المقطم فان ما نشره فيها من الطعن في الاستاذ الامام واصناده
الى صاحب النار ، فهو ~~ككذب~~ و تحريف بجهل و سوء نية نبينه لقيس عليه
قاروها غيره مما ينشر هذا الشيخ و يعلم ان سبب اعراضنا من قبل و من بعد عن الرد
عليه هو ما صرحنا به في النار من عدم ثقتنا بنقله ولا بهله ولا بفهمه ولا بحسن
نيتته :

قال في مقالة المقطم الذي صدر في تاريخ ١٦ جمادى الاولى - ٦ سبتمبر ما نصه :
« ومن الغريب ان صاحب المنار يقول : ان مشيخة الازهر تمنع الاهداء
بكتاب الله و سنة رسوله ، الى ان قل ، و انى لا عجب له كيف يقول ان الاستاذ

(١) اعتذرت عن هذا بحجة الاسلام ، بان الذي ارسلها لم يصرح باسمه فلم تنشره
لانما ترى انه لا يجوز الاستئثار حيث يجب الظهور .

الامام كان يقوم على الشيخ احمد الرفاعي وامثاله عدم الاخذ من القرآن والسنة، فهل يريد ان يقول ان الاستاذ الشيخ محمد عبده كان مجتهدا ياخذ من الكتاب والسنة وهو الذي يرميه في الجزء الاول من المجلد ١٢٥٠ صحيفة (٢١) بالجهل بالسنة وانه كان يجمع الصارات؟ ومعنى ذلك عدم تكبير من يقرأ عبارته هذه ان الشيخ عبده كان لا يصلي، فهل يتفق هذا والاجتهاد في الدين؟ وهل يرى صاحب المنار ان الجهل بالسنة لا ينافي الاجتهاد؟ اهـ بحروفه

هذا نص ما نشر في المقام باسمه (يوسف الدجوي من هيئة كبار العلماء بالازهر الشريف) واننا بين ما في هذا القول من الكذب والتعريف والجهل باصول الدين وفروعه ليعبر به من يظنون ان جميع اعضاء هيئة كبار العلماء بالازهر ثقات يصدقون فيما يتكلمون، واسماء على العلم والدين فيها يثبتون وينفون وانني قبل ان اتغل لهم نص عبارة تلك الصفحة بحروفها ابين لهم انها جاءت في مقدمة الجزء الاول من (تاريخ الاستاذ الامام) في سياق الاستدلال على انني سلكت في هذا التاريخ مسلك المؤرخ العادل فيها للاعتقاد رحمه الله تعالى وما عليه لا مسلك دعاء الاحزاب السياسية والاجتماعية والدينية الذين يقتصرون في الكلام عن زعمائهم والتمهم على بيان ما لهم دون ما عليهم، فالعبارة مجلة في المقدمة مبينة بالتفصيل في موضعها من التاريخ وهذا نص عبارة المقدمة:

«فاذا رأى القاري انني على عجائي بسعة ما يدور ورسوخه في معارفه التي كان بها جديراً باقتب الاستاذ الامام، الذي قبله واجازه الرأي العام، اثبت انه كان مقصراً في علوم الحديث من حيث الرواية والحفظ والجرح والتعديل فكثيراً من علماء الازهر»

هذا نصي العبارة بحروفها وهاتك بيان ما فيها من اقراء الكذب والجهل.

الشواهد على اقتراف هذا الطاعن الكذب :

(القربة الاولى) زعم هذا المقترع انني وميت الامتاز الاءام بالجهل بالسنة بالاطلاق الذي يدل على انه غير عالم ولا مطلع على كتب الحديث كالمصحيحين وموطأ مالك والسنن الاربعة وشروحا وكتب الجرح والتعديل ايضا ، ومن العلوم الذي لا مراء فيه اب رواية الحديث وحفظه قد فقدنا من الازهر منذ قرون كما بينته في كتابي النار والازهر ، وكذلك العناية بالجرح والتعديل ، وهذا لا يقتضي الجهل المطلق بالسنة نفسها في هذه القرون فان العلم بها من كتبها المدونة التي شرحها الحفاظ والفقهاء كاف فيها اشترطه علماء الاصول والاجتهاد كما سبق ، وهو الذي كان له قبة في عهد تاتي الشيخ محمد عبده للعلم في اواخر القرن المجري الماضي وزالت في هذا القرن باعتقاد مثل الرافعي والاميلاد ومتبعيه كالدجوري والظواهري انه لم يبق لاهلها بها حاجة في معرفة الاسلام والعمل به ، لان العمدة في عقائدها عند كتب المتكلمين ، وفي احكامه كتب المذتهين المقلدين ، واما حكمه وآدابه وسياسة وحججه على المخالفين فيها لا يخطر ببالهم الها من هدايته ، واما نطالب من كتاب الله تعالى ومنة رسوله ، وقد اتقنا عليهم الحجة بالنار وبفسير النار ، وكتب كتاب الوحي الحمدي ، المقبس من نوره ، والذي شهد من اطلاع عليه من علماء العصر وعقلائه بانه لم يسبق له نظير في اثبات البيرة الحمدية ، وسيرة الاسلام على اهل العلم المادية ، والحضارة المصرية وجملة القول ان قولي انه مقصر في الرواية والحفظ والجرح والتعديل كغيره لا يقتضي عدم علمهم بهذه الثلاثة . طافا ، وان عدم العلم لا يدل على جهلهم بالسنة نفسها ، فكيف اباحت له ديانته التعبير بذلك وقوله عني ؟

(القربة الثانية والثالثة) خله عني انني قلت : انه كان يجمع الصارات ، هكذا بالجمع والاطلاق ، هو ككذب معدي ، وهذا هو نص عبارتي بحرفها

« وانشى على العجاني بقوة تدبته ، وحسن تعبده ، ومخاطبته على تبحره ، صرحت بأنه كان يجمع بين الصلاتين في الحضر أحيانا ترخصا اجتهدا بخالف فيه المذاهب الأربعة ، ولكنه وافق حديثنا صحيحا اخذ به غيرهم من الأئمة ،

فرحمه انني قلت انه كان يجمع الصلوات ، بهذا الاطلاق يتضمن جريبتين ، اولاهما ، دلالة اللفظ على انه كان يجمع الخمس كلها ، وثانها ، وانما قلنا قلنا قلنا ، بين الصلاتين ، والعلم بالفرق بين الصلاتين والصلوات كلها ، وكل متفق في دينه يعلم ان الجمع بين الصلاتين كالنظم مع العصر والمغرب مع العشاء مشروع دون جمع الصلوات كلها وثانها ، دلالة الاطلاق على انه كان يفعل ذلك دائما ، وانما أطلقه في الصلاتين كما أطلقه هو في الجمع بل قلنا ان الاحتاذ قد يفعله أحيانا اخذا بحديث صحيح في الجمع بينهما اني في الحضر

واقول هنا ان هذا الحديث الذي اشترت اليه قد رواه الامام مالك في الموطأ والامام الشافعي في مسنده ، ومسلم في صحيحه ، واصحاب السنن عن ابن عباس رضي الله عنه عاصاه انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة الظهر والعصر جميعا ثانيا والمغرب والعشاء جميعا جميعا من غير خوف ولا سفر ولا مطر ، فلا يخرج منه ،

(القرينة الرابعة) قوله ان عبارتي عند كثير من يقرؤها ان الشيخ عبدة كان لا يصلي ، بهذا الاطلاق ، وقد رايت ان عبارتي صريحة في الانجاب « بقوة تدبته ، وحسن تعبده ، ومخاطبته على تبحره » فكل من انصف هذه الصفات ومنها المحافظة على التهجيد بالصلوات في جنح الظلام ، تركا للصلوات الخمس المفروضة على الاطلاق ؟ كلا ان المقترى نفسه على سوء فهمه وسوء فهمه لا يفهم هذا من العبارة ، ويعلم انه لا يوجد شيء يقيمه منها فضلا عن تخاضي ، ولهذا عرفنا بما تقدم فكيف ابلج له عليه ودينه وامانه ذلك ؟

(القرينة الخامسة) زعمه اني قلت ، ان الاستاذ الامام كان يقسم على الشك

أحمد الرفاعي علم الأخذ من الكذب والسنة . وأنا لم أقل هذا وأنا نشرت في السنة الأولى من المنار الذي صدر في شعبان سنة ١٣١٦ (محاضرة في إصلاح التعليم في الأزهر انصكر فيها الاستاذ الامام علي الشيخ أحمد الرفاعي قوله : ان علم الحديث لا حاجة اليه في هذه الصور البتة . وقوله في تعليقه انه لا يجوز لمسلم ان يأخذ الحديث بل الواجب الأخذ بكلام الفقهاء . ومن ترك كلام فقهاء مذهبه للأخذ بحديث يخالف فهو زنديق .

قلت ، تعجب الاستاذ وقال اني ارى ان الذي ترك كلام صاحب الشريعة المعصوم الذي يعتقد صحته وانه قاله ويأخذ بكلام فقيه يجوز عليه ترك الحق عمدا وخطا هو الزنديق



وقال الشيخ صاحب الكلمة (أي الرفاعي) يجوز ان يصحكون الحديث الذي يأخذ به ضعيفا او موضوعا فاجابه الاستاذ ان كلامنا في حديث يعتقد ان النبي صلى الله عليه وسلم قاله ولا اقدر ان اتهمه في اسلام رجل ينزل ما يعتقد ان النبي صلى الله عليه وسلم قاله لقول اي انسان من الاناسي .

فعلم من هذا اني لم أقل ان الاستاذ الامام نعم من الشيخ أحمد الرفاعي علم الأخذ من الكتاب والسنة اي الذي هو شان المجتهد . فالاستاذ الامام كان يعلم ان الرفاعي هذا لم يكن مجتهدا ولا ممن يبيع الاجتهاد ، وساذ صكر الفرق بين ما قانه وما اقتراف هذا المدعى لالم علي ، ولو كان رواية الكتاب والسنة كلهم مثله لنفع الاسلام كله ، ولم يبق احد منه بشيء ، ولكن المسلمون في دينهم كلذين من تبلم في تحريف بعض حكايتهم واضاعة بعض

هذه خمس شواهد على اقتراف هذا البص من هيئة حكايات العلماء وتحريفه للكلم ، وتبرده من الامانة في العلم والهدى في النقل ، ومن فقد الامانة والهدى ،

فأي شيء يبقى عتده من فضيلة العلم ؟ إلا أن فقدما نبوت لثاني التناق (١) ؟ ولثالث الثالث من العلم الفهم . وعلوهم اقروا الشواهد من عبارته المتقدمة على ما بلغ حفظه . انه الشواهد على عدم الفهم أو العلم

(الشاهد الاول) فهم عضو هيئة كبار العلماء المذكور ان ما قلناه في ا تكرار الاستاذ الامام علي الشبيخ احمد الرقاعي يدل على انني اقول انه مجتهد باخذ من الكتاب والسنة ، والعبارة لا تدل على ذلك بالمطابقة ولا بالتضمن ولا بالاشتمال ، فان موضوعها ان يعرف مسلم حديثا صحيحا وبعده قد انه صحيح كان بطلان في مكتب الحديث الصحيح عليه ، او يرى في الكتب المعتمدة انه رواه الشيخان في صحيحهما او اصحاب السنن وصححه . ثم يقول له احد المنتسبين الى فقه المذهب بوجوب مخالفته له وانه انما يجب عليه العمل بالمذهب دون الحديث فهل مقتضى دين الاسلام ان يطيع المسلم هذا الفقيه او لا ؟ ليس العلماء الفقهاء . وان كان يعتقد انه بطاعته يحسبون عاصيا لرسول الله ؟ او انت بطيع رسول الله صلى الله عليه وسلم كما امره الله ، وكما بلغ عبادة قوله (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) ؟ ونحوه (ومن يمس الله ورسوله ويتماد حدوده ندخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين)

قال الشبيخ احمد الرقاعي عفا الله عنه ويقول الشبيخ الدجوي قلب الله عليه : انه يجب عليه ان يتبع العالم المنعني للمذهب ، ويحرم عليه ان يتبع الرسول صلى الله عليه وسلم لان اتباع الرسول اجتهاد خاص بالجهلدين بل قل الاول ان الذي يقول : اتبع الرسول في مثل هذا الحديث دون المذهب فهو زنديق ونحن نقول انت هذا ليس من دعوى الاجتهاد المطلق في شيء . كما يعلم من تفسير علماء الاصول للاجتهاد وهو استخراج الفقه الجهد لتحصيل الظن بحكم شرعي .

(١) اشارة الى حديث : آية المنافق ثلاث ... وهو معروف متفق عليه

ومن اتفانهم على أن ما فيه نص يمتنع الاجتهاد فيه

مثال ذلك أن يرى المسلم المذموم في صحابي البخاري ومسلم وكتب السنن أو يسمع من قارئها أن النبي صلى الله عليه وسلم (لن الذين اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما هناء) ولعن المتخذين عليها السرج . وهذا لاخير في السنن الأربع وغيرها ، فيعتقد أنه يحرم عليه ما ذكر . ومنه نذر الشمع وإيقاد على قبر من قبور أهل البيت أو غيرهم من المشايخ المتفقين وهي كثيرة (١) . ثم يقتبه الشيخ الهجري أو الشيخ الطاهري مثلاً بأنه مشرّع ويثاب عليه بناءً على أنها من علماء المذهب ونقلته . فهل الواجب عليه أن يعمل بساقيهم من الحديث أم يقول الشيخ الأكبر شيخ الأزهري والشيخ الدهري مفتي مجلة نور الإسلام ؟ بل نقول هل أن يكون زنديقاً إذا عمل بالحديث وامتنع من نذر الشمع أو تقديمه لأجل أن يوقد على القبور . وإن حالف مقتبه منهم ما يعتقدوه هو من حديث الرسول الصحيح الصحيح في لمن فاعله . وإن كان أيضاً يأمل أن يكون جاهلاً بالنص الديني وبمذهب الإمام معا . ولا أن يكذب في الفتوى . وإن يتبع فيها المصلحة والمهوى كما يعلم من كثير منهم . فهم يفعلون البدع والمخالفات التي لم يقل بها إمام مجتهد قط . ويدعون فيما يفنون من اتباع الناس لهم حمل الناس على اتباع الأئمة الذين هم أعلم بالسنة ؟

إن غرور بعض علماء السوء بسينهم إلى الأزهري ومجازفتهم بإطلاق لقب الكفر والزندقة على من لا يقدم في دينه على جهلهم وعدم إيمانهم . ويخاف في ذلك ما يعلم من كلام الله ورسوله النبي القواضح . لمصائب في الإسلام كبير إن كلمة الزنديق التي أطلقتها الشيخ أحمد الرفاعي على من يخالف مقتبه مذهبه ويقع الرسول صلى الله عليه وسلم دينه معناها من لا دين له . ويقول بعض الفقهاء إن

(١) ومعاينة رأس جماعة البهيم لهذه الأحاديث مطروحة عند قراءه « الشهاب »

الزندق كارلا تقبل توجته فلا بد من قتله، ولو كانت حكومة عصمتا تأخذ
بقرائهم لكانوا بنائرا بما فعلته الكتيبة في عهد عوامك تفليس الشهيرة في قرونها
الوسطى من قتل الناس وتعذيبهم حتى بالنار لخالقهم عنهم رؤسائها. ولكن الله عز
وجل يقول في رموله صلى الله عليه وسلم في آخر سورة النور (١٤ ١٣) فليحذر
الذين يخالفون عن امره انهم يصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم)

بل الامر في صد المسكين عن دين الله تعالى حماية المذاهب اعظم من
ذلك ؟ وهو حمل الناس على تقلدكم في مسائل الاعتقاد والابواب بها يخالف
ظاهر القرآن ، كما فعل هذا الطائفة في الاستاذ الامام في المال الذي نشره في جريدة
الاسلام ، فقد صرح فيه بكفر من يؤيد بظاهر القرآن في صفات الله عز وجل
فوقه بدأ بحمل جريدة الاسلام كجريدة نور الاسلام ، صادة عن اتباع القرآن ،
واتباع خاتم النبيين عليه افضل الصلوة والسلام ، في كل من اعتائده والعبادات
والاممال ، بتأويلات مبتدعة اجتهادية ما انزل الله بها من سلطان ، وهو ليس باهل
للاجتهاد فيما دون هذا من فروع الاحكام ، ولا فيما يعش به من شراب وطعام ،
وهم يقررون ان القل في عقيدته يختلف في صحة ايمانه ، واننا نذكرها ببارته مع
الاشارة الى بطلانها بالاجاز استطرادا

قال في اول الصفحة ١٣ من السنة الثانية من جريدة الاسلام :

يتسك كثير من الناس بظواهر الآيات وهو غلط فاحش يؤدي الى الكفر،
وقد قل لي قائل : يجب اعتقاد ان الله في السماء فانه يقول (اأنتم من في السماء)
الح ، فمن لم يعتقد ذلك فهو كافر ، فقلت له . انت من يعتقد ذلك على ظاهره
فهو الكافر .

هذا نص عبارته بحروفها ، لم نقلها كما ينقل اقربا بحسب ما يزعم من معانيها
مع تحريفها ، واننا لم نبطلنا لن احدا من مبتدعة هذه الامة ولا من اهل الكتاب

نجراً على مثل هذا القول في كتاب ربه ، نزع ان المؤمن به على ظاهرة هو الكافر به
اي دون من يحرقه او يتأوله براهه او تقليده ولو لبعض ادعاء العلم

نعم انه على زعمه ان المؤمن بظاهر القرآن هو الكافر بقوله ، فانه جعل الله
ظرفاً يحيط به ، ومكاناً يستقر فيه . ومن اعتقد ذلك فيه فقد شبهه بحفنه ، ومن شبهه
بخلقفه فهو كافر ، وهذا الاستدلال باطل من وجوه اكتفي منها في هذا الاستطراد
من ناحية اللغة بان لفظ السماء في اصل اللغة ما علاك ، ولا يلزم ان يكون ظرفاً ولا
مكاناً ، بل العلوم من جملة الآيات ان المراد بالسماء في هذا المقام اما العلو المطلق واما
العرش الذي هو اعلاها ، واستراوة تعالى على عرشه يقتضي انه فوقه بالفضى اللاتى
به ، وانه فوق جميع خلقه بان منهم حيث لا مكان ولا زمان (والله من ورائهم
محيط) .



واكتفي من جهة العقيدة بان الايمان بظاهر القرآن واجب بالاجماع فان
اوم تشبها ، جزمنا بان التشبيه غير مراد بدليل العقل والنقل ، وفوضنا الامر في
كيفية ذلك وتاويله الى ما يقول اليه الى الله عز وجل ، لقوله (والراسخون في
العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا) وهو ما كان عليه سلف الامة من الصحابة
والتابعين ، واية الحديث والفقه المجتهدين ، وكل مسلم يعتقد ان ربه وخالقه منزلة
عن مشابهة عبدة المخلوقين ولا يحتاج الى تاويل كلامه براهه كالملاحدة او المبدعين
ولازم المذهب ليس بمذهب ، على ان التزم هنا ممنوع ، وناهيك بتمهيد في باب
الكفر .

واذا كان من يؤمن بعقبة الآية ويتأول ظاهرها المشكل عنده بما يعطيه
الاصوب اللغة لا يكون كافراً ولكنه اذا خالف فيه المأثور عن السلف يكون مخطئاً
او مبتدعاً ، واذا اطلق العنان لكل متأول تتفرق الامة شيعاً ... فكيف يحكم بكفر
المؤمن بالظاهر المأثور به في ضمن الايمان بكتاب ربه ، ومقتضى ايمانه بالظواهر

ان يكون ملاها له عن التمثيل بخلقه ؟

وجملة القول ان تكفير هذا الدعي في نسب العلم لمن يؤمن بظهور الآيات
المشابهات ، هو تكفير السلف الامة من الصحابة وائمة بعين وحفاظ الحديث والائمة
المجتهدين ، وهو عين ما ينتم هو به اية المحدثين ومن بعدهم من السلفين ، ولا شبهة
له الا دعوتهم الناس الى اتباع ما انزل الله ، وما بينه به رسول الله صلى الله عليه
وعلم ، ولكنه لا يفهم ذلك ولا يحمله ، لانه لا يفهم القرمان ولا لغته ، ولا يعلم ما
ورد من بيان السنة له ، ولا آثار السلف الصالح في عقائد الملة ، فلم منه ان ما
كفرهم به هو صحيح الابان ، وان ما يدعوا الناس اليه هو عين الكفر والافتراء ، فان
كن معذورا بالجهل فعليه ان يتوب الى الله تعالى بعد ما هديناه اليه من العلم ، وآية
النوبة ان ينشر هذه المنيقة في المجتبى للذين يبيت فيها دعوته الى ترك الناس عقائد
القرآن وهداية السنة .

ثم اعود الى بيان بقية الشواهد على جهله بالاصطلاحات العلمية فاقول :

(الشاهد الثاني) في سؤاله اي : هل اريد ان اقول ان الشيخ محمد عبده كان
مجهدا ياخذ من الكتاب والسنة وقد رتبته بالجهل بالسنة = الى قوله = هو هل
يرى صاحب المنار ان الجهل بالسنة لا ينافي الاجتهاد ؟

اقول (اولا) قد علم مما سبق في بيان منتهياته انني لم ارم الاستاذ الامام
بالجهل بالسنة ولا بترك الصلاة (وثانيا) اني لم اعم جبارتي تلك ان الاستاذ
كان مجتهدا وهي لا تدل على هذا (وثالثا) فب انني اردت منها انه كان مجتهدا
وهو كذلك ، فما ذكرته من نقصه في الحفظ والصيانة بالخرج والتعديل لا ينافي
الاجتهاد كما صرح به علماء الاصول الذين قرا المقترني كلامهم ولم يفهمه او نسب له
تناسا ، انما ما لجرأه في الطعن على الرحوم الاستاذ الامام وعلى صاحب المنار .

قال التاج العبكي في الكلام على ما بشرط في المجتهد من العلم بالحديث من

جمع الجوامع ، وبكفي في زماننا الرجوع الى اية ذلك ، قال شارحه المحلي في بيان هؤلاء الائمة من المحدثين ، كالامام احمد والبخاري ومسلم وغيرهم فيعتمد عليهم في التعديل والتجريح لتعذرهما في زماننا ،

(الشاهد الثالث) ان فرضنا اني عشت بانفكر الاستاذ للامام علي الشيبخ احمد الرقاوي انه يدل على جواز الاجتهاد في موضوعه الذي بيده آتفا فهو يصدق الاجتهاد الجزئي دون الاجتهاد الكلي الشامل لجميع الاحكام ، وقد صرح عليه الاصول بجزاه ، وهو بدوي وان لم يصرحوا به ولا سيما الاجتهاد في بعض الاحكام الجزئية كالذي فسرنا به المسألة وهو ايقاد السرج على قبة ، وقولهم شمل الاجتهاد في بعض ابواب الفقه برسمها كالفرق بين فقه العلماء المتأخرين من تبسغ فيه دون بقية الابواب ، فجوازه وامكانه في المسائل الجزئية اولى .

فلم يا ذكركم كله في هذا الموضوع من اعصافه عكبار العلماء في الازهر الشريف انه لا ثقة بنقله ولا بصدقه ولا ببلادته ولا بفرقه ، وانه مغرور بقصده ، وثقة شيخ الازهر به ، لموافقته له في غايته ومشربه ، حتى بلغ من غروره الطعن على ائمة الكتاب في السنة في مجلة الشيعة وعمرها والتساق الى محاولة تصحيح اغلاطهم ، وتغيير الناس من صحتهم الداعية الى لاهوتهم بالاصح من وزعمه انهم بهذه الدعوة يكفرون جمع المسلمين لان تباع الكتاب والسنة حتى في العقائد يؤدي هذه الى الكفر والمروق من الدين .

نقل شيخ الازهر ان يسكنه عن ائمة عقائد المسلمين الذين يسترون بقلبه وثقة الشيعة به ، والا كان شريكاً له في ائمة . وان ارعى الشيخ الاكبر انه سعيب فاننا نذكره = اي شيخ الازهر = ومن شاء من هيئة كبار العلماء المواقفين لها (ان وجدوا) الى المظلمة المذكورة في هذه المسائل ، وعرض ما يستتب على علماء الامة وعقلائها في العالم الاسلامي كله ، فالدلم بالاملام حرمطلق من قبود الرئاسة الدوائية والشهادات الرسمية ، والسيطرة المكتوبة ، والسلام على من اتبع الهدى .

محمد رشيد رضا

دار المنار ٢٧ جمادى الاولى ،

مسائل جزائرية

كلمة اخيرة .

نرى من واجبا ان نقول كلمة اخيرة حول موقفنا السياسي الواضح الجلي الذي بيناه اولا وبيناه اخيرا ولست ننتج منه هذه النتائج التي تعتمد على التصور المربحة :

اولا = اننا ابدنا الوفد قابدا جليا عند سفرة وشكرنا جميعه ونودنا بتضحية رجاله وتمنيانا له النجاح التام في قضيه التي هي قضية الامة .

ثانيا = كنا اول الصحف العربية الجزائرية التي ابدت الوفد بعد رجوعه ، ونوهت باعماله ، وبينت النتائج التي نحصل عليها وكيف انه استطاع ان يحل المسئلة الجزائرية موضوع بحث سياسي عملي .

ثالثا = كنا نود ان يفتح الوفد وحدة قوية متضامنة ، بهيكلتها ان نعمل باستمرار لقائدة القضية الجزائرية ، هنا وهناك . ولذلك انتقدنا ما بدا عليه من آثار الانحلال . واستغلال جماعة كل عائلته باعمالها ، وفرد من صميم القواد ان يرجع فريبا الى المالك وحدته وقوته ويمنع ويقتضي على المالك الذي يسلكه اليوم وغدا ، وكيف يصل لتحقيق وغالب الامة الجزائرية .

رابعا = اننا نعتبر فصكرة - وفد رسمي - مؤلف من رجال لنختارهم الادارة ، فصكرة عقيدة ملازمة لان هذا الوفد السوري لا يمثل الامة ولا يهرب عن رعاياها ولا يكون محل ثقة لا من جانب الامة ولا من جانب حكومة فرنسا فالوفد الوحيد الذي يمثل الامة قشلا صحيحا ويمكنه ان يتكلم باسمها ويحير من احكامها وحاجاتها ، انها هو الوفد الذي تنتخبه جمعية وحدة النواب المسلمين

بالقطر الجزائري وتضع فيه ثقتها

وهذا الوفد موجود فعلا وهو الذي سافر لباريس وأعلنت في وجهه الحكومة أبوابها. فواجب جمعية وحدة النواب المسلمين اليوم أن تعيد هذا الوفد إلى سالف نظامه وقوته، وتجعل منه هيئة رسمية دائمة للدفاع عن حقوق ومصالح الجزائريين المسلمين، وللجمعية أن تريد عليه اعتناء من رجال الاخلاص والعمل، وإن تخرج منه من تخافون وتقرءوا قصد

خامسا = نحن تؤيد كإبدا قاعا جميع برنامج البناور قبوليت ونصادق على كل الإصلاحات التي نجحت فيه كإصلاحات مؤقتة ولم نبد احترازا إلا في مسألة تخصيص حق الانتخاب لمن يتجنسون بالجمعية الفرنسية مع محافظتهم على حالتهم الشخصية — إن كان ذلك من المستحبات — وقد صرحنا باحترازا هذا للسيد حسن بن خلاف نائب جيجل لما جئنا لإدارة الشهاب لاخذ رأينا في العتبة التي سافر فيها الوفد، ونقترح على الوفد الجزائري أن يفتح مسير قبوليت بوجوب حذف كلمة التجنيس من برنامجهم، ويتوسع دائرة الناخبين لمجلس الأمة حتى تشمل كل الناخبين الحاليين للمجالس المحلية على الأقل

كما نقترح على الوفد أن يفتح مسير قبوليت بضرورة ادخال حرية التعليم العربي وحرية التعليم الديني، وحرية الصحف العربية ضمن برنامجهم

فهي جمعية وحدة النواب المسلمين الجزائريين إن تنشط الآن لأصل، وتعيد نظام وفدها، وتراجع الحالة السياسية بحزم وقوة، لأن مجلس الأمة الفرنسي قد فسح أبوابه وأيسر للأمة وقت نضجه اليوم في المنقذات الفارغة أو النوم العميق.

هذه خلاصة لبين في صراحة وجلاء موقفنا السياسي وهو موقف يؤيد جمعية وحدة النواب ويؤيد الوفد ويؤيد برنامج قبوليت مع بعض إخراجات زوايا وجهية

الحل النهائي

ان المسالة الجزائرية ، سواء نصح برنايج مسيو نيوليت لم لم تصحح ، وسواء صادق بمجلس الامة على برنامج م قنوت لو لم صادق ، سبق دائما موضع البحث والمناقشة ، وسببتر مشكلها شاعلا للافكار سواء في فرنسا او في الجزائر ، ومما وقعت لاصلاحات ومما كانت التغيرات فالمسالة الجزائرية باقية ما لم تعالج معالجة حاسمة بانه الا اذا وضعت حدا نهائيا للمسالة الاهلية بالقطر الجزائري .

اذ ما دام المسلم الجزائري يعتبر اهليا . وما دام الاهلي الجزائري يعامل معاملة خاصة بواسطة قوانين استثنائية وما دامت الحقوق الفرنسية لا تنال المسلم الاهلي الا استثناءا وبصفة نادرة براء ، مادام كل ذلك موجودا فالمسالة الجزائرية تبقى مفتوحة على مصراعها رغم كل اصلاح وكل تغيير .

قالفاء كل القوانين الاستثنائية التي تتعلق بالاهالي المسلمين ، واعلان المساوات التامة في الحقوق والواجبات بين المسلمين والمسيحيين بهذه البلاد دون حيف ولا محاباة ، ذلك هو الذي يحل للمشكل الجزائري حلا نهائيا ، يستريح معه الحاكم والحكوم .

لا يوجد مبرر منطقي معقول لترك المسلم الجزائري محروما من حقوقه المدنية الفرنسية ، من اجل محافظته على احكام دينه في احواله الشخصية ، حكما هو مفهوم قالوب السنافوس سكروبولي التهور للطن يوم ١٤ جويلية عام ١٨٦٥ . حيث ان هذا القانون يعتبر المسلم الجزائري فرنسيا ، مع استمراره خاضعا لاحكام القانون الاسلامي ، انا يمكنه ان يتمتع بالحقوق الفرنسية اذا خرج من احكام القانون الاسلامي وجرت عليه الاحكام المدنية والسياسية الفرنسية .

ولاحكام المدنية والسياسية الفرنسية تجري اليوم كلها على ماضي الجزائر ، وما عدا الاحوال الشخصية وحدها التي بقيت تابعة للقانون الاعلامي ؛ فهل يكفي ذلك لحرمان المسلمين الجزائريين من النعم بكل الحقوق والحريات الفرنسية ؟

فيؤكد ميسو فيوليت وهو بلا ريب من اكبر رجال التشريع الفرنسي ، انه يمكن اعطاء الجنسية الفرنسية للمسلم الجزائري مع محافظة ذلك المسلم على حالته الشخصية الاسلامية ، من حيث الزواج والطلاق والميراث ؛ وعلى هذه النظرية بنى ميسو فيوليت اقتراحه في اعطاء حق الانتخاب لطائفة من المسلمين معينة . فاذا كانت الحوفيق يمكننا على هذه الصفة بين الحقوق الفرنسية والحالة الشخصية الاسلامية ، فاننا نتمكن من فتح آفاق القضاة الاهلية بالجزائر ، ووجدنا لها حلها المعقول النهائي .

ذلك بان المسألة لن تبقى مسألة اصلاحات ، او حقوق جزئية ؛ ولن تكون مسألة تجنس او مسألة قسمة الامة الى طبقات متميزة بالحقوق وطبقات غير متميزة بالحقوق ، بل تكون مسألة تمتع الجميع دون استثناء بسائر الحقوق الفرنسية ، مع محافظة الجميع ، بدون استثناء ، على الحالة الشخصية الاسلامية . الا لمن اراد الخروج عن ذلك لاسباب خاصة . فيترد عن احكام الاسلام .

ولا تساهم ذلك العمل العظيم . تكفي مصادقة مجلس الامة ومجلس الشيوخ على قانون صغير الحجم بهذا المعنى :

المادة الاولى : المسلمون الجزائريون فرنسيون . حسب الفعل الاول من السيناتورس مكرنولت المؤرخ في ١٤ جويلية ١٨٦٥ ؛ يتمتعون بسائر الحقوق والحريات الفرنسية ؛ ويقدمون بكل الواجبات والتكاليف .

المادة الثانية : يحفظ المسلمون الجزائريون باحكام القرآن التي يتفادها القضاء في مسائل الاحوال الشخصية .

المادة ثالثة : كل الاحكام والقوانين الامتثالية التي تخص المسلمين الجزائريين
عدا المنصوص عليها بهذا القانون ، تعتبر ملغاة ولا عمل بها ابتداء من تاريخ صدور
هذا القانون

يمثل هذا القانون تكملي المسألة الامة بصفة تامة ، وينتفع الجميع بالحقوق
والحرريات الفرنسية ، ولا تحتاج حكومة فرنسا لاعادة النظر للمرة بعد المرة في مسألة
الاصلاحات الامة .

فان كان الاحواز على الحقوق الفرنسية جميعها ممكنا مع المحافظة على الاحوال
الشخصية الاسلامية ، كما يؤكد مسيو فيرليت فلماذا اذا طرق باب التجنيس ، ولماذا
تطلى تلك الفرق لطبقات خاصة من الناس ، ونحرم منها الاغلبية الساحقة من
الامة ؟ واي مانع يمنع من مساوات الجميع في الحقوق وهم متساوون في الواجبات ؟
واننا لندرجو جمعية النواب ، وزجر الوفد ونرجو مسيو فيرليت ، ان يتدبروا
الامر جلينا قبل عرض المسألة على مجلس الشيوخ ، وقبل مذاكرات مجلس الامة ، والله
يهدينا الى ما فيه خير الامة وصلاحها .

اقتنوا الموبيليات السريعة

من

ناتاف

بنهج فرانس عدد ٩ قسنطينة

NATAF - 9, Rue de France, 9
CONSTANTINE

الشهر السياسي في عالمي الشرق والغرب

زيارة مصر الجديدة - الحالة في سوريا - لا حرب بحرية العرب -
الاحتفال التركي - السلطان عبد القادر - جمعية الأمم ونزع السلاح -
مركز وزارة فرنسا

وأخيرا استقلال صدق باشا من رئاسة وزارة مصر، وأنت قلنا أنه قبل من
تلك الرئاسة فذلك أرفق، لأن الرجل متشبه بأقبال الحكم، لا يريد أن يدهه
يخلت من قبضة يده، إنما أراد أن يجد موقع وزارته على طريقة جديدة، بإخراج
بعض أفرادها وإدخال آخرين مكانهم، كما أراد أن يجد الملك رئيس إدارته الداخلية
عنه، وهو زكي الأبراشي باشا، فرأى الملك أن هذه الطلبات لا يمكن أن نجاب،
وأدرك صدق أن الملك أصبح مبرما به، فطرح بالاستقالة، وتبناها الملك،
وهكذا انتهى أمر صدق.

والأغرب في هذا الأمر هو أن إرادة الأمة بقيت خارجة عن هذه الأزمة
واسبابها ونتائجها، فالملك عين لرئاسة الوزارة عبد القادر باشا وزير الخارجية
الأسبق في وزارة صدق نفسه، واختار له من الوزراء، جماعة من نفس الوزارة
الصدقية الحالية والسابقة، وزاد عليهم عنصر الغرابي باشا الذي كان من زعماء الوفد
المصري ثم كلف سبب اتفاق الذي وقع في الوفد،

فهذه الوزارة الجديدة أعلنت أنها تبرر على سن الوزارة الصدقية، ونعتمد
النظام الحاضر المخالف لإرادة الأمة، وتعمل مع مجلس الأمة المصري الذي انتخبه
صدق.

فالعبرة العدوية لا تزال مستمرة ولن تغير شخص صدقي ، إلا ان مصر
تجتاز في الوقت الحاضر ازمتات اقتصادية وسياسية ليس لها في تاريخها نظير ، وليست
هذه الوزارة الضعيفة الضعيفة على نفوذ الملك وحده والمخالفة لرغبة مجموع الأمة
هي التي تنفذ مصر من وحدة السقوط ، فمنه فقد ان هذه الوزارة لن تصدر طويلا
وانها ستمتار قريبا لا محالة ، ونحل محلها وزارة تنوي للامة انتخابات حرة وتعيد
السبيل لوزارة شعبية طبيعية ترضى الأمة ونحوز ثقتها ونخرجها من الازمة
الحاضرة ، جعل الله ذلك قريبا

...

ميت جمهورية فرنسا المحكوت دي مارتنل هيدا لها سوريا بدل المسيو
ارنست الذي من مقبا عاما بالمغرب الانسى واسلمة البند خطته .

ومسبو مارتنل لم يقدم بعد الى سوريا ، ولا زال بفروض وزارة الخارجية
الفرنسية حول القضية السورية ، لانه يريد ان يقدم الى سوريا حال نزوله بها
برنامجا تاما جاهزا للأعمال التي يريد القيام بها ، ومن اهمها واولكدها المعاهدة
الفرنسية السورية التي تضع حدا لنظام الرصاية الذي اغنى عليه الدهر وظهر بجزء
للأمة ، وتجعل سوريا دولة مستقلة معترف باستقلالها داخلة ضمن جمعية الأمم .

ولقد شاعت انباء تناقلتها الدوائر النسبية الرسمية في فرنسا وسوريا ، فادها
ان ان العبد الكونت دي مارتنل ليس على اتم وفاء مع حكومة فرنسا حول
الخطوة الراجعة الاتباع هنالك ، لان حكومة فرنسا لا تزال ميالة الى فصل اجراء
سوريا عن بعضها البعض ، امام دي مارتنل فانه اقنع ان البحث الذي اجراه ، بان
الوحدة السورية يجب ان تكون الركن الاساسي في المعاهدة المقبلة ، والامة
السورية مجمعة على طلب هذه الوحدة ، والمظنون الآن ان الكونت دي مارتنل
يهيئني الى حل الشكل السوري بها برضى اغلب الرقاب السوريين ، وهنالك

تتمتع بلاد سوريا بحقوقها الطبيعية ، التي جاهدت في سبيلها جهاد الأبطال .

• • •

الحمد لله الذي علب في جزيرة العرب جانب العقل على جانب الهوى ، ومصالحة العرب على مصلحة الأفراد ، تخفف دماء المسلمين واجد رحى الحرب عن تلك البقاع المظلمة .

هال رجالات العرب في مختلف الاصقاع ما شاع وذاع من امر الخلاف بين الملك ابن السعود والامام يحيى حميد الدين ، تتداخلوا بواجب النصيح الديني ، وتقدموا برسائل مؤثرة الى كل من الملأين العربيين ، فكان الجواب الذي تلقاه رجال العرب سواء من ابن السعود او من يحيى حميد الدين ، مبشرا بأنه لا اثر لشيء من الكثير في العلاقات بين المملكتين ، وان المفاوضات الودية مستمرة بين الجانبين لحل مشكل الحدود على مة طاعة بها يرحى الترقين وبراى مصالحه الجانبين ولفى الامام يحيى نفيا قطعيا في إحدى رسائله التي كتبها بخط يده ، ما شاع وذاع عن ابنه وولي عهده سيف الاسلام احمد ، من انه هو الذي اوقد نار الازمة وامر بسجن الرقعة النجدية وما اى ذلك من الافوال ، مؤكدا ان ولي العهد الذي اقام مقام والده الجليل أثناء مرضه ، سار على خط شريفة في حفظ مصلحة العرب عامة ، ومراعاة بجانب الاخوة الاسلامية مع اجداد مملكتهم ، وكثيرا ما زجر الذين كانوا يتصحرنه بارهاف الحمد في معاملة النجديين ، فيستفاد من شكل هذه الرسائل الصريحة ، ان الخلاف على الحدود يسرى بطريقة ملحة محضة ، وان كلا من الماهلين العربيين مستعد لتضحية شيء من حقوقه ومصالحه في سبيل المحافظة على السلام والاخوة بجزيرة العرب .

• • •

تسعد الجمهورية التركية استعدادا عظيما للقيام بالمخفلات الشعبية الكبرى خلال شهر نوفمبر القابل ، بمناسبة مرور عشرة اعوام على انتصاب الحكم الجمهوري بالبلاط

التركية

وقد استندت الحكومة التركية لحضور ذلك الاحتفال اغلب الحكومات الاروپية والاسرية الصديقة وخاصة رجال الحكومات الفارسية والافغانيه والمصريه والروسيه والبلغاريه ، من رومانيه وبلغاريه ويونانيه وغيرها ، وقد لبت اغلب تلك الحكومات الدعوة ، وسنكون حاضرون الاحتفال الكبير .

والامر الذي يستلفت النظر هو ان حكومة تركيا طلبت الى مقراتها وقناصلها بالبلاد العربيه ان يتخذوا من كل مدينة كبرى وفدا من اعيانها يسافر على نفقة الحكومة التركية لحضور الاحتفال

وقد اخذت الصحف التركية نصيب على نفقة جديدة من الورداد التركي العربي ، والاخوة النبية التي تربط بين العنصرين ، مما يدل دلالة صريحة على ان حكومة تركيا تريد ان تحرف نحوها عواطف البلاد العربية من جديد

وقد اعلنوا ان الغازي مصطفى كمال باشا سيجعل عمما قريب ضيفا على الملك غازي الاول ببغداد ، ردا لزيارة المرحوم الملك فيصل الاول . كما اعلنوا ان الحكومة التركية ستقيم في احدى ساحات اقية نصبا تذكارييا يشمل الملك فيصل ومصطفى كمال متصاخين . تذكاري لزيارة فيصل : مرة . وتأكيدا لصداقة العرب والترک . وهذا اتجاه جديد في السياسة التركية سيكون له اثره ولا ريب

من اقرب منامرات القرن الحاضر ، ما قام به الابر عبد القادر ابن الامير سليم ابن السلطان عبد الحميد ثلث الثاني ، من الاعمال في بلاد تركستان التي هي مهد عذيرته ووطن اجداده الاولين ،

فبلاد تركستان هذه تارت في وجه الدولة الصينية الناشئة ، وتمكن الترك من من خلع نير الصينيين واطلاق استغلالهم ، الا انهم لم يستطيعوا اثر ذلك جمع شملهم ولا

خطوات الى الورا ، فإلتأيا لا تزال واقفة في مركزها لا تتزعزع عنه ، وقرسا لا ترداد الا ثباتا تجاه الموقف الألماني ، والدول الكبيرة الأخرى هدف مترددة حائرة بين هذين الخصمين تحاول أحيانا التوفيق بين النظريتين فلا تجد لتلك سبيلا وتنصر أحيانا لاحد الفريقين فلا تريد ذلك الا شدة وصلابة في موقف الفريق الآخر وكل فريق يبيت اليوم دعوته بنشاط في البلاد الخارجية ، فكما يجذب اليه موالحف الراي العام ، وسرى عجبا عندما يفتح المؤتمر أبوابه من جديد

تضعف مركز وزارة مسينو دلادي بفرسا ، الى درجة أننا لا نلري هل نكون تلك الوزارة لا تزال قائمة عند ما يصل هذا العدد من الشهاب الى قرانه البرقة ، ام تكون قد سقطت

نفتح مجلس الأمة ابوابه يوم ١٧ ~~السكرتير الخالي~~ اثر انتهاء المؤتمر الراديكالي الاشرافي الذي انعقد بمدينة نيشي ولقد قررت الحكومة الفرنسية الراديكالية امام ذلك المؤتمر انها ستواجه مجلس الأمة حال اجتماعه ببرنامج اصلاح مالي شديد الاهمية ، وانما تعلق حياتنا بنجاح ذلك البرنامج ، فان وجدت اقلية تؤيده بمجلس الأمة بقيت محافظة على مركزها ، والا فانها تتدهور معه

ومن تيملة ما اقضاه ذلك البرنامج خفض مرتبات الموظفين ، والموظفون هم قوام الحزب الاشرافي ، لذلك فغواب الحزب بالمجلس سيصادمون ذلك المشروع وان صادموه وتخلوا عن الحكومة ، فانها لن تجد اقلية اخرى تؤيده لانها لا تعتظر من اضدادها رجال الوسط واليمين نصرتها ، فلربما كانت هذه المسألة اذا حدا فاصلا لاتعداد احزاب الشمال ، تجعل الاشتراكيين في شتى المعارضة وتؤلف بين الرادكاليين واحزاب الوسط ، نعمنا من ذلك وزارة منفرقة للاشرافية ، هذا ما يقع بلا ريب ، الا اذا اتفق الاشتراكيون والراديكاليون في آخر ساعة ، اما يتناول من هؤلاء لواءك . وعندئذ يمكن الوزارة ان تستمر عاملة الى حين المناقشة في الليزانية وهي لن تخرج سليمة من ذلك

فهرس الجزء الثاني عشر من المجلد التاسع

طلب الاخرى وحدها مدموم - الاسلام

٤٧٥ الامراض العاشية في الاسلام . صلاح الجسم . صلاح المجتمع بار شي . نكرن
الذكرى . صبة الاخير . شيوخ الصوفية الاقدمون الخ .

٤٨١ مجتنبات سقوط اللغة بسقوط اهلها . الملك الشهيد . انتزاع اوربا بهراتينها .
المسلمون في الصين . المعتد . مقام الحكم . شيم العربي . المهم في كل جبهة

٤٨٥ صفحة ادب نسبات الخريف

٤٨٨ المباحث والمناظرة

٥٠١ مسائل جزائرية كلمة اخيرة

٥٠٥ انشور السياسي في عالم الشرق والغرب وادبكم مصر وموربا . لا حرب بحزيرة
العرب . الاحتفال التركي . السلطان عبد . جمعية الامم . مركز وزارة فراسا

حمام النظافة والسلامة

بأقسل

بهذا الحمام الدال على سلامة ذوق مومسه ازدانت بلدة ثقل وزادها جمالا
على جمالها الطبيعي .

حمام النظافة والسلامة امن اخبرا على نط جديد . متوف لجميع شروط
الصحة . د. نعي السرور

حمام النظافة والسلامة يومان مع في الاسبوع للتساء . يوم الاثنين . يوم
الثلاثة من الساعة العاشرة صباحا الى الرابعة مساء .

ومركشه من البلد من حيث التمر يجعل المائلات المعبرة لا تستحم الا فيه .
حماما مؤثت باحدث الادوات التي يظلمها الذوق . النظافة وعماله بارعون
فلاستحمام فيه تصحكون به النظام وتحصل به السلامة

الصدورا دائما حمام النظافة والسلامة لصاحبه السيد نورناحي عبد الرحمان

ايها الفلاحون !

يوجد كثير من انواع المحراث فيكس غير ان نوع

نشاري فندور

هو الممتار بقوة والعوائد التي تنتج من استعماله
لمساذا :

لانه مركب من الذكيير الخاص القوي

ولا يوجد نوع هذا المشاري الا في

مؤسسات لوي بيار

CHARRUES FONDEUR

يوجد ما ذكر مع غيره من الآلات الزراعية

في معامل لوي بيار بنهج ليون بونار قسنطينة

بالجزائر - وهران - عنابة

ETABLISSEMENTS

LOUIS BILLIARD

Rue Léon Bonnard

(à coté des Docks Coopératifs) CONSTANTINE

المطبعة الجزائرية الاسلامية

MANUFACTURE DE TABACS
M. SAID BENTCHICOU & C^{ie}

اشهر معمل ، اكبر دار ، لصنع الدخان والنفة الجيدين الرفيعين هو :
معمل السيد السعيد بن جييكو وشركائه
٩٤ نهج بريكو قسنطينة - تليفون رقم ٦٣ ٣
البياعة ، والدخاخنة ، والنفاه ، كلهم يشهدون له بحسن السلعة
وجميل المعاملة

نتيجة النظافة ————— نتيجة الاوساخ —
الحسن والصحة للأسنان ————— كحلة وفساد الاسنان بالسوسة
الفم باب الجسد ، داو فاك يصح بدلك ، خير من يعالجك هو :
السيد محمد زرقين طبيب الاسنان الشهير
نهج ٢٦ دو لين عدد ٤ قسنطينة

الطبيب إلي غزلات

طبيب العائلات بقسنطينة

معرفة تامة — لطافة — وادب

هذه هي صفات طبيبنا

المعارة بنهج شوقالي عدد ٢٤ زقاق البلاط

من الساعة الواحدة ونصف بعد الزوال الى الرابعة



أنشئت سنة ١٣٤٢

مجلة اسلامية جزائرية - شهرية
تبحث في كل ما يرقى المسلم الجزائري
لمنشئها

عبد الحميد بن باديس

تصدر بقسنطينة غرة كل شهر قسري

ثمان العدد ٥ فيريكات

مبدؤنا في الاصلاح الديني والديني :

« لا يصلح آخر هذه الامة الا بما صلح به اولها »
مالك ابن انس

« الحق والعدل والمواخاة » في اعطاء جميع
الحقوق للذين قاموا بجميع الواجبات »
منشئ المجلة



المطبعة الجزائرية اسلامية بقسنطينة

الْإِشْتِرَاكَاتُ الْإِعْلَامِيَّةُ

في افرقية الشمالية عن سنة خمسون فرنكا
في سائر الاقطار = نصف جنيه

والاعلانات يتفق في شأنها مع الادارة

الرَّسَائِلُ وَالْمَكَاتِبُ

جميع المراسلات والمكاتبات باسم مدير شؤون المجلة وصاحب امتيازها :

أحمد بوشمال

تليفون ١٥٠٥

ACH-CHIEB

L'ADMINISTRATEUR GÉRANT

BOUCHEMAL AHMED

CONSTANTINE

لذا كنت تشكو وقوف الحال او المزاومة او قلة الادباح
فالسبب في ذلك كله انك لا تشتري بضاعتك من محل :

ابن شريف حسين وشركائه التجار بقسنطينة

عمر لا ٩ نهج ناسيونال قسنطينة تليفون ٧٧-٤:

أدع الى سبيل ربك
بالحكمة والوعظة الحسنة
وجادلهم بالتقى هي
أحسن



أنشئت سنة ١٣٤٣

قل هذه سبيل :
أدعو الى الله على بصيرة
أنا ومن اتبعني وسبحان
الله وما أنا من المشركين

قسنطينة غرة رمضان ١٣٥٢ هـ ديسمبر ١٩٣٣ م

مجالس التذكير

افتتاح

الدرس العلوية الاسلامية

بالجامع الاخضر ومسجد سيدي قعوش

خطبة الافتتاح

القاهما عبد الحميد بن باديس بعد صلاة العشاء بالجامع
الاخضر مفتوحا بها درس تفسير القرآن العظيم الذي افتتح
به التدريس كما هي العادة في كل سنة .

الحمد لله حمدا كبيرا كثيرا ، ومجدا عظيما ، ورفقه اكثر .
والشكر لله شكرا جزيلا وفيرا ، ونعمته اجزلا ، ورحمته اوفرا .
احمده قذافا بالحق على الباطل قدومه فازهقه
والشكر لله نصر حزب الحق وبطلان الآله طوفه
ومحذل حزب الباطل وبقعة مكبده افرقه
فله الحمد ، وله الشكر بدها وعودا رب العالمين

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، توحيدا خالصا له في الوهبة
وربوبيته

وأشهد أن محمدا عبده ورسوله تصديقا صادقا له في نبوته ورسالته ،
شهادة لنتصكب بها من سبل الغالين والمقصرين
والمعكون بها على ملة إبراهيم -- عليه السلام -- وه ما كان إبراهيم
يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنثا مسلما ، وما كان من المشركين ،
ونرجو بها من فضل ربنا أن نكون مع الذين انعم الله عليهم من النبيين
والصديقين والشهداء والعالمين ،

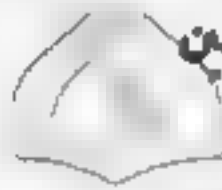
والصلاة والسلام على الشاهد المشرقي النذير ، الداعي إلى الله بأذنه والسراج
المبهر ، سيدنا ومولانا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب العربي القرشي الهاشمي أمام
الأنبياء وخاتم المرسلين ،

ورضى الله عن آله الطيبين الطاهرين ، وعن أصحابه المهادين المؤمنين وعن
أئمة الهدى من صالح سلف المؤمنين ، وعن التابعين لهم بإحسان من جميع المسلمين ،
أما بعد فقد عدنا - بفضل الله - إلى رياض القراءات الموقرة ، وأنهار
المذبة المتدفقة ، وأنوار الواضحة المشرقة .

نتمتع بمواظفة الملية الصغرى ، ونعالج بدوائه الشافي لما في الصدور ، ونسقي
بهذا الموضع للصراف المستقيم ، ونستول رحمة العامة للمؤمنين
وعدنا - والحمد لله - إلى مدرسة القراءات العظمى التي (١) أنزلها الله
آمرا وراجرا ، وصحة خالصة ، ومثلا مضروبا فيه نبؤنا ، وخبر من كلف قبلنا ،
وحكم ما بيننا . لا يخلق على كثرة الرد ، ولا تنقضي عبره ، ولا تغنى بحالبيه
لا بشع منه العطاء ، ولا تزيغ به الأهواء ، هو الحق ليس بالزلزل .

(١) قد وصف القرآن العظيم بهذه الصفات في حديث الترمذي وغيره

من قال به صدق ، ومن حكم به عدل ، ومن قسم به قسط ، ومن عمل به
 اجر ، ومن تمسك به هدي الى صراط مستقيم
 من طلب الهدى في غيره اضله الله . ومن حكم بخيرة نصحه الله .
 هو الذكر الحكيم ، هو نور المبين ، هو الصراط المستقيم ، هو حبل الله
 المتين فمن تمسك به نجا ، ومن تركه كان من الهالكين — عاذا بالله السميع العليم .
 قاله لسأل — كما وقفنا لقراءته ومدارسته — ان يوفقنا لفقهه ومتابعه ، وان
 يجعله في الدارين — حجة لنا لا علينا ، وان يكون نورا لنا في الدنيا والاخرة ،
 وفي عرصات القيامة ، وعلى متن الصراط ، حتى ندخل معه الجنة دار السلام بسلام آمين
 آمين يا رب العالمين



الفصل الأول

من جوامع كلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم

- ❖ افضل الايمان : ان تعلم ان الله معك حيثما كنت
- ❖ افضل الصدقة : ان يتعلم المرء المسلم علما ثم يعطيه اخاه المسلم
- ❖ افضل الفضائل : ان تصل من قطعك ، وتعطي من حرمك ،

وتصنع عن ظلك

مسائل ومقارنات

الامراض الفاشية في الاسلام

٢

عدم اتخاذ مريدي التصوف الا قدميين مشائخهم اربابا وانبياء

لم يكن مريدوا الصوفية الا قدميون يتخذون مشائخهم اربابا لا اسئلة ولا مع الله يدعونهم ، لو يدعون ويندرون لهم ، ان يحلفون او يستعينون بهم ، او يعاملونهم بأي نوع كان من انواع العبادة التي لا تصحكون الا الله وحده ، بل كانوا محطين في ذلك قول ربهم ، فلا تدعوا مع الله احدا ، وان الذين تدعون من دون الله عباد امثالكم ، وان الذين قدعون من دون الله اموات غير احياء ، وقول ربهم ، فصل لربك وانحر ، قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له ، وقوله صلى الله عليه وسلم ، لعن الله من ذبح لغير الله ، وقول ربهم ، واباك نستعين ، وقوله صلى الله عليه وسلم ، اذا استعنت فاستعن بالله ، وقوله صلى الله عليه وسلم ، من كان حائفا فليحلف بالله او ليصمت فلا تخلفوا بابائكم .

فكما انهم لم يتخذوا اربابا كذلك لم يتخذوا ابياء يشرعون لهم شرائع ما

اقرل الله بها من سلطان وذلك كذكر الله بالاسماء المفردة كالله او حي حي او غيرها وكلاذين لم فيها ، وتترام الحيات المخصوصة حال ذكورها من لقبض العيين ، والاختلاء والاستقبال واتقاض الراس والجسم من كل ما باقي الحشرع لله رب العالمين . وترتب مقدار من الثواب الذي استأثر الله بصله للمعبدين ، الا ما كان على لسان المعصومين سلام الله عليهم اجمعين ومن جملة تشاريعهم تحريم حليلة اشنع لم يرد فيها باطلا على تحريم حللته صلى الله عليه وسلم اموات المؤمنين

رحمة الله وبركاته عليهن وعدم الاعتداد بالمفوات التي تصدر من الشيخ في بعض الأحيان فهي عديم وإن ظهرت معصية فهي في إطار الأمر طاعة وإنما ظهر سبب هذا المظهر السيء اعتباراً لنيات المرئيين وكامر المرئيد بالتسليم لشيخه وقبول كل ما يورد عليه بأن يجعل نفسه كالمملوك بل كالميت بين يديه وغير ذلك من ترهاتهم التي أصبحت اليوم شرعة ومنهاجاً

بل كان مرئيدوا الصوف الأعمىون يذكرون الله بالأوراد التي تعبد بها السلاف وصالح المومنين من الخلف كصغ الهابل والأكبر والنعيم والاستغفار والدمرات الخاصة الواردة في صحيح السنة والمردة بالذات كالحسن الحسين والكلم الطيب وغيرها قبالاً وقهراً وعلى جنوبهم .

قالت عائشة رضي الله عنها : كان صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيائه ، حديث صحيح . مكثين بأذن الله لهم في كتابه العزيز : واذكروا الله كثيراً ، ثلاثين مرة تعالى بقوله : واذكروا ربك في اسمك نضرها وخيفة ودون الجهر من القليل ، وقوله صلى الله عليه وسلم : اربوا على الفهم الحديث الصحيح ، وما ورد في تلك الأوراد على لسان المعصوم رجوة وما لم يرد سالوا ولم يكونوا به خذرب شيخهم معصوما بحيث الحلال والحلال ما حرمه ، وغلاصة القول أن لفظ الصعبة مشعر تمام الأشعار بحكفية العامة التي كانوا يمارسون بها مع شيوخهم من عدم اتخاذهم أرباباً وأتباعاً بل أصحاباً معانين على البر والنفوس . حقرنا الله في زمركم ، ولا حرمنا من شفاعتهم بعد إذن الله لهم اللهم آمين .

استئناف سائل مسترشد في سائلين مهمتين

المسألة الأولى قوله لنا يا هذا . مالي أراك تأتي بالآيات الواردة في حق الكافرين والمنافقين وتطبتها على عباده المؤمنين ؟

المسألة الثانية قوله لنا : يا هذا انك تقول إن الصوفية الأقدمين لم يذكروا

بذكر الله بالاسماء المقدسة كالله الله وغيره اعتقاداً منك على عدم جواز ذلك ولكن ما تصنع بقوله تعالى « والله الاسماء الحسنى فادعوه بها » وقوله تعالى « قل الله ثم فرم في خوضهم يلعبون » وقوله صلى الله عليه وسلم « الله الله في اصحابي » وقوله صلى الله عليه وسلم « اب لله تسعة وتسعين اسماً من احصاها او حفظها دخل الجنة »

الجواب عن المسألة الاولى

اتفق الاصوليون والمحدثون والفقهاء الاقدمون على ان ما نزل في حق قوم يشمل من عمل عملهم ، وان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب لقوله تعالى « قل انما اوحى الي هذا القرآن لاني اذكركم به من بلغ » والا لمطلت سائر احكام الدين . اقول ومما يزيد المسألة ايضاحاً قول الله تعالى « اب الله بامرکم ان تؤدوا الامانات الى اهلهاء فقلت في خصوص مفاتيح التوبة فلو قصرناها على سببها لما جاز الاستدلال بها على غيرها من الامانات فكيف وهي متداولة لتشكل المسألة وادفع من هذا قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا نداء للمؤمنين الموجودين لا لخصاص النداء بالموجود لان نداء المعتبر عينا تعالى الله عنه فلو قصرنا هذا النداء على الموجودين اذ ذاك لما تناول من سبب عدم فكيف والاية عامة ومتداولة لتشكل صالح للنداء بوجود حقيقته أو حكايا وايضا الاوامر والواحي الالهية انما هي معلقها او صاف الاناسي لا اعينهم

الجواب عن المسألة الثانية

قول المترشد قول الله تعالى « والله الاسماء الحسنى فادعوه بها » هذا استدلال على غير محل النزاع لان نزاعنا في الذكر بالاسماء المقدسة لا في الدعاء بها وشأننا بين الذكر الذي هو قول لقائل لله وبين الدعاء الذي هو قوله يا الله يا حي يا قيوم برحمتك استغيث لان الله يقول فادعوه بها ولم يقل فاذكروا

بها وأما قوله « قال الله تعالى » قل الله ثم خرم في خوضهم بلعبون ، فهذا وارد جواباً عن سؤال مقدم مذكور وهو قولهم « قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى ، إلى أن قال الله تعالى » قل الله الآية أي الذي أنزل الكتاب وأما قوله : « الله في أصحابي » فهذا معمول لعامل محذوف تقديره القوا لله ونحوه وأما قوله « إن الله نعمة وتسعين أما الحديث فهذا لا يفتق ولا يروج في سوق المناظر لأن كلامنا في الذكر لا في الإحصاء والمفظ

زيادة إيضاح للموضوع نقلاً من كتاب النجاة بعصرف

قال فيه صاحبه (أثابه الله) إن ذكر الله بالأسماء المفردة لم يشرع وليس فيه ولا حديث ضيف بسع : لأنه لفظ مجرد عن خبر فلا يفيد إيماناً بالله ولا توحيداً ولا تعظيماً له ولا تعجباً ولم يرد في تفسير آية « وفي الأسماء الحسنى فادعوا بها ولا غيرها ما يربح رائحة جوهر الذكركم بالاسم المفرد الخ ما قال تحت عنوان (فائدة مهمة جداً) ثم قال في موضع آخر من الكتاب ما ملخصه الإذكار والأوراد والادعية التي فيها مشايخ الطرق (يعني المتأخرين حاشاً المتقدمين) وتسجد بها المتصوفون والمفقرون لا تسن ولا تسحب ، ولا تباح المواضبة عليها بحال لأنها شرع لم ياذن به الله ورسوله « شرعوا لهم من الدين ما لم ياذن به الله وليس لأحد أبداً أن يشرع للناس عبادة ويعظم عليها لأن التشريع والعبادة لله وحده فلم يشرع ورد السحر ولا مبيحه ، ولا متهيجه ، ولا مظارمته ولا ورد السائر إليها كوبي الخ أقل وأطال .

نداء رحمة واسترشاد لأخواني المسلمين

فها مسلمون مالي لراكم امرضتم عن اورداد نهيمكم الي نعيد بيا سلمكم وصالح مخالفكم وجميعا لكم الايمة الاعلام الذين كمنون بهم فصحج البخاري ومسلم ومالك وبقي الصالح فيها ما شاء الله وان اردتم تأليفا مستقلا فيها قدوتكم كتاب الحصن

المؤمنين ، وكثاب الكلم الطيب وغيرهما قولوا لي بركم ان كنتم تريدون البركة
فالبركة باوراد النبي اعظم وان تريدوا الاقتداء ببالعصوم امنع وادلم وان كنتم
تريدون التعصب فالتعصب للنبي صلى الله عليه وسلم امنع واكرم .

وان كان ذلك جهلا منكم فما نعت بيننا لكم ليهلك من هلك عن بينة ويحيى
من حيى من مهنة استبدلوا الذي هو ادنى بالذى هو خير استعبدوا الله والرسول
اذا دعاكم لما يحبه بكم واعلموا ان الله يحول بين الرء وقلبه وانه اليه تحشرون .
استدلال بكلام امامين جليلين وحكفي بها حجة

قال الامام الحافظ الحجة ابن حجر العسقلاني في فتح الباري على صحيح
البخاري : ان الفاظ الاذكار توقيفية ولها ضمان واسرار لا بدخلها القياس فوجب
الحفاظة على اللفظ الذي وردت به السنة

وقال الامام الحجة الحافظ شيخ الاسلام احمد بن حنبل : ومن اشد الناس عينا
من يتخذ حزبا ليس بماثوره من النبي صلى الله عليه وسلم وان كان حزبا لبعض المذاهب
ويدع الاحزاب النبوية التي كان يقولها عبده نبي مادم ، وامام الخلق ، وحجة الله
على عباده

عمر بن بكر

مدرسة الاخاء بمكة



داه دفين في جامع الزيتونة

بقلم الأستاذ الترابري العضو الإداري لمجموعة العلماء المسلمين الجزائريين

انا مدين لكلية جامع الزيتونة بتونس فقد تخرجت فيها واحرزت على شهادتها (شهادة الطوبى) . وما نواة في الجزائر من حركة العلم والادب والاصلاح والدين هذه هي ايضا مدينة لجامع الزيتونة ، فكثير من رجال هذه الحركة العلمية قد تخرجوا في الزيتونة ، واحرزوا على شهادتها العلمية وحسبك ان العلامة الأستاذ ابن باديس رئيس جمعية العلماء المسلمين الجزائريين وابا القاسم الدببة العلمية في هذه البلاد هو نفسه تخرج في الزيتونة واحرز على اجازتها . ومثله جامع الزيتونة هذا في قلوبنا وقلوب الامة الجزائرية كلها هي منزلة عالية جدا . فكلنا نحبه ونرضاه ونهفو اليه ، ونسوق له الخبر وزيادة العزائم . ولكن هذا كله لا يمنعنا ان نبدي ملاحظتنا على ما نشاهده فيه مما لا يفتق وصحته . ولا ان ندل اخواننا حملة الافلام ورجال العلم والاصلاح في تونس على موضع الداء لكي يبادروا بالعلاج .

ولا اريد ان انكلم هنا عن اصلاح طرق التعليم وكسب الدراسة في جامع الزيتونة فهذا وما اليه فقد تكلم عنه المصلحون في تونس واشبعوا الكلام فيه فلم يدعوا قولا لقائل ، ولكن من نتيجة ذلك ان تشكلت لجنة للنظر في امر ما ينبغي ان يتخذ من الاصلاحات . ولم يبق لنا نحن الا ان نشكر رجال الادب والتعليم في تونس بالذين بذلوا كل مجهود في هذا السبيل . ولقد اتفقوا كلهم على ان التعليم بحالته الحاضرة في الزيتونة هو مما لا يليق بكرامة تونس ولا بسعة هذا المعهد الديني الكبير . وهم صامدون في هذا ، فاننا نقسي صككت سمعت مدرعا يقول الطلبة ان « آ » حرف تعريف ، وقد قلب لامها ميا فصار « لم » ، ومن ذلكم حديث : « ليس من لم يور » . لم صام في لم سفر ، وجمع في نطقه بين « لم » وبين التعوين في الكلمات الثلاث

« البر والعيام والسكر » ونسي ان التنوين لا يكون مع « لا » ولا مع « ام » فالتبها .
 وكنت حضرت بعض دروس التفسير على استاذ هو امام التفسير في نظر الناس
 هنالك فلما وصل قوله تعالى (والشمس تجري مسرعة) ذلك تقدير العزيز العليم
 جعل بخط خط من لا يعرف شيئا من بساط علم الفلك . وما فهمت انا من هذا
 الخط الا انه استشهد بهذه الآية الكريمة على ان الارض لا تدور وان الشمس هي
 التي تدور ! ...

وكنا نقرأ التاريخ الاسلامي على شيخ زعم لنا ان غزوة الاحزاب وقعت قبل
 الهجرة النبوية (١) ، وسأله عن وقعة بدر في اي عام وفي اي شهر وفي اي يوم
 فلم يجب وذكر لنا ان مدينة (بجاية) كانت موجودة في بلاد الجزائر على حدود
 تونس (١) وقد عفت اليوم آثارها بالرفاء . وعندي كثير من هذه الشاهد
 والامثال ولا يفهم القاري من كلامي ابن اشياخ الزيتونة كلهم على هذا الطراز
 حاشا وكلا في الجامع اساتذة اولوا علم غزير ، ولهم الكفاءة النامة للتعليم والتدريس
 ولكني اريد ان ابيه ادبهم تونس وعلماءها وكتابها الى داء دفين في هذا الجامع
 المعمور ما اظن ان احدا منهم قد تنبه اليه او اسرع اليه بالعلاج .

• • •

استعرت ذات يوم من الاستاذ المحقق الشيخ معارية التميمي عددا من صحيفة
 تصدر في دمشق العاصمة الاموية فيها فصل عنوانه (لمن الاشراف على الاماكن
 المقدسة ؟) بقلم زعيم من زعماء العرب ، وحشي الشيخ معاوية على قراءة هذا الفصل
 وامعان النظر فيه ، وقال لي انه يفيدك جدا لما فيه من الحقائق والبينات . وكان
 منذ اثنتي عشرة سنة او منذ ثلاث عشرة سنة . وقرأت انا هذا الفصل وانجبت به
 لأول مرة لان كاتبه قد قرر فيه ان الاشراف على الاماكن المقدسة يجب ان
 يكون للعرب والعرب وحدهم وجاء على ذلك بحجج وآيات لا يتبع لها هذا

المقام . وما هو الا يوم او بعض يوم حتى زرنا شيخا آخر من اشياخ الجامع سكبنا
 نقرأ عليه ونزوره المرة بعد المرة ، وراجعته انا في موضوع هذا الفصل ولم اكتبه انه
 اجنبي كثيرا . فقال لي هذا خطأ منك ومن الشيخ حارية ، وجعل يصور لنا
 المسألة على غير صورتها ، وانتقل منها الى القضية العربية فتعنصها وعابها ولم يترك
 زعميا من زعماء العرب الا وذهبه وهجاه واتهمه باتبع الذم ، وعرض الشريف المرحوم
 الملك حسين فرما بالحيانة وبالعزل لصلة الاجنبي الصغير . والحق به فيها اخرى
 شنيعة جدا . وكنت انا يومئذ لا ازال طالبا لا اقدر على رد اللوم والشبهات . وكان
 ذهني خاليا من المسألة العربية خلوا تاما ، ولم اكن اعرف عنها اي شيء ، وكذلك
 كاتب اخواني التلاميذ جميعا ، فقال الشيخ : والله هو الشاعر التونسي اذ يخاطب
 الشريف حسينا ويقول له :

« ما ذا تقول اذا اتيت بحسنا »

وبذلك تخطر (كذا) من دم الاسلام .

ومضى يروي ابيانا على هذا البحر والروي والقافية في جهاء الشريف المرحوم
 وهو على غاية ما يحسكون فرحا بها وسرورا . وعرض لشهداء العرب الذين شنعهم
 جمال باشا اثناء الحرب العظمى فقال انهم نخوة ملاين فعلمهم الشرع الشريف .
 وذبحهم جمال باشا فاشفى ثنائه جما على هذا السفاح الظالم الا انهم وعدده لنا كثيرا من
 جرائمه وموجباته على انها مناجات وصالحات عملها السفاح في سبيل الاسلام . وبالجملة
 فقد اعطانا من المسألة العربية صورة كاذبة شوهاء وكنا جماعة من الطلبة الاحداث
 الاغراب وكان حظنا واقرا من الجهل والتصور فأنا به وصدقناه .

ثم قرأت مرة اخرى في صحيفة تونسية مقالا بقلم كاتب الدهر مطروقة
 الامير شكيب يرفع به عن مصر بعض الذم التي رماها بها الاتراك . وكان
 هذا اول مقال قرأته لامير البيان فجعني ورافني كثيرا ، ولكننا عندما زرنا ههنا

الشيخ وذكرت له هذا المقال وذكرت له انجابي به عطف على هذا الانجاب فاستله من صدري وعطف على اركى المؤمنين في هذا العصر عطوفة الامير شكيب ارسلان فقل عنه انه درزي غير مسلم (١) واقترى عليه ما شاء ان يقترى ، وصورة لها كذبا واعكا في اشع صورة ، وحلرنا من مطالعة ككبه ومقالاته ، مخافة علينا ان يضلنا ويهدجنا بافكاره المسمومة (١) . وزوته مرة ، في يدي كتابها لامام المحدثين سيف هذا العصر العلامة السيد رشيد رضا ، فباني من قرأته وقتل هذا ككفر والحاد ، وطعن على السيد رشيد طعنا ككبرا وقال ان من آثامه ودلائل ككفوره انه كان خطب في مرقات لقائدة الشريف حسين ضد الخلفاء من آل عثمان . قال وهو الذي فيه الناس الى حديث مسلم . ان الامر سيقرئ ما اقاموا الدين ، قلت وما فنب السيد رشيد اذا هو به الناس الى حديث صحيح رواه مسلم . قال : انه يريد ان يهدم به الخلافة الاسلامية قلت بل يريد ان يرجعها الى العرب اصحابها الشرعيين ولا يريد ان يهدمها . . . ومع ان الشيخ كان مبطلا ضالا فقد عزني في الخطاب ، لاني كما قلت كنت طالبا صغيرا لا استطع ان ارد الاباطيل والشبهات . وكان عمي المرحوم الاستاذ الشيخ عبد الرحيم الزاهري قد اعطاني معلومات صحيحة عن الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده ولهذا لم يستطع هذا الشيخ ان يبدل رأي فيه ، ولهذا راجعه بعض الشيء في السيد رشيد . ولم كان هذا الشيخ بطل من الاستاذ الامام وبغضري عليه الكذب وزعم لنا ان الاستاذ الامام لا زار تونس دخل الجامع الاعظم في بدة افريقية وعلى راسه طربوش واسب له كرسي في المحراب جلس عليه وقد اتمل لفافة دخان وهو لا يزال في المحراب ، فما عبات انا بكلامه ولكن بعض اخواني الطلبة قد آمن .

ومضت الليالي والايام ، والناس مصطفى كمال الخلافة الاسلامية من تركيا ، وثبتت انا صاحبها الشيخ ، فقلت له ان الخلافة الاسلامية او الامة العظمى التي

صكت تخاف عليها من الشيع محمد عبدة ومن السيد رشيد رضا قد الغاها اليوم
 القاري مصطفى كان فما ذا تقول ؟ فقال : لقد احسن القاري في الغاء الخلافة فهي
 مكات دالها مصدر الشر والبلاء على الاتراك فصرفت لامره وقتل له ولكن لولا
 الخلافة الاسلامية لما كان التتريك شئنا مذكورا . قل : كلا ، الاتراك مظالم من
 غير خلافة ومن غير اسلام ايضا وكات الخلافة مسؤولية كبرى يحملونها على
 اعناقهم ، واليوم قد اراحوا انفسهم من عاتقها . فقلت وما ذا تقول في الاستاذ الامام
 والسيد رشيد وامير الجيوش ؟ فقال : اتول يوم قول مالك في الخبر (١) قلت :
 لقد صكت تهجوم لملك تخاف منهم على الخلافة ان يسودوها . اما اليوم تبدل
 رأبك في الخلافة واصبحت تقول بانها ظلمة فانهجوم ؟ قل لائم اعداء الاسلام
 قلت ياسيدنا الله من هو عدو الاسلام ؟ التي يدافع عن الخلافة لم الذي الغاها
 ولكن هذا الشيخ يبغض هؤلاء الاعلام والسلام .

وكذا نحضر بعض دروسه فكانت يقول لنا بدعامة وبلا منامة : ان علماء
 الاعاجم هم الذين هدموا العربية وعلومها ولولاهم لذهبت وكان هو لا يقرئ الا
 كتب الاعاجم بدعوى انها هي كتب العلم وكتب المحقق

ولا يزال يحدثنا في دروسه واساديه عن فضل العجم والترك على العرب
 فالعجم والترك هم اهل العجدة والبردة (في نظره) وهم اهل القومية والشجاعة
 وهم اهل الولاية والصلاح ، والنصرف منهم ظلم ، واشكركم الارباب والعالمين هم
 اعاجم غير عرب . واذا عدد لنا نبغاه العجم والترك فانه لا يورع ان يجعل العرب
 عجما وتركيا . حتى ظننت انه سيعد من جملة الاعاجم سيدنا ابا بكر الصديق او
 سيدنا هرين الخطاب وكم زعم لنا ان فن المصار (هندسة البناء) والهند والنقش
 والتشييد والتصوير وغير ذلك من الفنون العجيبة لا علم للعرب بها .
 وهو لا يقصر على مدح الاعاجم بل لا يورع ان يذم العرب ويدقهم ويهكم

كل ما كان لهم من فضل في العلوم والآداب .

وقضينا أيام الطلب والتعلم وقادرنّا لجامع المصنوع ، ومنا من هو ضعيف العروبة لا يأبه للعرب ولا يعرف لهم منزلة ولا فضلا ، ومنا من أصبح بعد ذلك فريسة لللدخدين المتفرنجين الذين يزددون العروبة والاسلام ويحتقرونها لشدة الاحتقار اما فلم تضعف عرونتي ولا ديني ولكني خرجت واتا سيء الرأي به كثير من عظماء العرب والاسلام على اني حينما نزلت ميدان العمل والجهاد عرفت اوائك العظماء كما هم لا كما صورهم انا ذلك الشيخ الزيتوني في صورة كاذبة شوهاء . ولكني ما عرفت السبب الحقيقي الذي كان يحمل هذا الشيخ على تنقص هؤلاء العظماء ولا عرفت لماذا يديم الاعاجم حبا وهبا ما ، ولا لماذا يحسّر العرب هذه الكرامة كلها ؟ حتى اجتمعت به منذ عام في بعض مدن الجزائر ، فاذا به ينهكرك على صاحب الجلالة ابن سعود ما حكر من اصنام وما عدى من قبيل وقال ان السلاطين من آل عثمان كانوا قد اتوا كل هذه الامور فما مال ابن سعود خالف منتهم ؟ فقلت انا له : ان ابن سعود لا يخالف عن سنة رسول الله (ص) وعلا عن سنة الخلفاء الراشدين ، اما هذه الاصنام والقباب فتعد فعل بها ما يارببه الشرع الشريف وليس عليه بعد ذلك ان يخالف سنة بني عثمان فيها ، وكان الشيخ « بخرط صبعة كبيرة باكورية » كانت في يمينه . كما يفعل بعض الدجاجة الطرقيين ، ولما ذكرنا مصطفى كال باشا طفق الشيخ يبالغ في اطرائه والثناء عليه . فقلت انا له : ولكن هذا الذي فعله الفارسي من لبس القبة ومفرور الدماء وخرق واختلاط الحنسين والقاء الشريعة الاسلامية من المحاكم والقضاء الدين من المدارس وغير ذلك من اصطلاح الحضارة الأوروبية بدناستها وآثارها دون علومها وحنانها ... كل ذلك محدثات تخالف الدين الاسلامي ، بل هي انتهت لحرمانه فدافع الشيخ عن الفارسي دفاعا متعقبا لا بيئة فيه . فقلت له : ان النبي بكركم مثلك على ابن سعود هدم القباب يحجب عليه

ان ينسكرك على الفاذي هدم الاسلام . قال : لا قلت ولاذا ؟ قل انا تركي احب
 الاتراك احسنوا ام ابدعوا ، وآمنوا ام ككفروا . فقلت له بل انت شعوبي
 متعصب بقبض العرب وتحمل لهم في صدرك الضغينة والحقد ومع ذلك فانت عربي
 وما انت بهركي احببت ام ككهرت . فغضب وقل لماذا ؟ قلت باي شيء انت تركي
 فاضحك عربية وكل عدداك عربية . وسالته وقلت : ومتي عهد بهركيا قال منذ
 ثلاثة قرون . فقلت له : ويحك ! هل ثلاثة قرون غير كافية لترجعتك من التركيبة الى
 العربية ، فانت عربي فان لم تعترف بذلك فانت : معرب ، واذا كانت ثلاثة قرون
 لا تكفي لمملك عربيا فانفاذي مصطفي كمال باشا هو غير تركي على هذا الاعتبار لا انه
 من اصل برناني ولم ير عليه ثلاثة قرون في الجنسية التركية ، وعلى هذه القاعدة
 فصمت باشا هو روسي وليس بتركي والرحوم النور باشا هو بلوتي وهكذا اذا
 لم تكن انت عربيا ولا توجد على وجه الارض امة الا وهي على هذا القياس .
 فكثير من الفرنسيين يرجعون الى اصول غير فرنسية وكثير من الانكليز ومن
 الالمان والاسبان كذلك .



لم يكن هذا الشيخ وحده في الجامع المعمر بل هنالك له أشقاء آخرون
 في هذا الجامع يبغضون العرب ، ويحلوون لهم في صدورهم الضغائن والاحتقادات
 لشيء سوى أنهم عرب ، وينفتون او يئتم وسومهم هذه في صدور الاحداث الاقرار
 من الطلاب العرب المسلمين الذين يريد اولياؤهم ويريد منهم الشعب التونسي النبل
 ان يكونوا عربا مسلمين كما تحب العروبة والاسلام . ان اتباعا يحملون بين جنوبهم
 هذه الشريرة البغيضة المرفولة لا يؤمنون على تربية ابناء العرب المسلمين ، انقي
 اعتقد ان الزين الذي ظهر من بعض المتخرجين في هذا الجامع المعمر - وهو كلية
 دينية - انها يرجع في اصله الى هذه الآراء الرافضة التي تلقاها هذا البعض ، من

مقتنيات من العصف والكعب

كيف يعيش القرويون في شرقي أوروبا

بقلم مكاتب انحصاري

« مكاتب من الناس يظنون ان الامم الاروپية كلها قد بلغت من الحضارة والمدينة مقاماً ساماً لم تبق قبيلة منها الا ولها مركز فيه . ولكن الواقع بخلاف ذلك ففي اوربا مئات الملايين ما يزالون يعيشون كما كانوا منذ الاف السنين وفيهم من الساذجة والبؤس ما لا يقل عما يسكنون في مال الامم المتحضرة وما لا نجد مثله في كثير من قروبيتنا المتبدلين وفي القمل التالي الذي نقلناه عن مجلة (السير) النيويوركية دليل على ما قلناه . »

في اوربا اليوم مائة مليون من الناس في فقر مدقع وخاصة ما بعدها خاصة لانهم يعجزون عن شراء الملح والكبريت مع انهم يشتغلون مع نساءهم اربع عشرة ساعة في كل يوم من ايام الربيع والصيف ولكنهم لا يكسبون بعد هذا التعب والمثقة الا ما يفي بالضرائب والمكسوس وبعد الرمح

« جيش الفلاحين العرسم المنتشرين في شرقي اوربا يبعدون عن المدن

بعض هؤلاء الاشباخ الشعوبين .

هذه كلمة بدفني الراجب لن افولها ، وما اريد بها الا وجه الله ، وما اريد الا ان الت نظر قادة الرأي في تونس العربية المسلحة الى هذه الغفرة لبسورها والى هذا المرض ليعالجوا .

واملي في هذه الكلمة ان لا تذهب ككعبة في واد ، او تفتحة في رماد .

محمد السيد الزاهري

والمصانع واسباب الرفاهية ، ليس للاراضي المأهولة بهم حد الا انها مجردة من اكثر الناس لا تزورها ، فان للمسافر في القطار يخترقها قهرا وايابا مائة مرة دون ان يرى منها غير حواشها . وقد يتوغل قليلا بالسيارة فوق الطرق الموعرة فيرى ولكن من كل الف قرية قرية واحدة فمن اراد استكشاف هذه الاراضي والوقوف على احوال اهوا يجب ان يهرع القطار والسيارة ويسافر كما سافرت انا فقد ركبت بحجة بطيئة من المعجلات التي تجرها الخيول او البغال او الدواب وجعلت ابط في الوداد والودية واصعد في المضائق واللال لا كما اريد بل كما تريد الطريق لكي اجتمع هؤلاء القوم الفلاحين الخزيين عن العالم في شرقي أوروبا المحاطين على عاداتهم كما كانت منذ الف سنة . .

نطقت التي ميل متجولا على تلك الحالة في جاكوسلافيا وبلغاريا وبولندا ورومانيا وسيرل بسارابيا وجمال ترانسلفانيا وكرباثيا والجبل علي اجي للناس بالخبير اليقين من هؤلاء الفلاحين وقد جئت .

لم اشاهد في التواحي التي مررت بها مسرحا للسنا ولا فبركة صناعية وكنت انا في اكرانخ الفلاحين حينما على الارض العراء وحينما على التشم في الزرائب وكنت آكل من الطعام الذي ياكلون وهو في الغالب خبز اسود وجبن مصنوع من حليب النعم .

هكذا كنت اشغل معهم جبا لجنب فاقص وايام الى الخمول عند طلوع الفجر واعود معهم في المساء حيث تجتمع في ساحة القرية او حول طارئة العائلة . فرأيت كيف يعيش هؤلاء القاس الذين يعمرون لأوروبا زادا ومؤلفها وعرفت ما يكابدون في هذه الايام التي هبطت فيها اسعار الفلال الى ربح صرعا في سنة ١٩٢٨ ثمانون بالمائة من سكان جاكوسلافيا وبلغاريا وبولندا فلاحون ، وخمسون بالمائة من سكان الجرونتسكوسلافيا والنسب يشغلون بالزراعة

واصغر هؤلاء الفلاحين يملكون الاراضي التي يشتغلونها ولكل واحد حق
تتراوح مساحته من خمسة الى خمسة وعشرين فدانا. وهذا كل الذي يملكون
لان ملايين منهم ليس في حوزهم شيء من المال حتى انهم اضطروا لدورة المال ان
يرجعوا الى طريقه المبادلة او المتباضة فهم يعطون بيضتين لقاء حبة من القاب واربع
بيضات لقاء برتنين من الملح.

وقد تمت باحصاء غير رسمي في ثلاث قرى في صكرواتيا التي هي جزء من
جوكوسلاتيا فطفت على ثلاثمائة بيت لا عرف كم يملك اهله من المال فوجدت ان
ما يملكه كل بيت شلن واحد

انهم فقراء دائما واتوا ليس الى الحد الذي وصلوا اليه من جراء الازمة المنعشة
في العالم كله

وهناك حكاية حالم كما سمعنا من اقاربهم. قال لي فلاح جاكوسلاتيا:
« في سنة ١٩٢٨ كان ثمن البقرة ١٢ ذبا امكوريا اما اليوم فالبقرة لا تسوي اكثر
من ١٥ شا ١٠٠ »

وقال لي شيخ قرية في المزاريا:

« صارت قرانا مضطرة الى عول دائما بذاتها فان قومي الذين كانوا من يبتاعون
كل شيء بالمال لم توجد في ايديهم بيضاء ولا صفراء فمروا الارض بلاسهادوا
الى صنع احديتهم بايديهم ، اما الكماليات فهي الان متسبة لان زيت القناديل عارت
لمدة الربع منه تسوي سعين بيضة او ست دجايات لذلك نام البلغار بون في الشتاء
الماضي على السمة »

وبلغ من شدة الحاجة الى القاب انهم صاروا يتسبون العود الواحد الى
اربعة عيدات ...

على ان هؤلاء الفلاحين ورغم هذا الضلك الشديد غير انه المذلة التي يمكن

ن بصورها القراء بل هم اسعد من ذي قبل لاسيا في بلغاريا لان متروط الاسعار
دفعهم الى اكل ما كانوا يبيعون فنجم عن ذلك انهم صاروا ياكلون اللحم كل اسبوع
بعد ان كانوا لا ياكلونه الا في المناسبات والاعياد الكبرى كالصح واليلا.

ومعظمهم غارمون في الدين الى الخناق ولكن خلاصهم كان في هذا الامر لان
الحكومة امرت الى وقايتهم فست شرائع تهدد فيها آجال الديون المستحقة
فصانت عشرات الوقف المزارع من الضباع (١)

لا مال في حوزة هؤلاء الناس ولكن مطالبهم محدودة وببت الفلاح منهم كتابة
من غرقين وموفدين لبن مجبول من الطين

لا يكلف بناءه اكثر من عشرين ليرة لتكثيرة اما الفرش فكله صنع ايديهم
او اذا ابتاعوه في ايام البهر كان مما يلوم الى اجبال .

وفي ليالي اللداه للطوبى تمسك النساء على صنع الثياب والشرشف وحرق
السجاد للبيوت وتطريز المناديل والاعطية المروقة . فلا عجب بعد هذا ان
يعسكون الرجل الذي له بيت ومعه عشرات مظورا اليه كانه صاحب مليون .
وحيث يسرد الفقر الشامل يبطل المال ان يكون مقباما . وكيف يكون
مقباما وهو شيء غير موجود لذلك فالفلاح يبقى محترم الجانب موفر الكرامة
ولو ايس الحروق البالبة انما الامر الذي يحط من مقامه في الميرور هو ان يبيع ولو
فراعا من الارض التي اورثه اباها آباءه ، لان الفلاح الخليلي عديد العلق بالارض
التي منها قوته وحياته فلا يجرها الى عمل آخر والحياة في الحقل تطيل العمر كما يبلو
ففي بلغاريا خمسة عشر الف فلاح في النعمين من العمر وبعضهم فوق التسعين .

ولا يزال اكثر الفلاحين يستعملون الآلات المعروفة من عهد نوح بل انهم

ش : هكذا فعل الحكومات الحكيمة التي تعني برعاياها وتحسن جفانهم

مسئوليتهم امام الانسانية فهل من مستهين ؟

في هذه السنة استعملوا محاريث من خشب وفي بعض الأماكن لم يستعملوا محاريث أبدا بل يحرق ذلت عصي طويلة (١) أنه عمل شاق مضنك ولكن هؤلاء الفلاحين كروا في مدرسة الشلغف ،

هنا ما نتكلم في التكترا عن الزراعة نتمثل أماننا الحطة والافرة ونبيطة الحطة والحبر والاثار المستقيمة . وهذه كلها تزرع في شرقي أوروبا إلا أنهم منهم مواسم أخرى ليس عندنا ولا عند سائرنا ، مثلها ، مواسم لعل القلوب هباما كانملا البطون طعاما راجعها موسم الورد في بلغاريا .

مثل لنفسك أكثر من ستة آلاف فدان من الأرض في بقعة واحدة يغطيها نوع واحد من الورد الصجدي اللون الذي يستقيم منه العطر الاغلى من العبر يستمر هذا الموسم ثلاثة اسابيع فقط بعض الفلاحين في خلالها كل يوم قبل الفجر لا تقطاف الورد قبل ان تشرق الشمس عينا من عذاها العالي

الطن الواحد من هذا الورد لا يخرج منه غير بولس واحد من العطر انما رجاجة صغيرة منه تباع في باريس بآلف ذهب ، فانت ترى ان وادي الورد في بلغاريا من البقاع القليلة ذات الضي في شرقي أوروبا وموسم الورد هو في الواقع موسم من ذهب واروع مشهد تقع عليه العين هورؤبة تلك الاودية الوردية في الليل ينيرها شعاع القمر الساحر ، ولعل هذا هو الكبر في كون هؤلاء الفلاحين لا يرضون من حياتهم بدبلا ولا يخلون على وطنهم بقعة أخرى في الدنيا

(١) ش : اما نحن فقد انفس كثير منا بفراطهم في اصمال الطراكتورات وتركهم الآلة المادى وهي آلة نجح بين الانتفاة المصري والمجاجة الوطنية ، وبعد هذا ففلاحنا جميع وفلاحو شرقي أوروبا معدنون ١٠

آثار الإصلاح الديني والعلمي

التي قام به - صلحاً الشرق لا كرهان - رحمها الله

« تبع ما ذكر من إصلاح الفقه والفكر والدين التهدي لمقاومة ما افسد
المسلمين من البدع والمخرجات ، والتقاليد والعلوات ، نصار الصلحها بقلون بالترويج
البطيخ ، وعاقبتهم الانقراض والزوال وان راجت سوتهم في هذه الايام ، فظهر في
كل من جلاء والجزائر شيوخ زهرى من انصار البدع القبوريين ، كل منها يخلل
السنة وعلماءها ، وينصر البدع ودعائها ، معتزاً بالنسبة الى الازهر ،
والنار ، بقلم صاحبه حجة الامام

كتاب المجد العربي

من صفحاته :

« مصر طرابلس تونس الجزائر مراکش

« ولا تستطيع مصر الاسلامية الا ان تكون فضلاً من كتاب المجد العربي
لانها لا تجد مدداً لحيويتها ، ولا منداً لقوتها ، ولا اعداء لثقتها الا في رساله العرب
اما ان يكون لادبها طابعه ، ولقنها لونه ، فذلك قانون الطبيعة ولا شان
لينا ولا لعرب فيه : لان الآداب والفنون ملاكها الخيال ، والخيال غذاه الحس
والحس موضوعه البيئة ، والبيئة عمل من اعمال الطبيعة يختلف باختلافها في كل
قطر ، فاذا لم يوفق الفنان بين عمله وعمل الطبيعة ويؤلف بين روحه وروح
البيئة ، فانه (اللون المحلي) وهو شرط جوهرى لصديق الاسلوب وسلامة الصورة
وتدبيرها كاني لون الادب في المجد في نجد وفي العراق في الشام ، وفي
مصر في الاندلس - دون ان يسبق هذا الطائر دعوة ولا ان يلاحق به اثر -
والرسالة ، مصر بقلم صاحبها الأستاذ احمد حسن الزيات

الامة الناصجة ، والامة غير الناصجة

الامة غير الناصجة تبدأ بمعارك الكلام لانه راس مال في متناول كل يد ، فاذا ما شعرت بالنفوج هزات بالكلام الضخم وبدأت سياحة العمل ، ولو من ادنى مراتبها . واصغر درجاتها . ولو في دوائر متواضعة فقيرة الموارد ضيقة المجال ولكنها تنار بالنبات . والعزيمة . والعبر . وقوة الاستمرار .

الصباح ، مصر الأستاذ فكري أباضه الهامي

اساس الانقلاب القومي

محركات الانقاس هذه وتؤديها ، هي الشروط الأولى في الانقلاب القومي في كل وقت من اوقات التاريخ . فالدساتير وحدها لا تخلق انقلابا في الامم ولو كانت مستمدة من ارق مراتب الاشتراكية البهرية حتى ان الشرائع المساوية قد يتلاشى مفعولها في الامم وتصبح ككتابة عن سجلات مطوية ويكتب محفوظات عندما يخلق الصدا الحبث بنفسه اجاء الامة ، ويشتاها الانحطاط ، خذ مثلا قضية العرب صدر الاسلام ، تجردوا لما اضاء الاسلام بعبائتها واخرجها من الظلمة الى النور اتقدت وتحولت الى شعلة لاذعة اثم انظر في ادوار الانحطاط في العرب ، تجد ان النفوس في هذا الدور اصبحت اوجبة للماد لا اكثر ، فقد الطغأت منها القبات المنيعة واظلمت اي اظلام شديد .

وهكذا في كل امة كان لها دوران : علو وهبوط

العرب ، فلسطين بقلم صاحبها الاستاذ عجاج نويهي

الادباء والشعراء الحقيقيون

« وما اصدق ما قاله احد هؤلاء قضاة القلوب : دانونزيرو الشاعر الايطالي مهد السبيل للحركة الفاشيستي وكتاب لاسهان وشعراؤهم ، مهدوا السبيل للجمهورية الاستبوابية فلا يجب ان تكون الزعامة في الامة للسياسيين وحدهم انن ، ولا للصحافيين فقط بل يجب ان يشارك معهم ، ويقدمهم الادباء والشعراء الحقيقيون الذين يفرحون بما يصلح من شخصياتهم في سبيل الشخصية الوطنية القومية الكبرى .

اما الشعراء والادباء الذين يعيشون لانفسهم بدلوها ، ويصنعون وينظّمون لتعجدها ، ضمنا او صراحة ، ويصنعون انفسهم من (الاولب) ابنا الالهة ، او المذنبين عنهم قينا ، ويظنون ان الامة لا تنهض اذا لم تعلم احلامهم ، وتردد قوافيهم فتحزن لحزاهم وتبكي لبكائهم وتصفر بعد ذلك اكليل المآثم لها ولهم . فلهؤلاء الشعراء والادباء نقول اننا في هذا الزمن العصيب لقي غي عن شعركم وادبكم ولو كان الامر لنا لسخرناكم والله للعسل المقيد في امة ننشد الامل المقيده .

« الايام ، دمشق بقلم فيلسوف القريبكه امين الربحاني

اركان الملك

« جالس الخليفة العباسي ابو جعفر المنصور ذات عشية مفصكرا منها وحوله فريق من اشرافه ووزرائه ، فقال قائل بمبايعه صكر امير المؤمنين ؟ قال : ما اخرجني ان يصصكون على بابي ارجة نفرا يصكون على بابي اعف منهم قبل : ومن هم يا امير المؤمنين قل : هم اركان الملك ، ولا يصلح الملك الا بهم ، كما ان السرير لا يصلح الا بربع قوائم ، ان نقصت واحدة تخالذ ومال : اما احدهم ففاض لا تاخذه في الله لومة لائم

واما الثاني فصاحب شرطة (١) يصف الضعيف من القوي
واما الثالث فصاحب خراج (٢) يستقصي ولا يظلم الرعية فاني عن ظلمها غني
واما الرابع ثم نض على اصبعة السبابة ثلاث مرات : يقول في كل
مرة آه آه آه

قيل ومن هو يا أمير المؤمنين
قال : صاحب يريد (٣) يحسب بخبر هؤلاء على حذره .
« البلاغ » مصر . بقلم الاسفاذ . ع . ع

اخلاق

الانديساس

من ادعى انه من غير امته وانديس في غير هازورا وبهتاناً
فانه طاعن في اصله سفعا وقاذب قومه بالعتم الوانا
ومن يهن قومه يوما عليه فما هانوا على غيره ، لكنه هانا
فضولي
(كل شيء . والدنيا) مصر

(١) ش : ادارة الامن العام

(٢) ش : ادارة الجباية

(٣) ش : ادارة الانخبار السرية

الشهر السياسي في عالمي الشرق والغرب

انجيل نادر خان — السلطان عبد الكريم — الاحتفال الجمهوري — فلسطين
الدائمة — الوزارة الفرنسية — الانقسام الاثني — السياسة الألمانية .

قضى الله ان تكون بلاد افغانستان الباسلة ، مرحا للقلاقل وموطعا للفتن ،
لا تنبض من كبدوة الا الى كسوة ، ولا تنجر من شر حق تقع في مثله ، والى هي
الاخلاق البدوية الساذجة التي لا تعرف للطعام معنى ولا تفهم للصالح العالم ، تقود
قبائلها للقيام بالاعمال التي تحطم بين مائة راخرى السلطة المركزية ، وتجعل البلاد
في حالة فوضى وارباك

ولا ندس ان هنالك دولة انكلترا الباطية في بلاد الهند ، على حدود افغانستان
ولها في كل قضية افغانية اصبع اثم ، وعمل مجرم ، والعداوة مستحكمة الملتفات بهم
وبين الشعب الافغاني المجيد ، فكل فتنة افغانية لها علاقة مثبتة بهذه العداوة المستحكمة
منذ لواسط القرن التاسع عشر ، فانكلترا تسلط اعدائها في بلاد الافغان بسعف
الرمال وبكل الدسائس التي يعرف الانكلترا سرارها ، وشعب الافغان يترك حبل
الانكلز ويكشف دسائسهم ، ويكون ذلك غالبا بعد فوات الوقت ، نهطم انصار
الانكلز وبكل بهم ، وهكذا هو اليك .

وعندنا ان افغانستان لن يستقيم بها حال الا اذا من الله على العالم بحطم
الاستعمار الانكليزي في الهند ، هنالك تجد افغانستان راحها ، وهنالك يستريح الشرق
من عامل الفتنة والاضطراب .

عندما وضعت الحرب العالمية اوزارها ، لقط الافغانيون ملكهم حبيب الله

نخان بجند لا تحت ضربة خنجر لا يعرف مرتكبها ، وذلك لان حبيب الله كانت زاهدا في استقلال البلاد سائرا وراءه ، صالح الانكليز ، فارسي امان الله خان ففرج الله كربة عرش البلاد ، وهناك وقع التصادم النهائي بين رغبة الشعب الافغاني ورغبة الانكليز الاستعمارية ، فامتشق امان الله الحسم واخرج المدفع ، ورفع لواء الحرب ضد اعداء امته ، وكانت وفائع حرب الاستقلال الافغاني مما يصح ان يتفنى بشكوة كل شرق على الاطلاق ، واظهر مسلموا الهند عاطفتهم للانقلابين ، وكادت المسألة لتقلب الى كثره انكليزية لو لم تباد هذه بوضع السلاح ، والاعتراف بالاستقلال التام لبلاد الافغان

ووطد امان الله دعائم الملك ، ونظم ادارة البلاد باعانة الاخصاليين الاتراك واستمر على اعماله الكبيرة الى ان عزم على القيام برحلته الأوروبية ، ولم يطلع لصيحة الانكليز فاصر على زيارة موسكو وانقرة ، وهناك نشرت انكلترا ضده دعاية دينية اسلامية متقطعة النظير ، فلبت بحسبها إحدى كبريات الصحف الاسلامية المذكورة بالقاهرة ، وكانت حملتها لحمها الكذب وسداها المصكر والاختلاق ، وحصل في اعيانها اكثر صحف العالم الاسلامي ، وعمل الذهب الانكليزي عمله في بلاد الافغان ، فمارجع امان الله حتى كانت الثورة ضده قد اندلعت لهيبها ، وخرج الى الميدان اللص السافل ياجي سقا ، الذي حبره الانكليز فيما بعد بواسطة صحفهم المذكورة المجاهد في سبيل الله حبيب الله غازي ، وكانت السلاح والذهب يردان اليه تساعا من بلاد الهند ، وهكذا تخلص الانكليز من امان الله الذي انسحب من الميدان واستقر باروبا يهرق الفرس السانحة .

ورأى الانكليزان قاطع الطريق الذي صرعه ملكا لا يستطيع ان يثبت في الميدان ، وان القبائل الافغانية لا تستمر معه الى نهاية ، فهدوا يد الاعانة الى القائد الكبير والرجل الخطير تندر خان ، الذي كان منسجبا عن الميدان السياسي والحربي في

لروبا والذي امتنع ان يهب لتجدة ملكه امان الله عند ما اندلع ضده هيب الثورة ، بحجة مرضه وحاجته للهدوء والراحة

قدم نادر خان الى البلاد عن طريق الهند ، ووجد من الانكاز كل مساعدة وتأييد ، ووضعوا بين يديه نفس الوسائل التي كانوا يستعملوها ضد امان الله ، فما هي الا فترة قصيرة حتى تمكن نادر من القضاء على حكم الاغوص والخنونة ، واعدم باجي سقا ، ثم استتب له الامر فاعلان نفسه ملكا على البلاد ،

وكانت ايام نادر خان ايام ترميم وترقيع ، ولا يستطيع انسان ان ينكر ما قام به من جليل الاعمال لاصلاح حال بلاد الاتفاق ، حسب النظام الذي استلزمه امان الله ، مع حذف كل شيء فيه طمرة برفته تهور ، وكادت البلاد تستقبل عهدا جديدا وانسوي ادواءها القديمة ، لولا ان يد احد الطلبة قد فذت رصاص مسدسها على شخص ذلك الملك النادر ، فرغمته الى مصف الشوارع ، رحمه الله رحمة واسعة . ولا يدري احد الى ساءة كتابة هذا ، ما هي العوامل التي عبرت بين ذلك الجاني ، هل فعل ذلك عمالة لـ امان الله وسعي لارجاعه للعرش ؟ ان ذلك بعيد الوقوع ، لانه لو كان العمل باتفاق بين الجرم والملك السابق ، او شقيقه الملك عناية الله الذي حكم لبلاد ثلاثة ايام ، اذا لكان احد المتكبرين المذكورين مسعدا لدخول البلاد ، معتمدا على بعض قبائلها ، لكن شيئا من ذلك لم يقع . ولا يزال امان الله ولا يزال عناية الله حيث هم الآن ، لم يحركوا ساكنا . اذا فالمسألة في نظرنا لم تقع خدمة لمصلحة الملكين السابقين ، انما هي وقعت لاحد عاملين اثنين على ما نعتقد: الاول هو عامل الانتقام الشخصي ، اذ ربما كان الطالب المخال طالب ثار ، والثاني هو عامل الوطنية ، لان الملك نادر خان قد امر بقتل اب الطالب او احد افراد أسرته لاشراكهم في مؤامرة او مثل ذلك ، فان ذلك الطالب قد كان الذراع المذموم لعائلته . والثاني هو عامل الوطنية ، لان الملك نادر خان لم يمكن

يخفي علاقته بالانكابت ، وميله لهم مع محافظته على استقلال بلاده ، وقد صرح
اخيرا في خطابه الكبير الذي القاه بمناسبة عيد الاستقلال باعترافه بحيل
انكابتها التي اقامته الاعانة التي اتى بها قيامه بتطهير البلاد ، وتوطيد دعائم ملكه
فيها ،

فهل لهذا الخطاب علاقة بالجريمة ؟ ذلك ما يحق له البحث :

واقعة اولت السلطة الافغانية على عرش البلاد ابن الفقيد ، الشاب محمد ازمير
خائف ومهزلة صبعة شرعانا ، الا انما لا ظن ان بلاد الافغان تستطيع ان
تكتفي الآن بسلطة شاب في مقبل العمر ، ولا تدفع لازمه خائف مستقبلا
زاهرا ، ولا ريب انها ستكون مهدا جديدا للاضطراب الى ان يتقدم الله ويخرجها
الى احسن حال

.....

ثم الامر الامير العثماني الشاب كما ارد ، ونهض من المركز ببلاد التركمان
المستقلة ، فاصبح اليوم يدهي السلطان عبد الكريم ، وقد اجتمعت حوله اكبر
القبائل شاما وارقرها في اقوامها عددا وعدد ، اما تناصبه العداء اليوم قبيلة
الدنكابين ، وهي قبيلة من مسلمي الصين ، تدافع عن مصلحة المبشرين قبل ان
تدافع عن مصلحة المسلمين ، ونقول الاباء الشرفية ان الجبهة الاسلامية المتحدة
جلك البلاد قد ثبتت في وجه الدنكابين واحذت بهم ، وتوشك ان تخرجهم الضربة
القاضية ، جعل الله بذلك .

والشكل السياسي الذي يحيط مسألة تركستان لا يزال على حاله ، والايام
وحدها هي الكنية على فالعين لا تزال رسميا صاحبة السيادة والسلطة في البلاد ،
رغم خروج الامر من يدها ، والانكليز لا يركون وميلة من وسائل الهدم والتخبط
الا استعملوها ضد هذه الدولة الفتية ، حتى لا تكون شوكية في حلقهم بقلب آسيا

وروسيا الشيوعية أبذل كل جهودها لتحقيق هذا الاستقلال الذي يحرك شهية أهل تركستان الروسي وبعد آملم واليابان رسدها هي التي تنظر بين الرضا الى هذا الاستقلال الذي يمزق جسم الصين ، ويهدد روسيا وانكلترا معا فاهل سلطنة الامير عبد القادر تفتت وسط هذه الاعاصير في البلاد ، وتلقا معها سلطنة اعلامية يكون لها في آسها شأن عظيم .

كان احتفال تركيا بعيد جمهوريتها العاشر احتفالا رائعا لم تشهد البلاد له مثيلا . فكانت ايام ٢٩ و ٣٠ و ٣١ اكتوبر السالف ايام معرض هام في كل بقاع الارض العسكرية ، عرضت فيها نتائج الاعوام العشرة ، ومدى التقدم الهائل الذي احرزت عليه الجمهورية ، والخطوات الثابتة التي خطتها الى الامام في مضمار التقدم والرفق ، وكانت الدول الأوروبية كلها على ذلك الاحتفال ، مشاركة فيه ، وخاصة دول البلقان التي تكاد تركيا تستطيع ان تجعلها ككتلة واحدة ودولة روسيا ، وبالث الحكومة التركية لم تخوفل في السياسة اللابيديكية ، ولم تجعل الاسلام خارج الحكومة ، لولا ذلك لكان الاحتفال اكمل والسردور اهم .

كان المعاص في فلسطين اليما وكانت الحكومة بها عالمية ولا حول ولا قوة الا بالله فلا استثمار كابوس ثقيل لا قبل لامة باعماله ، فكيف به ان كان اصهارا انكليزيا حربيا ، واستعمارا يديا اقتصاديا ؟ لقد ثقل الحمل على فلسطين حتى قامت ثورة ، واحترقت وصرخات فما اغنى عنها الاحتجاج ولا الصرخ ملينا . وسارت انكلترا في سياستها الصهيونية القاسية الملعونة . ورغم كل معقول وحكمك انصاف ، وقد دعت ابواب البلاد على مصراعها للهاجرين لليهود ، ولم خلبط من اراقل كل بلاد اوروبية ١

تظاهر رجال فلسطين الأبرار ، لا فرق بين مسلمين ومسيحيين ، فكانوا في مظاهراتهم مثال أثبات والعزم الصادق ، صادمهم السلطة الإنكليزية بخيلها ورجلها قمارهم وما استكانوا ، وحالت الدماء بين الفريقين ، واستشهد من أحرار العرب المظاهرين ما يقرب من الخمسين شهيدا وأصيب عطل فلسطين الكبير موسى باشا الكاظم الشيخ الوقور بجروح عديدة ، وسكنت الزوابع أثر ذلك صكونا غير مأمون العاقبة ، وسجلوها لا بحالة أعمار جديد ، لأنه لا يحفل أصلا أن نرضى أمة كاملة فلسطين العربية بالموت المحقق تحت معاول الاستعمار اليهودي ، فإن أصرت إنكلترا على سلك سياستها المفقودة هناك فأننا نخشى أن تكون النتيجة جعل فلسطين قبرا ، مبالغة ولا وطنيا قوميا لهم فالمشكل جد عظيم . والحالة حرجية إلى أقصى درجات الخطورة ولو كان العرب أقوى بمصلحتين لما اهتدوا مثل هذه الأمانة ولما ساط الله عليهم أحقر استعمار وأشنع استعمار . والويل للظلم أن سقط بين يدي قوي فهو شريف أنها أمة فلسطين قد نطقت بحكمها ضد الاستعمار الصهيوني ، وأنه لاستعمار زائل كبقيا كانت الحالة ومهما بذل الإنكار في أعانته . وسواء طال عليه الزمان أو قصر أن للعرب وثبات عنيفة بعد الركود الطويل ، فليحذرها الذين اعتقدوا أن العرب امرأتان لن تقوم لهم قائمة ، فكأي من شعب اتقى بعد السبات ، وبعث من بيت الأموات والامر لله من قبل ومن بعد .



شكل م سارو الزعيم الراديكالي الكبير وزرته ، من نفس العناصر التي كانت تؤلف وزارة سلفه م دلادي مع توسيع راجحة الوزارة نحو الوسط ، بحيث يمكنها أن تعتمد على أغلبية تفوق الأغلبية التي كانت تنحصر الوزارات البصارية السالفة ، وتمتاز عنها بالثبات .

ولم تفعل وزارة م سارو شيئا جديدا إلى هذه الساعة ، فهي لا تزال هي

برنامج الإصلاح المالي بدل البرنامج الذي سقطت في سبيله وزارة دلاي واهم ما فيه وهو موطن المقرط الفصل ٢٧ الذي فرض على الموظفين خفضا في مرتباتهم لم يقل به الاشتراكيون فكانوا على الوزارة مع احزاب اليسر والوسط .

والارجح ان الحكومة الحاضرة تعتمد الى اقتصاد في المصاريف فوق مبلغ اقتصاد الوزارة السابقة الا ان الاقتصاد من النفقات لا يكفي وحده لسد عجز الميزانية وذلك ما جعل حكومة م سارو تتأخر الى عدة الساعات في تقديم برنامجها المالي اما سياستها الخارجية فهي حسب تعريجات م بونيكور في مجلس الامة لم تغير كما كانت من قبل عليه . ويمكن تلخيصها في جملة واحدة الشدة في الحق . انها الحق الذي تصنعه فرنسا حقا . والحق في عالم السياسة يتغير بتغير البلاد والوزارات ولقد تم في فرنسا الانقسام في الحزب الاشتراكي حيث انت الاغلبية بذلك الحزب قد اعلنت فصل الاقلية لان هذه الاقلية قد صادقت على برنامج وزارة دلاي المالي بما فيه من الفصل ٢٧ وهي ترى وجوب سلوك سياسة وطنية بعيدة عن النظريات الحزبية وذلك لا يوافق مصلحة الحزب الاشتراكي لهذا تم الانفصال بين القسمين . واثبت الاقلية حزبا اشتراكي مستقلا معذلا وسعكون الحزب حامية الرطب بين القسمين .

كان يوم ١٥ تقام يوم القوم الاعظم المتل في المانيا ولحزبه فهو اليوم يستطيع ان يقول للدنيا باسمها وبلسان نصريح : المانيا هي انا وسياسي هي سياستها واعمالها هي اعمالها .

في يوم ١٥ تقام برنمت في المانيا عملية الانتخاب لمجلس الرغشناغ وتمت عملية الاستفتاء السياسي .

فالامر الاول وهو الانتخاب حقق نجاح حزب هتلر . وكانت عدد نواب الحكومة ٦٦٠ نائبا .

نمار العقول والطايعذكرى الدكتور محمد بن أبي شنب

الحقنا صديقنا الأديب العامل أنشبح عبد الرحمن بن محمد البهلاني الأستاذ
بمدرسة الشبيبة بالمعجمة نسخة من تأليفه المسى ذكرى الدكتور محمد بن أبي
شنب الذي ضمنه حياة تقي العلم والوطنية المرحوم الدكتور محمد بن أبي شنب
وطائفة من آثاره الخالدة وحياة الفقيه كلما آثار جليدة وكلها جرد واجتهاد وعمل
لخير العلم عامة ولخير الاسلام والجزائر خاصة .

وقد كان الفقيه حريصا على ان تظل سمته في طي الحفاء ومهلات لروح العظمة
ان تذهب نورها غيوم الحكم فاشتمتها السلف من ان يحكمها حجاب او
يضطها حساب .

وهاي الذكرى نهد الى الافغان صورة من حياة الفقيه مضى على مرضها
خمس سنوات وهي لم تزدها السنون الا بجلاء في الاذهان ورسوخا في القلوب

واما الامر الثاني وهو استفتاء الشعب بان يقول كل وطني ووطنية هل هو
مصادق على سياسة الحكومة او يخالف لها ؟ فقد كان الجواب بالصادقة على سياسة
هتلر وحكومته يبلغ ٤٠٦١٨١١٤٧ جوابا . والخالفون لسلوك السياسة
يبلغون ٢١٠٥٥٣٦٣ نائبا .

فانت ترى اي قوة جديدة احكمها هتلر بهذه السلة ولا ريب انه يستلزمها
كما يلزم وسبكون سلوكه في السياسة الأوروبية غذا غير سلوكه بالامس وان
كان يؤكده في كل مناسبة شدة تعلقه بالسلام العالم اذا تحققت مطالب ألمانيا في
المساومات التامة مع بقية الدول .

وصكيف لا وقوامها ترجمة فائقة لجزائر نخذ المرحوم الدكتور محمد بن أبي شنب
تفدده الله برحمته واسكنه فسيح جناته .

وقد اجلنا في الذكرى نظرة مجمل فاذا هي روضة غناء حافلة بالتمتع والروائع
جديدة بالافتقار من كل جزائري يجري في عروقه دم الشهامة والغيرة لاسلامية . وهي
تقع في نحو المائة والعشر صفحات بالتقطع المتواصلة . تباع بالمصكفة الادبية لصاحبها
رودوسي قدور من مراد نجح مصطفى اسماعيل عدد ١٥٠ بالجزائر . وفي مصكفة
الكتاب ليج البكيس لخير عدد ١٢ بقسنطينة . فتحت القراء والكتابيين على اقبالها
مناكرين اصدقنا تحفده .

الاعاصير

هو الاسم الذي اختاره نابغة المهر وطيحة الغريد رشيد سليم الخوري عنوانا
لديوانه الرابع . واودعه شاعريته الحساسة والفاض عليه من حوامب روحه الملتبئة نارا
يسوق معاني الحياة بصنف الى قلوب طال وقوفوا بين الاحياء وقوف المذنب بين
يدي الرماة

انها لاعاصير . واي اعاصير تلك التي تزد النفس فزعجها من نومها المطلق
وتنبب بها الى طريق الرشد والسلامة .

انك لخص ابا العربي - وانت تقرأ الاعاصير - بيد خفية لئلا يس في باطنك
مكامن الحياة لتشير من تنك كوامن الابه والافقة تلك هي يد « رعب » .
الم تسمعه في « الاعاصير » يخاطب القوم بقوله :

فمكسروا النار تحرق اولدى في • عيون البطل انت كنتم رماوا
على هذا النمط جرى صاحب الاعاصير في ديوانه وبهذه اللفة تعصف رعوده
وتعصف اعاصيره

وقد اهدانا منه نسخة تهللناها بيد الامعتان مكبرين للاخ هديته معنيتين

ديوانه كثر الزواج ولا تشار.

السلام

و المنطقة الرابعة للشقيقة الرائعة تحت رعاية اسانبا من المغرب الاقصى اليوم
لهذه اديبة اجتماعية تسيرها تحت راية الاسلام نخبة طيبة من شباب الربيع المنور
السلام غير وحماسة قد تسامت به المهمة الى اشاء عمرة مؤسست لخير الوطن ، منها
جمعية الطالب ، المؤسسة في شهر كانون ر سنة ١٩٣٢ بمدينة تطوان للاغراض الآتية
الدفاع عن حق الطالب ، ارشاده اثناء الدراسة ، تبثه العمل له عند الانتهاء ، إيجاد
واحدة بين طلبة المدارس ومنحرجيها ، تنشأ ناد للسلام وممكنة للاطلاع
والاستعانة في البحوث ، توسيع ثقافة الطالب وتنوير ذهنه .. الخ

ومنها نادي جمعية الطالب ، المحاضرات والمحاضرات العلمية ، ومنها مجلة
« السلام » التي حملت البنا هذه الشارة السارة ، وبين ايدينا منها الجزء الاول والثاني
لشهر كانون ونفمبر ، وهي على حدائق سننا وفرب هدها بالبروز الى الابدان
الصحابي تثل ارقى مجلة في العالم العربي قنا وانقانا وتصويرا وصدق طجة ، يرأس
تحريرها وبدير شؤونها الشاب النافع الاستاذ محمد بن احمد داوديه او انه جماعة من
شباب الربيع الزاهر .

منها عشرة اشهر ، ولتشاركين فيها هدايا نفيسة تعوض لهم ما فاتهم في
لشهرين الباقيين وقبلة اشتراكها السنوي ، تكون فرنكا في غير المغرب وهو مقدار
زهدا . بالنسبة لما تقدمه لقرائها في كل شهر من القرائد الادبية والعلمية والتاريخية .
فنهت قرائنا الجزائريين الكرم على المبادرة بالاشتراك في هذه الصلة الروحية
الكريمة . والى صديقنا مدير « السلام » والى اخوانه اعضاء جمعية الطالب . والى
القطر الشقيق نرفع انيل عواطف الجزائر واصكبر متعتها .

عنوان مجلة السلام : زنقة الزاوية حومة الطرانكات

تطوان

« المغرب »

فهرس الجزء الثالث عشر من المجلد التاسع

خطبة افتتاح الدروس العلمية الاسلامية

الامراض العاشية في الاعلام

داه دفين في جامع الترمذنة

ككيف «بش القرويون في شرق لودونا

٥٣٢ آثار الاصلاح الديني والعلمي

٥٣٢ كتاب المجد العربي

الامة الناضجة، والامة غير الناضجة

اماس الانقلاب القومي

٥٣٤ الادباء والشعراء المحبقون

اركان الملك

٥٣٥ الاندلس

٥٣٦ الشعر الساسي

اغتيال لادر عات

سلطان عبد الكريم

الاحتفال الجمهوري التركي

فلسطين الدامية

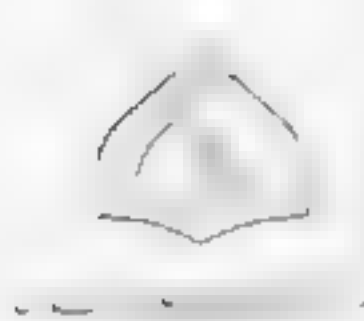
الوزارة الفرعية

الانقسام الاعترافي

السياسة الالمانية

٥٤٧ نهار العزل والطابع

ذكرى الدكتور محمد بن ابي شنب . السلام . الامامير



الشهاب

المطبعة الجزائرية الاسلامية

بنهج الركبسي لا مبير

قسطانية

(الجزائر)

TÉLÉPHONE 5-15

تيليفون 5-15

هي احسن مطبعة مسعدة تام الاستعداد للخدمات التجارية والادارية
وتعاز بالتحالف العربية وقد وصلها اخيرا من الحروف والنقشات والادوات
ما زادها قوة على تلبية طلبات زبائنها الكثيرين في الغرب مدة

* مكتبة الشهاب *

وصلت الوصلة الاولى من الكتب الى مكتبة الشهاب الثنية

وتشمل على الكتب التالية :

بحر الاسلام • ضحى الاسلام • مبادئ الفلسفة • اصول علم النفس في جزئين •
اصول التربية وفق التدريس في جزئين • ذكرى ١٢ ربيع الثاني بمجموعة
خطب ومقالات لاساطين الكتاب والمفكرين في الشرق والغرب

MANUFACTURE DE TABACS
M. SAID BENTCHICOU & C^{ie}

اشهر معمل ، اكبر دار ، لصنع الدخان والنفاة الجيدين الرقيين هو :
معمل السيد السعيد بن جيجكو وشركائه
٩٤ نهج بريقو قسنطينة - تليفون رقم ٦٣ ٢٣
البياعة ، والدخانيه ، والنفاة ، كلهم يشهدون له بحسن السلوك
وجميل المعاملة

اذا كنت تشكو وقوف الحال او المزاحة او قلة الارباح
فالسبب في ذلك كله انك لا تشتري بضاعتك من محل :
ابن شريف حسين وشركائه التجار بقسنطينة
٩٢ نهج ناسيونال قسنطينة تليفون ٧٧-٤٤

المصنع الاسلامي لصنع الصياغة
وبيع وشراء الذهب والفضة
صناعة المحلي الجديد على النمط القديم والعصري
ترقيع القديم بانغان واسعار مرضية
التشبيب بالذهب والفضة بغاية الاتقان
ايدوا اليد العاملة من اخوانكم
واصدروا هذا المصنع الاسلامي الوحيـد
لصاحبه : منيعي محمد نهج ميله ١٩ قسنطينة

ايها الفلاحون !

يوجد كثير من انواع المحراث فيكس غير ان نوع

نشاري فندور

هو الممتاز بقوة والعوائد التي تنتج من استعماله
لماذا :

لانه مركب من الذكير الخاص القوي
ولا يوجد نوع هذا النشاري الا في

مؤسسات لوي بيار

CHARRUES FONDEUR

يوجد ما ذكر مع غيره من الآلات العلاحية

في معامل لوي بيار بنهج ليون بونارق سنطينة

بالجزائر - وهران - عنابة

ETABLISSEMENTS

LOUIS BILLIARD

Rue Léon Bonnard

(à coté des Docks Coopératifs) CONSTANTINE

المطبعة الجزائرية الاسلامية



دار الغرب الإسلامي

بيروت - لبنان
لصاحبها: الحبيب اللصبي

شارع الصوري (المساري) - الحمراء، بابة الأسود

هاتف: 009611-350331 / خليوي: 009613-638535 / Cellulaire

فاكس: 009611-742587 / ص. ب. 113-5787 بيروت، لبنان

DAR AL-GHARB AL-ISLAMI B.P. 113-5787 Beyrouth, LIBAN



الرقم: 2001/1/1500/384

التنفيذ: كوميوناب - بيروت

الطباعة: شركة مطابع الجامعة - 05/435650

کتابخانه و مرکز اطلاع رسانی
بنیاد و ایرة المعارف اسلامی

ACH-CHIHEB

Fondé en 1343 (h) - 1924 (a.d)

Par

Abdel-Hamid Ben Badiss

مرکز تحقیقات کتب و اسناد اسلامی

1351 - 1352 هـ / (1933 م)

VOL.9

neufième année 1351 - 1352 h/1933



DAR AL-GHARB AL-ISLAMI

شماره ثبت ۴۵۱۶۰۰۰۰

تاریخ ۴ جمادی الثانی ۱۳۸۰